

4592
SIA

الجزء الرابع

من التفسير المسمى أنوار التنزيل وأسرار التأويل تأليف امام
المحققين وقدوة المدققين القاضي ناصر الدين أبي سعيد عبد الله

ابن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي وهو نسبة
الى قرية يقال لها البيضاء من أعمال شيراز

توفي سنة احدى وتسعين وسبع

رحمه الله وأسكنه

الجنة دوس أعلا

آمين

وبهامشه حاشية العلامة الفاضل أبي الفضل القرطبي

الخطيب المشهور بالكازروني رحمه الله آمين

قد قرر المجلس الاعلى بالازهر تدريس هذا الجزء

لطلبة السنة التاسعة

(طبع بمطبعة)

دار الكتب العلمية

على نفقة اصحابها

مصطفى البابي الحلبي وأخويه بكرى وعيسى

بمصر

﴿سورة مريم﴾ (قوله لان الفات اسماء التهجى يا آت) لانهم قالوا آلاف في الاسماء المتضمنة الامقلاو بقى من واو اياء قال العلامة الطيبي من جعل أصله الياء أمالها ومن ختم تصور ان عين الفعل منقلبة عن الواو كالباب والدار لان الالف اذا وقعت عينا وجهلت حالها فالواجب ان يعتقد انها منقلبة (٢) عن الواو (قوله فانه مشتمل عليه) ان أول كهيعص بالسورة أو القرآن يكون مشتملا

﴿سورة مريم مكية الآية السجدة وهي ثمان وتسع وتسعون آية﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(كهيعص) أمال أبو عمرو والهاء لان ألفات أسماء التهجى يا آت وان عامر وجزء الياء والكسائي وأبو بكر كهيماء وافع بن بين وافع وابن كثير وعاصم يظهر ون دال الهجاء عند الدال والباقون يدغمونها (ذكر رجعت ربك) خبر ما قبله ان أول بالسورة أو بالقرآن فانه مشتمل عليه أو خبر محذوف أى هذا المتلوذ كرجعت ربك أو مبتدأ حذف خبره أى فيما يتلى عليك ذكرها وقرئ ذ كرجعة على الماضي وذ كرجع على الامر (عبده) مفعول الرجعة أو الذ كرجع على أن الرجعة فاعله على الاتساع كقولك ذ كرفى جود زيد (ز كريا) بدل منه أو عطف بيان له (اذ نادى ربه نداء خفيا) لان الاخفاء والجهر عند الله سيان والاخفاء أشد اخباتا وأكثر اخلاصا أو لئلا يلام على طلب الولد فى ابان الكبر أو لئلا يطالع عليه مواليه الذين خافهم أو لان ضعف الهرم أخفى صوته واحتلف فى سنه حينئذ فقليل ستون وقليل سبعون وقليل خمس وسبعون وقليل خمس وثمانون وقليل تسع وتسعون (قال رب انى وهن العظم منى) تفسير للنداء والوهن الضعف ونخصيص العظم لانه دعامة البدن وأصل بنائه ولانه أصل ما فيه فاذا وهن كان ما وراءه أو وهن وتوحيده لان المراد به الجنس وقرئ وهن ووهن بالضم والكسر وظيره بكل الحركات الثلاث (واشتعل الرأس شيبا) شبه الشيب فى بياضه وبارته بشواظ النار وانتشاره وفشوه فى الشعر باشتعالها ثم أخرجه مخرج الاستعارة وأسند الاشتعال الى الرأس الذى هو مكان الشيب مبالغة وجعله مميزا أيضا للمقصود واكتفى باللام عن الاضافة للدلالة على أن علم الخاطب بتعين المراد يفنى عن التقييد (ولم أكن بدعائك رب شقيا) بل كما دعوتك استجبت لى وهو توسل بما سلف معه من الاستجابة وتنبيه على أن المدعولة وان لم يكن معتادا فاجابته معتادة وأنه تعالى عوده بالاجابة وأطمعه فيها ومن حق الكريم أن لا يخيب من أطمعه (وانى خفت الموالى) يعنى نى عمه وكانوا أشرار بنى اسرائيل يخاف أن لا يحسنوا اخلاقه على أمتهم ويدلوا عليهم دينهم (من ورأى) بعدموتى وعن ابن كثير بالمدو القصر بفتح الياء وهو متعلق بمحذوف أو بمعنى الموالى أى خفت فعل الموالى من ورأى أو الذين يلون الامر من ورأى وقرئ خفت الموالى من ورأى أى قلاوا وعجزوا عن اقامة

على ذ كرز كريا فيصح أن يجعل خبره توسعا والتقدير فيه ذ كرز كريا (قوله على أن الرجعة فاعله على الاتساع) بان يكون اسناد الذ كرى الى الرجعة مجازا عقليا (قوله بدل منه أو عطف بيان له) فالاول بتقدير أن يكون العبد غير مقصود بالذكر بل المقصود ذكر ياو الثانى على تقدير العكس فان المحققين قالوا فى الفرق بين البدل أى بدل الكل وعطف البيان انه ان كان ذ كرز المتبوع مقصودا بالذات فالتابع بيان وان كان الامر بالعكس فالتاسع بدل (قوله قال رب انى وهن العظم منى) قال علماء المعانى انما لم يقل وهن عظمى ليكون تفصيلا بعد الاجال ويمكن أن يقال لو قيل كذلك لم تكن فيه اللام المفيدة للإشارة الى الجنس (قوله ثم أخرج مخرج الاستعارة) أى أخرج الاشتعال مخرج الاستعارة بان يراد بالاشتعال الانتشار والفشو (قوله مبالغة) لافادة ان اشتعال الشيب يفضى الى اشتعال الرأس (قوله

واكتفى باللام عن الاضافة الخ) لم يقل رأسى لماد كز (قوله على أن المدعولة) المراد من المدعولة وجود يحيى الدين

(قوله وهو متعلق بمحذوف) وهو فعل المقدّر المضاف الى الموالى فيكون فى قوله أى خفت فعل الموالى من ورأى أو الذين يلون الامر من ورأى لف ونشر مرتب (قوله أى الذين يلون الامر من ورأى) فيكون الظرف متعلق بيلون لا بخفت لانه لا معنى للخوف به الموت

(قوله فعلى هذا كان الظرف متعلقاً بخفت) ظاهره انه يتعين ذلك التعلق ولا يصح جعله متعلقاً بالموالى لانه لو كان كذلك لكان المعنى انه درج الذين كانوا يابون الامر من قدامى وليسوا كذلك لانهم لم يكونوا يابون الامر وفيه نظر لان هذا المحذور لازم سواء كان الظرف متعلقاً بالموالى أو بخفت فالوجه أن يقال ان الظاهر أن يكون الظرف متعلقاً بالفعل لكن لما كان على التقدير السابقة لوجه جعل الظرف متعلقاً به اذ لا معنى لخفت من ورأى اذ لا وجه للخوف من بعد الموت فيكون متعلقاً بالموالى أو بمقدروا ما على هذه القراءة وهو قراءة خفت بمعنى قلت فيصح أن يكون الظرف متعلقاً به فالاولى الاقتصار عليه (قوله صفتان له) فان قيل كيف يكونان صفة لولى والحال أن يحيى قتل قبل زكريا عليهما السلام على ما ذكر في التواريخ المتبعة فلزم عدم استجابة دعاء زكريا في الوراثة وقد قال نبينا صلى الله عليه وسلم كل نبي يحجب قلنا استجابة دعاء الانبياء ليس عاماً في كل دعوة قال العلامة الطيبي الصحيح ان الانبياء ان كانوا مستجابى الدعوة لكن ليس كل ما

(٣)

لا يدفع الأثر الى ابراهيم ودعائه في أيهه الى دعوة نبينا صلى الله عليه وسلم على ما روينا عن الترمذى والنسائى عن خباب بن لارت انه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة فاطماتها فقالوا يا رسول الله صليت صلاة لم تكن تصلها قيل قال أجل انها صلاة رغبة ورهبة انى سألت الله فيها ثلاثاً فأعطاني اثنين ومنعني واحداً (قوله واو يرث بالتصغير) فان قيل يجب أن يكون تصغير ولرث وايرث بتقديم الواو على الهمزة لا واو يرث بالعكس فان الواو مقدم في الاصل فيجب أن يكون التصغير كذلك قلنا ان قاعدة

الدين بعدى أو خفو او درجوا قدامى فعلى هذا كان الظرف متعلقاً بخفت (وكانت امرأتى عاقراً) لا تلد (فهب لى من لدنك) فان مثله لا يرجى الامن فضلك وكما قدرتك فانى وامرأتى لانصلح للولادة (وليا) من صلبى (برثنى ويرث من آل يعقوب) صفتان له وجزءاً من عمره والسكائى على أهمما جواب الدعاء والمراد وراثة الشرع والعلم فان الانبياء لا يورثون المال وقيل يرثى الحبورة فانه كان حبراً ويرث من آل يعقوب الملك وهو يعقوب بن اسحق عليهما الصلاة والسلام وقيل يعقوب كان أخيراً كزكريا وعمران بن مائان من نسل سليمان عليه السلام وقرئ يرثى وارث آل يعقوب على الحال من أحد الضميرين وأو يرث بالتصغير اصغره وارث من آل يعقوب على أنه فاعل يرثى وهذا يسمى التجزى بدنى علم البيان لانه مجرد عن المذكور أو لامع أنه المراد (واجعله رب رضى) رضاه قولاً وعملاً (يا زكريا انك انك بغيرك بغلام اسمه يحيى) جواب لندائه ووعد بجابة دعائه وانما تولى تسميته نشر يفاله (لم نجعل له من قبل سمياً) لم يسم أحد يحيى قبله وهو شاهد بان التسمية بالاسمى الغريبة تنويه للمسمى وقيل سمياً شبيهاً كقوله تعالى هل تعلم له سمياً لان المتماثلين يتشاركان في الاسم والظاهر أنه أعجبه وان كان عربياً فنقول عن فعل كيعيش ويعمر وقيل سمي به لانه حي به رحم أمه ولان دين الله حي بدعوته (قال رب أى يكون لى علام وكانت امرأتى عاقراً وقد بلغت من الكبر عتياً) جساوة وقحو لا في المفاصل وأصله عتو وكعود فاستنقلوا توالى الضميتين والواو ين فكسروا التاء فانقلبت الواو الاولى ياء ثم قلبت الثانية وادغمت وقرأ حجرة والسكائى وحفص عتياً بالكسر وانما استعجب الولد من شيخ فان وعجز عاقراً عتراً فابان المؤثر فيه كمال قدرته وأن الوسائط عند التحقيق ملغاة ولذلك (قال) أى الله تعالى أو الملك المبالغ للشارة تصديقه (كذلك) الامر كذلك ويجوز أن تكون الكاف منصوبة بقال في (قال ربك) وذلك اشارة الى مبهم بفسره (هو على هين) ويؤيد الاول قراءة من قرأ وهو على هين

التصغير ان ألف اسم الفاعل في ضارب مثلاً قلبت الى الواو فيقال في تصغير ضارب ضو رب فيكون تصغير وارث وورث لكن قاعدة الصرف ان الواو ين المتحركين اذا اجتمع في أول الكلمة قلبت الاولى همزة فيقال في تصغير واصل أو يصل (قوله لانه مجرد عن المذكور أولاً) اذ التقدير يرثى به أو منه وارث من آل يعقوب هكذا قدره العلامة الطيبي فجرد عن الواو الذى هو المذكور وارث مع ان المراد من الوارث هو الواو فكأنه مجرد وخرج عن شخص شخصاً آخر (قوله لان المتماثلين يتشاركان في الاسم) أى اسم الجنس الذى يشتركان فيه (قوله وانما استعجب الولد الخ) استعجابه لما ذكره على أن الابد ليس من شأنهما فيكون محض القدرة وليس للاب والام مدخل في الولادة بل يمكن وجود الشخص من غير الابوين لانه لا فرق بين حصول الولد من الابوين الذين ليس من شأنهما الابد وبين حصول شخص من غير الابوين فدل هذا على الغاء الوسائط اذ لا فرق بين الاب والام الذين هما واسطة الولد وبين غيرهما من الوسائط (قوله ويجوز أن يكون الخ) هذا على تقدير أن يكون فاعل قال الاولى الملك فيكون المعنى قال الملك ربك قال ذلك القول (قوله وذلك اشارة الى مبهم الخ) هذا متفرع على قوله ويجوز أن يكون الخ

(قوله وهو على ذلك يهون على) أي هو مع ذلك أي حصول ولدك مع ما ذكر من كبرك وعقر امرأتك يهون على (قوله أو كما وعدت وهو على هين الخ) ان قيل الظاهر انه زائد اذ يلزم منه التكرار ولا يناسبه قوله وهو على ذلك يهون على وفي الكشف المعنى الامر كما قلت وهو على ذلك يهون على أو يشار بذلك الى ما تقدم من وعد الله وهذا يؤيد ما ذكرنا فالجواب أن المراد انه على تقدير أن يكون المعنى ان الامر كما وعدت (٤) يمكن أن يفسر قوله وهو على هين بالتفسير الاول وبالتفسير

الثاني أيضا وما اذا كان المعنى ان الامر كما قلت يكون معنى قوله تعالى وهو على هين المعنى الاول فتأمل (قوله ومفعول قال الثاني محذوف الخ) على التقدير الاول تقدير وجود الواو والتقدير قال ربك هو على هين فحذف لدلالة المذكور عليه (قوله وفيه دليل الخ) هذا مذهب أهل السنة خلافا للمعتزلة (قوله علامة أعلم ما وقع ما بشرتني به) الظاهر ان المراد بما بشرتني به الحبيل وكذا فسر في سورة آل عمران (قوله سوى الخالق) فيكون حالا من فاعل تكلم (قوله من المصلى ومن الغرفة) بيان للحرب (قوله وقيل النبوة الخ) قال الامام الاقرب هذا أي تفسير الحكم بالنبوة لانه تعالى ذكر مناقب شريفة ليحيى على سبيل المدح لا لارتياح ان أشرفها النبوة فوجب جملة عليها وروى الواحدى عن ابن عباس ان الحكم النبوة

أي الامر كما قلت أو كما وعدت وهو على ذلك يهون على أو كما وعدت وهو على هين لا احتاج فيما أريد أن أفعله الى الاسباب ومفعول قال الثاني محذوف (وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا) بل كنت معدوما صر فافيه دليل على أن المعدوم ليس شئ رقرأ جزءة والكسائي وقد خففناك (قال رب اجعل لي آية) علامة أعلم ما وقع ما بشرتني به (قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاث ليال سوي) سوى الخلق ما بك من غرس ولا بك وما عاذكر الليالي هيا الايام في آل عمران للدلالة على أنه استمر عليه المنع من كلام الناس والتجرد للذكر والشكر ثلاثة أيام ولياليهن (فخرج على قومه من المحراب) من المصلى أو من الغرفة (فاوحى اليهم) فاعلم اليهم لقوله الارمنا وقيل كتب لهم على الارض (أن سبحووا) صلوا أو زهروا ربكم (بكرة وعشيا) طرفي النهار ولعله كان مأمورا بان يسبحوا يا قومه بان يوافقه وأن تحتمل أن تكون مصدريه وأن تكون مفسرة (يا يحيى) على تقدير القول (خذ الكتاب) التوراة (بقوة) بجهد واستظهار بالتوفيق (وآتيناه الحكم صبيا) يعني الحكمة وفهم التوراة وقيل النبوة أحكم الله عقله في صباه واستنباه (وحنا من لدنا) ورجة منا عليه أو رجوة وتعظفافي قلبه على أوبه وغيرهما عطف على الحكم (وزكاة) وطهارة من الذنوب أو صدقة أي تصدق الله به على أوبه أو مكنه ووقفه للتصدق على الناس (وكان تقيا) مطيعا متجنبيا عن المعاصي (وبرا بوالديه) وبارا بهما (ولم يكن جبارا عصيا) عاقا أو عاصي ربه (وسلام عليه) من الله (يوم ولد) من أن يناله الشيطان بما ينال به نبي آدم (ويوم يموت) من عذاب القبر (ويوم يبعث حيا) من عذاب النار وهول القيامة (وادكر في الكتاب) في القرآن (مريم) يعني قصتها (اد انتبذت) اعتزلت بدل من مريم بدل الاشتمال لان الاحيان مشتملة على ما فيها أو بدل الكل لان المراد بمرم قصتها بالطرف الامر الواقع فيه وهما واحد أو ظرف لمضاف مقدر وقيل اذ بمعنى أن المصدرية كقولك أكرمك اذ لم تكرمني فتكون بدلا لمحالة (من أهلها كما ناشرقيا) شرقي بيت المقدس أو شرقي دارها ولذلك اتخذ النصارى المشرق قبلة ومكانا ظرف أو مفعول لان انتبذت متضمن معنى أنت (فانخذت من دونهم حجابا) سترا (فارسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا) قيل وقعت في مشرقة للاغتسال من الحيض متحجبة بتئى يسترها وكانت تتحول من المسجد الى بيت خالتها اذا حاضت وتعود اليه اذا ظهرت فيبناه في مغسلا أو تهاجر يل عايله السلام متمثلا بصورة شاب أمرد سوى الخلق لتستأنس بكلامه ولعله انه يبيع شهوته به فتتحدث نطقها الى رجها (قالت اني أعوذ بالرجن منك) من غاية عفافها (ان كنت تقيا) تتق الله وتحتفل بالاستعاذة وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله أي فاني عائدة منك أو فتتعتظ بتعويذى أو فلا تعرض لى ويجوز أن تكون للمبالغة أي ان كنت تقيما متورا عافاني أعود منك فكيف اذ لم تكن كذلك (قال انما أمارسول ربك) الذى استعنت به (لأهبك غلاما) أي لا كون سببا في هبته بالنفخ في الدرع ويجوز أن يكون حكاية لقول الله تعالى ويؤيده قراءة أي عمرو والاكثرعن بافع ويعقوب بالياء (زكيا) طاهرا من

(قوله لان المراد بمرم قصتها الخ) فيكون التقدير واذ كرفى الكتاب قصة مريم انتبذها من أهلها في الزمان المذكور (قوله كقولك أكرمك اذ لم تكرمني) يعني أكرمك لان لم تكرمني أي لعدم اكرامك اياي للرد عليك (قوله أو ظرف لمضاف مقدر) أي واذ كرفى الكتاب حال مريم اذ انتبذت (قوله ويجوز أن يكون حكاية لقول الله عز وجل) ولتقدير قال ربك أو رسالت الرسول اليك لأهبك ولحكصول الكلام ههنا ان فاعل الهبة المذكورة ليس جبريل حقيقة بل هو الله تعالى فاما أن

يكون أهـ مجازاً أو يكون على الحقيقة ويكون قول الله عز وجل (قوله لأنه للمبالغة أو للنسب كطالقي) التعليل الثاني ظاهر لأنهم قالوا اذ لم يقصد باسم الفاعل الحدوث بل قصد به الاطلاق فهو بمعنى النسبة وان كان على صورة الفاعل كلابن وتامر ولا تدخله التاء لان الدخول على الصفة فرع الدخول على الفعل فاذا كانت الصفة بمعنى الحدوث كانت بمعنى الفعل فدخلت عليها التاء واذا لم يقصد بها الحدوث لا تكون مشابهة للفعل فلم يدخل عليها التاء وأما التعليل الاول ففيه نظر (هـ) اذ التاء تدخل على بناء المبالغة ككلامه ونسابة

والجواب ان التاء الداخلة في مثل علامة ونسابة ليست للتأنيث وانما هي تأنيث المبالغة وكلامه في تاء التأنيث واعلم أن المفهوم من كلامه ان تاء التأنيث لا تدخل على صيغة المبالغة ولعل سببه ان دخول تاء التأنيث على الصفة كما ذكر لاجل مشابهة المشتق للفعل ولكن الصعل لا يفيد المبالغة فالصفة التي تعيد المبالغة لانسبه الفعل كمال المشابهة فلا تدخل التاء للتأنيث كما لا تدخل التاء على الصفة التي لا يصحبها الحدوث بل النسبة كما مر (قوله تدوس بنا الجاجم) الججمة عظم فوق الرأس والترتيب عظم الصدر أي تدوس خيولنا جاجم الاعداء ورائبهم ونحن على ظهورها والمعنى ههنا فانتبتت ملتبساً به أي انتبتت وهو في لفظها (قوله لكن خص به في الاستعمال) أي خص أجاء بالحائي الاستعمال كما في فانه مخصوص باعطى ولا يقال

الذئوب أو باميا على الخير أي مترقياً من سن إلى سن على الخير والصلاح (قالت أي يكون لي غلام ولم يمسني بشر) ولم يباشرفي رجل بالجلال فان هذه الكنايات انما تطلق فيه أما الرافعات يقال فيه خبثها وجفرو ونحو ذلك ويعضده عطف قوله (ولم أك بغياً) عليه وهو فعول من البغي قلبت واوده ياء وأدعت ثم كسرت الغين اتباعاً ولذلك لم تلحقه التاء وأفعيل بمعنى فاعل ولم تلحقه التاء لانه للمبالغة أو للنسب كطالقي (قال كذلك قال بك هو على هين ولن يجعله) أي ونفعل ذلك لن يجعله آية أولسبين به قدرتنا ولن يجعله وقيل عطف على ليهب على طريقة الالتفات (آية للناس) علامة لهم وبرهاناً على كمال قدرتنا (ورحمة منا) على العباد يهتدون بارشاده (وكان أمراً مقضياً) أي تعلق به قضاء الله في الازل أو قدر وسط في اللوح أو كان أمراً حقيقياً بان يقضى ويفعل لكونه آية ورحمة (فخلته) بان يصح في درعها فدخلت النفخة في جوفها وكان مدة جلها سبعة اشهر وقيل ستة وقيل ثمانية ولم يعش مولود وضع لثمانية غيره وقيل ساعة كما جلته نبذته وسنّها ثلاث عشرة سنة وقيل عشر سنين وقد حاضت حيضتين (فانتبتت به) فاعزلت وهو في بطنها كقوله

* تدوس بنا الجاجم والتريبا * والجار والمجرور في موضع الحال (مكافئاً) بعيداً من أهلها وراء الجبل وقيل أقصى الدار (فأجاءها المحاض) فالجاءها المخاض وهو في الاصل منقول من جاء لكسه خص به في الاستعمال كما في قرى المخاض بالكسر وهما مصدر مخضت المرأة اذا تحرك الولد في بطنها للخروج (الى جذع النخلة) لتستتر به وتعتمد عليه عند الولادة وهو ما بين العرق والغصن وكانت نخلة يأسه لارأس لها ولا خضرة وكان الوقت شتاء والتعريف اما للجنس أو للعهد اذ لم يكن ثم غيرها وكانت كل المتعالم عند الناس ولعله تعالى ألهمها ذلك ليريهما من آياته ما يسكن روعها ويطعمها الرطب الذي هو خرسة الفسء الموافقة لها (قالت يا ليتني مت قبل هذا) استحياء من الناس ومخافة لومهم وقرأ أبو عمرو وابن كثير وابن عامر وأبو بكر مت من مات يموت (وكنيت نسياً) ما من شأنه أن ينسى ولا يطلب ونظيره الذبح لما يذبح وقرأ حجة وحفص بالفتح وهو لغة فيه أو مصدر رسمي وهو قرى به وبالهزم وهو الحليب المخلوط بالماء ينسؤه أهل لقلته (مسياً) مسمى الذكر بحيث لا يخطر ببالهم وقرى بكسر الميم على الاتباع (فناداهما من تحتها) عيسى وقيل جبريل كان يقبل الولد وقيل تحتها أسفل من مكانها وقرأ نافع وحجة والكسائي وحفص وروح من تحتها بالكسر والجر على أن في نادى ضميراً أحدهما وقيل الضمير في تحتها للنخلة (الأنحزني) أي لا تحزني أو بان لا تحزني (فجعل بك تحتك سرماً) جدولاً هكذا روى مرفوعاً وقيل سيداً من السرو وهو عيسى عليه الصلاة والسلام (وهزى اليك مخدع السحرة) وأمليه اليك والباء من بدة للتأكيّد أو افعلى الهزوا لالماله به أو هزى النمرة بهزه والهز تحريكك بجذب ودفع (تساقط عليك) تنساقط فادعت التاء الثانية في السين وحذفها حجة وقرأ يعقوب بالياء وحفص تساقط من ساقطت بمعنى

آتيت المسكان وآتية (قوله وكانت كل المتعالم عند الناس الخ) لا يخفى ان المعهود هو الذي يكون معه وداين المتكلم والمخاطب لكن النخلة ليست كذلك اذ هي ليست معهودة بين الذي هو المتكلم وبين الذي هو المخاطب لكنه أجرى عليه الحكم للعهد اذ لم يكن غيرها في ذلك الموضع فكأما معهودة والاولى أن يقال المعهود بمعنى المعروف والمعالم ويؤيده قوله وكانت كل المتعالم عند الناس فكأنه قد لاءجاءها المخاض الى جذع النخلة التي عرفها الناس وتعينت عندهم سبب من الاسباب (قوله ينسؤه أهلها) أي يدفعه (قوله منسى الذكر) فالاول من شأنه أن لا يذكر وهذا محتمل أن يكون مذكوراً والثاني ما لا يدكر أصلاً (قوله أي لا تحزني) فكأن مفسراً (قوله بان لا تحزني)

أصله تقدير أن تكون ان ناصبة (قوله لمافيه من المعجزات) أى لمافيا ذكر لا يخفى أن المعجزة أمر خارق مقرون بالتحدي ولا تحدى في ذلك الوقت فالاولى أن يقال لمافيه من الارهاصات (قوله بعد أن أخبرتكم بشئى) لك أن تقول هذا من جملة التكلم مع الانسى بعد نذر عدم التكلم فلزم نقض النذر الآن يقال هذا عندهم من تمة النذر أو يقال هذا مستثنى للقرينة العقلية لانها لو لم تخبر لكان موجبا لها صرف الناس عنها لعدم جوابها بالكلامهم (قوله وكان زائدة) انما حكم بزائدتها لانه على أنه صبي قبل ذلك الزمان لا في الحال وليس كذلك بل هو في الحال المذكور صبي وعلى هذا فالظرف وهو قوله في المهد متعلق بيبكون ليفيد الحالية لكن يرد هذا على ما ذكره من كونها تامة واعلم (٦) انه ذكر هذا التريد الذي لم يذكره صاحب الكشف وترك شيئا ذكره

ترفع به الشبهة قال ان كان لا يقع مضمون الجملة في زمان ماض مبين يصلح للقرين والبعيد وهو ههنا للقرين للقرينة خاصة وتوضيح رفع الشبهة بان يقال ان لفظ كان يفيد المباغلة لانه اذا لم يصح التكلم مع من كان في الزمان الماضى صبي فالاولى أن لا يصح مع من يكون في الحال صبي واعلم انه نقل العلامة الطيبي عن الزجاج ان الاجود أن تكون من معنى الشرطية أى من يكن في المهد صبي كيف نكلمه قال ابن الانبارى هذا كما يقال كيف أعط من لا تقبل موعظى أى من يكن لا تقبل موعظى فالماضى بمعنى المستقبل في باب الجزاء واعلم ان الشبهة واردة فيما اذا كانت تامة كما مر مرودود ٧ فيه مامر واما جعلها دامة فالاشكال

أسقطت وقرئ تنساقط وتسقط ويسقط فالتاء للسحلة والياء للجدع (رطباجنيا) تمييز أو مفعول روى أنها كانت نخلة يابسة لأرأس لها ولا تمر وكان الوقت شتاء فبهزتها فجعل الله تعالى لها رأسا وخصوصا ورطبها وتسليةها بذلك لمافيه من المعجزات الدالة على براءة ساحتها فان مثلها لا يتصور لمن يرتكب القواحش والمنبهة لمن رآها على أن من قدر أن يثمر النخلة اليابسة في الشتاء فسر أن يجعلها من غير غفل وأنه ليس بدع من شأنهم مافيه من الشراب والطعام ولذلك رتب عليه الامر بن فقال (فكلوا واشربوا) أى من الرطب وماء السرى أو من الرطب وعصيره (وقرى عيننا) وطبى نفسك وارفضى عنها ما أخرجك وقرى بالسكر وهو لغة نجد واشتقاقه من القرقار فان العين اذا رأت ما يسر النفس سكنت اليه من النظر الى غيره أو من القرقار دمة السرور باردة ودمة الحزن حارة ولذلك يقال قرة العين للمحبوب وسختها للمكروه (فاما ترين من البشر أحدا) فان ترى آدميا وقرى برئ على لغة من يقول لبأت بالحج لتأخ بين الهمة وحرف اللين (فقولى انى نذرت للرحن صوما) صمتا وقد قرى به أو صيما وكانوا لا يتكلمون في صيامهم (فلن أكلهم اليوم انسيا) بعد أن أخبرتكم بنذرى وانما أكلهم الملائكة وأبجى ربي وقيل أخبرتهم بنذرها بالاشارة وأمرها بذلك لكرهه المجادلة والاكتفاء بكلام عيسى عليه الصلاة والسلام فانه قاطع في قطع الطاعن (فأنتبه) أى مع ولدها (قومها) راجعة اليهم بعد ما طهرت من النقاس (تحمله) حاملة اياه (قالوا يا مريم لقد جئت شيئا فريا) أى بذى عامنكر من فرى الجلد (يا أخت هرون) يعنون هرون النبي عليه الصلاة والسلام وكانت من أعقاب من كان معه في طبقة الاحوة وقيل كانت من نسله وكان بينهما ألف سنة وقيل هو رجل صالح أو طالح كان في زمانهم شهو هابه تمكأ ولما رآه أقبل من صلاحها أو شتموها به (ما كان أبوك امرأ سوء وما كانت أمك بغيا) تقرير لان ما جاءت به قرى وتنبيه على أن القواحش من أولاد الصالحين أخش (فاشارت اليه) الى عيسى عليه الصلاة والسلام أى كلموه ليحييكم (قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبيا) ولم نعهد صبييا في المهد كلمه عاقل وكان زائدة والظرف صلة من وصبياحا لمن المستكن فيه أو تامة أو دامة كقوله تعالى وكان الله عليا حكيما أو بمعنى صار (قال انى عبد الله) أنطقه الله تعالى به أولا لاه أول المقامات وللدرد على من يزعم ربوبيته (آتاني الكتاب) الانجيل (وجعلني نبيا وجعلني مباركا) نفاعا معلى للخير والتعبير بلفظ الماضى اما باعتبار ما سبق في قضائه أو بجعل المحقق وقوعه كالواقع وقيل أكل الله عقله واستبدأه طفلا (أيا كنت) حيث كنت (وأوصاني) وأمرني

بالصلاة

ظاهرا لان المراد من الدوام الدوام في تمتنع الا زمته كما صرح به ابن

الحاجب حيث قال كان تكون ناقصة اثبت خبرها ما ضياد انما أو منقطعاً ولا وجه للدوام بهذا المعنى ههنا (قوله لاه أول المقامات) أى كون الشخص عبد الله من أول مقامات الكاملين لانه عبارة عن كون العبد مطيعا لاوامر الله ونواهيهِ ولا يتجاوز عنه أصلا (قوله وللدرد على من زعم ربوبيته) الاولى أن يقال للدرد على من زعم انه ابن الله فتأمل وقال الشيخ الكامل في الفتوحات ما رأيت ولا سمعت عن أحد من المقرين انه وقف مع رب على قدم العبودية المحضة فاللأعلى يقول أن تجعل فيها من يفسد فيها والمعصوم من العبث يقولون ربنا ظاهرا أنفسنا ويقولون ربنا لا نذر على الارض من الكافرين ديارا ويقولون ان تهلك هذه العصاة فلن

تعبد في الارض من بعد اليوم وهذا كلمة استعجال لكون الانسان عجولا هذه عبارته ويفهم منه ان العبودية أن لا يتصرف الشخص بنفسه ولا يدعوا شيئا ولا يستفهم شيئا بل فوض الامر كله الى سيده فعلى هذا اذا كان الشخص على هذه الحالة في بعض الاوقات دون بعض كان عبدا في تلك الحال دون غيرها وان كان على تلك الحال في جميع الاحوال والافات كان عبدا في جميعها لكن كون الشخص عبدا في جميع الاوقات لا يعرف بل لعلمه لم يكن فان كابر الملائة الأعلى والمعصومين ففرت عنهم العبودية المحضة كما ذكر الشيخ فان قيل الطائفة المهيمنون عباد محضة لانهم لم يتكلموا بشيء من قبل هذه الأمور بل تهيموا في تحجلى الله تعالى حتى غفلوا عن ذواتهم مطاقا ولم يعلموا غير الله تعالى قلنا العبد المحض من عرف الاشياء لكن لم يتصرف فيها بشيء تفويض لا لمرالى الله تعالى (٧) وأما المهيمنون فليس لهم تفويض الامر بل في عز الجبرياء والكبرياء

(بالصلاة والزكاة) زكاة المال ان ملكته أو تطهير النفس عن الرذائل (مادمت حيا وبرا بوالدتي) وبارابها عطف على مباركا وقرى بالكسر على أنه مصدر وصف به أو منصوب بفعل دل عليه أوصاني أى وكلفني برا ويؤيده القراءة بالكسر والجرجع على الصلاة (ولم يجعلني جبارا شقيا) عند الله من فرط تكبره (والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا) كما هو على يحيى والتعريف للعهد والظاهر أنه للجنس والتعريف بالعين على أعدائه فانه لما جعل جسد السلام على نفسه عرض بان ضده عليهم كقوله تعالى والسلام على من اتبع الهدى فانه تعريض بان العذاب على من كذب وتولى (ذلك عيسى ابن مريم) أى الذى تقدم نعتة هو عيسى بن مريم لا ما يصفه النصارى وهو تكذيب لهم فيما يصفونه على الوجه الابلاغ والطريق البرهاني حيث جعله موصوفا باضداد ما يصفونه ثم عكس الحكم (قول الحق) خبر محذوف أى هو قول الحق الذى لا ريب فيه والاضافة للبيان والضمير للسلام السابق أو لتتام القصة وقيل صفة عيسى أو بدل أو خبر ثان ومعناه كلمة الله وقرأ أعاصم وابن عامر ويعقوب قول بالنصب على أنه مصدر مؤكد وقرئ قال الحق وهو بمعنى القول (الذى فيه يمترون) فى أمره يشكون أو يتنازعون فقالت اليهود ساحر وقالت النصارى ابن الله وقرئ بالياء على الخطاب (ما كان لله أن يتخذ من ولد سبحانه) تكذيب للنصارى وتنزيه لله تعالى عما بهتوه (اذ قضى أمرا) فاما يقول له كن فيكون (تبكيه) لم فان من اذا أراد شيئا أو جده بكن كان مزمعا عن شبه الخلق الى الحاجة فى اتخاذ الولد باحبال الاما وقرأ ابن عامر فيكون بالنصب على الجواب (وان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم) سبق تفسيره فى سورة آل عمران وقرأ الحجازيان والبصريان وأن بالفتح على ولان وقيل انه معطوف على الصلاة (فاختلف الأحزاب من بينهم) اليهود والنصارى أوفرق النصارى نستورية قالوا انه ابن الله ويعقوبية قالوا هو الله هبط الى الارض ثم صعد الى السماء وملكانية قالوا هو عبد الله ونبيه (فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم) من شهود يوم عظيم هول وحسابه وجزاؤه وهو يوم القيامة أو من وقت الشهود أو من مكانه فيه أو من شهادة ذلك اليوم عليهم وهو أن تشهد عليهم الملائكة والانبيا والسنهم وآراهم وأرجلهم بالكفر والفسق أو من وقت الشهادة أو من مكانها وقيل هو ما شهدوا به فى عيسى وأمه (أسمعهم وأبصر) تجب معناه أن استماعهم وبصارهم (يوم يأتوننا) أى يوم القيامة جدير بأن يتعجب منهما بعد ما كانوا صامعا عيما فى الدنيا والتهديد بما سيسمعون ويبصرون يومئذ وقيل أمر بأن يسمعهم

(قوله أو لتتام القصة) أى آخرها وهو قوله تعالى ذلك عيسى ابن مريم (قوله مصدر مؤ كد) أى مصدر مؤ كد لضمون جملة ذلك عيسى بن مريم (قوله ولان) فيكون معطوفا على قوله تعالى اذ قضى اذ كانه قيل ما كان لله أن يتخذ من ولد لانه اذ قضى أمرا فاما يقول له كن فيكون ولان الله فى وعلى هذا يكون معنى الكلام قل يا محمد ما كان لله أن يتخذ من ولد فان قيل كون الله رب كل شئ والامر بعبادته لا ينافى اتخاذ الولد قلنا لا خفاء ان المقصود الامر بعبادته دون غيره ولو كان له تعالى ابن لوجب عبادته أيضا كما قال تعالى قل ان كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين (قوله أو التهديد بما سيسمعون) فعلى الاول التعجب من سماعهم وبصارهم يوم يأتوننا وعلى الثانى سيسمعون ويبصرون يوم يأتوننا فهذا نحويف لا هم سيسمعون ويبصرون أمورا عظيمة كما قال

والله أعلم (قوله ويؤيده القراءة بالكسر والجرجع) أى يؤيده ما ذكره قراءة برا هما أى بكسر الباء وجرا الآخر ووجه التأييده على تقدير الجرجع متعلق بأوصاني فهو يناسب نصبه بفعل دل عليه أوصاني (قوله والتعريف للعهد) أى السلام الذى كان على يحيى يكون على ومن هذا يعلم تولد يحيى قبل عيسى عليهما السلام (قوله حيث جعله الموصوف باضداد ما يصفونه) فانههم وصفوا عيسى بأنه ابن الله وما ذكر الله تعالى انه خلق من مريم بسبب جبريل وهو عبد من عبادته ونبيه وغير ذلك ثم عكس الحكم أى حكم بعكس ما ذكره فى أمر عيسى بان هذا الموصوف عيسى فانه عكس ما ذكره من أن هذا الموصوف ليس عيسى

ولتعلن نبأه بعد حين فإن قيل لا يفهم من المعنى الذي ذكره أولاً وثانياً كون الجار والمجرور فاعلاً بل المراد على الأول أن شأنهم أن يتجنب الناس من إسماعيلهم وإبصارهم وقس عليه المعنى الثاني قلنا أراد أن الجار والمجرور كان فاعلاً في الأصل فإن أفعل يزيد على مذهب سيبويه ففعل وفاعل (٨) والباعزائدة ولا يلزم أن يكون فاعلاً نظراً إلى المعنى المراد كما أن في ما أحسن زيدا

زيداً مفعول في الأصل لكن إذا قصد معنى التعجب لم يكن كذلك ولذا قال بعضهم إن التقدير المذكور لتهميتها الأعراب أي لتسهيل طريقة الفهم في الأصل قبل النقل إلى التعجب لا لبيان أنها بذلك المعنى في هذه الحال لأنها الآن لإنشاء التعجب والحاصل أنه إذا اعتبر أن الصيغتين المذكورتين كاتفتي الأصل على الأعراب المذكور ثم نقلتا إلى معنى التعجب يكون بهن فاعلاً نظراً إلى المعنى الأصلي على ما هو مذهب سيبويه كما مر وأما إذا لم يعتبر معنى التعجب كان هم مفعولاً (قوله والجار والمجرور على الأول في موضع الرفع الخ) المراد من الأول الوجهان المذكوران أولاً ومن الثاني ما قاله بقوله وقيل لأن المعنى حينئذ أسمعهم وأبصرهم (قوله حال متعلقة بقوله في ضلال مبین) أي كانوا فيه حال كونهم في غفلة (قوله بدل من إبراهيم على هذا التقدير) لم يكن أظرفاً بل مجرد الزمان فاما على التقديرين الأخيرين

و يبصرهم مواعيد ذلك اليوم وما يحيق بهم فيه والجار والمجرور على الأول في موضع الرفع وعلى الثاني في موضع النصب (لكن الظالمون اليوم في ضلال مبین) أوقع الظالمين موقع الضمير اشعاراً بأنهم ظلموا أنفسهم حيث أغفلوا الاستماع والنظر حين ينفعهم وسجل على اغفالهم بأنه ضلال بين (وأبصرهم يوم الحسرة) يوم يتحسر الناس المسيء على إساءته والمحسن على قلة إحسانه (أدقضى الأمر) فرغ من الحساب وتصدر الرعيان إلى الجنة والنار وأبدل من اليوم أظرف للحسرة (وهم في غفلة وهم لا يؤمنون) حال متعلقة بقوله في ضلال مبین وما بينهما اعتراض أو بآبصرهم أي أبصرهم غافلين غير مؤمنين فتكون حال متضمنة للتعليل (ان نحن نرت الأرض ومن عليها) لا يبي لأحد غيرنا عليها وعليهم ملك ولا ملك أوتوى الأرض ومن عليها بالافناء والاهلاك توفى الوارث لارثه (والينا يرجعون) يردون للجزاء (واذ كرفى الكتاب إبراهيم أنه كان صديقاً) ملازم للصدق أو كثر التصديق لكثرة ما صدق به من غيوب الله تعالى وآياته وكتبه ورسله (نبيا) استنبأه الله (أدق) بدل من إبراهيم وما بينهما اعتراض أو متعلق بكان أو بصديقانديا (لا يبي يأت) التاء معوضة من ياء الاضافة ولذلك لا يقال يأتى ويقال يأتى بآبنا وانما تذكر للاستعفاف ولذلك كررها (لم تعد ما لا يسمع ولا يبصر) فيعرف حاله ويسمع ذكره ويرى خضوعه (ولا يغنى عنك شيئاً) في جلب نفع أو دفع ضرر دعاه إلى الهدى وبين ضلاله واحتج عليه بأبلغ احتجاج وأرشقه برفق وحسن أدب حيث لم يصحح بضلاله بل طلب العلة التي تدعوه إلى عبادة ما يستخف به العقل الصريح وبأبى الركون إليه فضلاً عن عبادة التي هي غاية التعظيم ولاتحق الأمان له الاستغناء التام والانعام العام وهو الخالق الرازق المحيي المميت المعاقب المثيب ونبه على أن العاقل ينبغي أن يفعل ما يفعل لغرض صحيح والشئ لو كان حياً غير اسمياً بصيراً مقتدر على النفع والضرر لكان ممكناً لا ستنكف العقل القويم عن عبادته وإن كان أشرف الخلق كالملائكة والنبين لما يراه مثله في الحاجة والانقياد للقدرة الواجبة فكيف إذا كان جاداً لا يسمع ولا يبصر ثم دعاه إلى أن يتبعه ليهديه إلى الحق القويم والصراط المستقيم لما لم يكن محظوظاً من العلم الإلهي مستقلاً بالنظر السوى فقال (يأتى فى قد جاءنى من العلم ما لم يأتك فاتبعنى أهدك صراطاً سوياً) ولم يسم أباه بالجهل المفرط ولا نفسه بالعلم الفائق بل جعل نفسه كرفيق له في مسير يكون أعرف بالطريق ثم ثبطه عما كان عليه بأنه مع خلوه عن النفع مستلزم للضرر فإنه في الحقيقة عبادة الشيطان من حيث إنه الأمر به فقال (يأتى لا عبد الشيطان) ولما استهجن ذلك بين وجهه الضرفيه بان الشيطان مستعص على ربك المولى للنعم كلها بقوله (إن الشيطان كان للرجن عصياً) ومعلوم أن المطاوع للعاصى عاص وكل عاص حقيق بأن تسترد منه النعم وينتقم منه ولذلك عقبه بتخويفه سوء عاقبته وما يجر إليه فقال (يأتى فى أخاف أن يمسك عذاب من الرجن فتكون للشيطان ولياً) قرىنا فى اللعن والعذاب تلييه ويليك أوثابنا فى موالاته فإنه أكبر من العذاب كما أن رضوان الله أكبر من الثواب وذكر الخوف والمس وتنكير العذاب إمالاً للمجاملة أو لخفاء العقوبة ولعل اقتصاره على عصيان الشيطان من بين جنائياته لارتقاء همته فى الربانية ولأنه ملاكها

فهو أظرف (قوله لا يقال يأتى) لاجتماع العوض والمعوض وأما يأتى فهو بإشباع فتحة التاء (قوله فإنه أو كبراً الخ) أى موالاته الشيطان ورضاه أكبر من كل واحد من العذاب لأن رضاه منشأ كل سخط وعذاب كما أن رضوان الله تعالى منشأ كل نعيم وثواب (قوله إمالاً للمجاملة) أى لحسن العشرة والمخاطبة فإن الخوف عدم الجزم بالعذاب وهو يفيد ما ذكر

وكذا المس وتنكير العذاب يدل بحسب الظاهر على الخفة والقلة (قوله أو تخنأ العاقبة) يعني يمكن ان ابراهيم لم يعلم في ذلك الوقت عاقبة حال أبيه وان العذاب لاحق به ألبتة ولذا قال أخاف ولم يعلم ان عذابه عظيم أو لا لكن الغالب على الظن ان مثل أبيه لا يخلو من عذاب ما على أي حال فلذا قال بالمس وتنكير العذاب (قوله ولعل اقتصاره على عصيان الشيطان من جنائياته الخ) أي لم يذ كر انه عدو لبني آدم ومغويهم يريد دخولهم في النار وغير ذلك بل اقتصر من جنائياته وقبائح أعماله على مجرد العصيان للرجحان لارتقاء همته في الرابطة أي لتعلق همه ابراهيم بالرب تعالى وما يتعلق به دون أحوال بني آدم أو لانه ملاكها أي لان العصيان ملاك الجنائيات أو لانه من حيث انه الخ أولان العصيان نتيجة معاداة آدم لان عصيانه (٩) ترك السجود مع الامر به فذ كر ابراهيم عليه السلام ان الشيطان

عدو لآدم وأولاده فلا ينبغي ان يتبعه (قوله لانكار نفس الرغبة) لان الانكار يتوجه الى ما يلي الهمة (قوله وان ملاك الامر خاتمته) وهو ليس بمعلوم اذ الانبياء عليهم السلام يعلمون الاشياء بالوحي ولعل هذا الامر غير معلوم في تلك الحالة وان كان كلهم مأمون العاقبة (قوله والمراد باللسان ما يوجد به) أي الكلام الذي يوجد باللسان وصدر منه (قوله واضافته الى الصدق الخ) لانه اذا كان نبوؤهم صادقا وعليها كانوا أحقاء بما ذ كر وما هو صادق على ثبوت بقاؤه على صرور الدهر (قوله فأنبأهم عنه) أي المراد من قوله تعالى نبيا أنبا صفات الله تعالى وشرائعه للبعوث اليهم (قوله ولذلك قدم

أولاده من حيث انه نتيجة معاداة لآدم وذريته منبه عليها (قال أراغب أنت عن آلهني يا ابراهيم) قابل استعطافه ولطفه في الارشاد بالفظاظة وغلظة العناد فناده باسمه ولم يقابل يا بني بيا بني وأخوه وقدم الخبر على المبتدأ وصدده بالهمزة لانكار نفس الرغبة على ضرب من التجنب كأنها مما لا يرغب عنها اقل ثم هده فقال (ان لم تنته) عن مقالك فيها أو الرغبة عنها (لارجنك) بلساني يعني الشتم والتم أو بالحجارة حتى تموت أو تبعه مني (واهجرني) عطف على ما دل عليه لارجنك أي فاحترني واهجرني (مليا) زمانا طويلا من الملاوة أو مليا بالذهاب عني (قال سلام عليك) توديع ومتاركة ومقابلة للهيئة بالحسنة أي لا أصيبك بمكره ولا أقول لك بعد ما يؤذيك ولكن (سأستغفر لك ربي) لعله يوفقك للتوبة والايمان فان حقيقة الاستغفار لكافر استدعاء التوفيق لما يوجب مغفرته وقد مر تقريره في سورة التوبة (انه كان بي حفيا) بليغافي البر والالطاف (وأعزلكم وما تدعون من دون الله) بالمهاجرة بديني (وأدعوني) وأعبده وحده (عسى أن لا أكون بدعا ربي شقيا) خائبا ضائع السعي مثلكم في دعاء آهتكم وفي تصدير الكلام بعسى التواضع وهضم النفس والتنبيه على أن الاجابة والاثابة تفضل غير واجبتين وأن ملاك الامر خاتمته وهو غيب (فلما اعزله وما يعبدون من دون الله) بالهجرة الى الشام (وهبنا له اسحق ويعقوب) بدل من فارقهم من الكفرة قيل لانه لما قصد الشام أتى أولا حرا ونزوح بسارة وولدت له اسحق وولد منه يعقوب ولعل تخصيصهما بالذكر لانهم ما شجروا الانبياء أولانه أراد أن يذ كر اسمعيل بفضل على الانفراد (وكلا جعلنا نبيا) وكلا منهما مأوم منهم (وهبنا لهم من رحمتنا) النبوة والاموال والاولاد (وجعلناهم لسان صدق عليا) يفتخر بهم الناس ويشنون عليهم استجابة لدعوته واجعل لي لسان صدق في الآخرين والمراد باللسان ما يوجد به ولسان العرب لغتهم واضافته الى الصدق وتوصيفه بالعلو للدلالة على أنهم أحقاء بما يشنون عليهم وأن محامدهم لا تخفى على تباعد الاعصار وتحول الدول وتبدل الملل (واذ كر في الكتاب موسى انه كان مخلصا) موحدا أخلص عبادته عن الشرك والرياء وأسلم وجهه لله وأخلص نفسه عما سواه وقرأ الكوفيون بالفتح على أن الله أخلصه (وكان رسولا نبيا) أرسله الله الى الخلق فأنبأهم عنه ولذلك قدم رسولا مع أنه أخص وأعلى (وبادينا من جانب الطور الايمن) من ناحيته اليمنى من اليمين وهي التي تلي يمين موسى أو من جانبه الميمون من اليمن بان تمثل له الكلام من تلك الجهة (وقر بناه)

(٣ - (بيضاوي) - رابع)

رسولا مع أنه أخص وأعلى) أي قدم رسولا على نبيا لما ذ كروه وان كونه رسولا مقدم على انبائه للخلق مع ان الرسول أخص من النبي اذ كل رسول نبى ولا عكس وكذا الرسول أعلى من النبي اذ الرسول يشتمل على كمالات النبي لانه نبى وكونه أخص وأعلى يقتضيان التقديم من وجه ويمكن أن يقال انه قدم رسولا على نبيا لما ذ كر مع ان الرسول أخص من النبي وأعلى وهذا ان يقتضيان تقديم النبي على الرسول من وجه آخر اذ يقال عالم بحر يروى ولا يقال بحر يرعى (قوله بان تمثل له الكلام من تلك الجهة) أي من الجهة التي فيها اليمين أعم من أن تكون يميناهي جهة حقيقية معينة أو لا وفيه غاية اهمام والاولى أن يقال من ناحية اليمنى أو من جهة الميمون لان كلامه تعالى لا يختص بجهة دون جهة كما ان صاحب الكلام كذلك وسيجيء في تفسير سورة طه في كلام المصنف انه قيل لما نودي قال من المتكلم قال اني

تقريب كثر يفسر شبهه بمن قر به الملك لمناجاته (نجيا) مناجيا حال من أحد الضميرين وقيل
مرتفعاً من النجوة وهو الارتفاع لما روي أنه رفع فوق السموات حتى سمع صرير القلم (وهبنا
له من رجتنا) من أجل رجتنا أو بعض رجتنا (أخاه) معاضدة أخيه وموازنة لاجابة لدعوته
واجعل لي وزيراً من أهلي فإنه كان أسن من موسى وهو مفعول أو بدل على تقدير أن تكون من
للتبعية (هرون) عطف بيان له (ندبا) حال منه (واذ كرفي الكتاب اسم عيل أنه كان صادق الوعد)
ذكره بذلك لأنه المشهور به والموصوف بأشياء في هذا الباب لم تعهد من غيره وناهيك أنه وعد
الصبر على الذبح فقال ستجدني إن شاء الله من الصابرين فوفى (وكان رسولاً نبيا) يدل على أن
الرسول لا يلزم أن يكون صاحب شريعة فإن أولاد إبراهيم كانوا على شريعته (وكان يأمر أهله
بالصلاة والزكاة) اشتغالا بالأهم وهو أن يقبل الرجل على نفسه ومن هو أقرب الناس إليه بالتكميل
قال الله تعالى وأذرعشيرتك الأقربين وأمر أهلك بالصلاة قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقيل أهله أمته فإن
الانبياء آباء الأمم (وكان عند ربه مرضيا) لاستقامة أقواله وأفعاله (واذ كرفي الكتاب
ادريس) وهو سبط شيث وجد أبي نوح عليهم السلام واسمه أخنوخ واشتقاق ادريس من
الدرس برده منع صرفه نعم لا يبعد أن يكون معناه في تلك اللغة قريبا من ذلك فلقلب به لكثرة درسه
اذ روى أنه تعالى أنزل عليه ثلاثين صحيفة وأنه أول من خط بالقلم ونظر في علم النجوم والحساب
(أنه كان صديقا نبيا ورفعا مكاماليا) يعني شرف النبوة والزلفى عند الله وقيل الجنة وقيل السماء
السادسة أو الرابعة (أولئك) إشارة إلى المذكورين في السورة من زكريا إلى ادريس عليهم السلام (لدين
أنعم الله عليهم) بأنواع النعم الدينية والدنيوية (من النبيين) بيان للموصول (من ذرية آدم) بدل
منه بأعادة الجار ويجوز أن تكون من فيه للتبعية لأن المنعم عليهم أعم من الانبياء وأخص من
الذرية (ومن جملنا مع نوح) أي ومن ذرية من جملنا خصوصا وهم من عدا ادريس فإن إبراهيم
كان من ذرية سام بن نوح (ومن ذرية إبراهيم) الباقون (واسرائيل) عطف على إبراهيم أي
ومن ذرية اسرائيل وكان منهم موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى وفيه دلائل على أن أولاد البنات
من الذرية (ومن هدينا) ومن جملة من هديناهم إلى الحق (واجتبينا) للنبوة والكرامة (إذا
تلقى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا) خبر لا أولئك ان جعلت الموصول صفة واستئناف ان
جعلته خبره لبيان خشيتهم من الله واختباتهم له مع ما لهم من علو الطبقة في شرف النسب وكمال النفس
والزلفى من الله تعالى وعن النبي عليه الصلاة والسلام اتلوا القرآن واكفوا فان لم تكفوا فاقبوا كواو البكي
جمع بالك كالسجود في جمع ساجد وقرئ يتلى بالياء لان التأنيث غير حقيقي وقرأ جزء والكسائي
بكيا بكسر الباء (خلف من بعدهم خلف) ففعلهم وجاء بعدهم عقب سوء يقال خلف صدق بالفتح
وخلف سوء بالسكون (أضاعوا الصلوة) تركوها أو أخروها عن وفها (وانبعوا الشهوات)
كشرب الخمر واستحلال نكاح الاخت من الأب والانهماك في المعاصي وعن علي رضي الله عنه
في قوله وانبعوا الشهوات من بى الشديد وركب المنظور ولبس المشهور (فسوف يلقون غيا)
شرا كقوله

فمن يلقى خيرا يحمد الناس أمره * ومن يغول لا يعدم على الفئ لا ئما

أجزاء غي كقوله تعالى يلقى أنا ما أوغيا عن طريق الجنة وقيل هو وادى جهنم يستعين منه أو ديتها
(الامن تاب وآمن وعمل صالحا) يدل على أن الآية في الكفرة (فأولئك يدخلون الجنة) وقرأ
ابن كثير وأبو عمرو وأبو بكر ويعقوب على البناء للمفعول من أدخل (ولا يظالمون شيئا) ولا

أنا الله فوسوس اليه
ابليس لعل تسمع كلام
شيطان فقال أاعرفت أنه
كلام الله بأن أسمعه من
جميع الجهات بجميع
الأعضاء وهذا القول
يقوى الوجه الثاني بل
يعينه (قوله أو بدل) أي
بدل من المفرد اذ التقدير
وهبنا له شيئا من رجتنا
فيكون أخاه بدلا من شيئا
وان كان ظاهر عبارته
يفيد ان أخاه بدل من
الحرف الذي هو من الذي
للتبعية الا أن يقال ان
من التبعية اسم كالکاف
بمعنى المثل لكن ما رأيناه
في كلامهم (قوله عطف
بيان له) انما اختار هذا
على البدل لان أخاه مقصود
بالتات لان عظم النعمة
يجعل أخيه ندبا لا يجعل
الشخص المسمى بهارون
نبيا فهذا من دقائق العربية

(قوله لانه المضاف اليه في العلم) توضيحه ان عدن علم لان جنات عدن معرفة لانصافه بالوصول الذي هو من المعارف وهو قوله تعالى التي وعد الرحمن وايس تعريفها الا باضافتها الى عدن وتعريف عدن ليس الا لكونه عامسا اذ لا يصح أن يكون شيئا من أقسام المعارف الا العلم فقوله لانه المضاف اليه في العلم معناه ان (١١) عدنا مضاف اليه الجنات التي هي

علم أي في حكمه لان تعريفها بسبب عامية ما تضاف هي اليه (قوله أو علم للعدن بمعنى الإقامة) فعلى الوجه الاول يكون العدن علم الشخص الذي هو الجنة المخصوصة وعلى الثاني يكون علم الجنس (قوله تعالى وما تنزل الا بأمر ربك الآية) فان قلت ما وجه الارتباط بين هذه الآية وبين ما تقدم عليها قلت والله أعلم لعل وجهه انه لما ذكر حال طوائف بنى آدم من النبيين والعاصين والتائبين أو المتقين ناسب أن يذكر حال باقي ذوى العقول من الملائكة بالنسبة الى خالقهم وقال بعضهم في وجه الارتباط تلك الجنة وان كانت من خلق الرحمن خفيها ان يرحم بها مقيم الصلاة وتاركها ومتبع الشهوات ومجتنبها هي التي نفرت من غير المتقي من عبادنا وان انتسبوا الى عظيم رحمتنا من كان تقيا فانه يأخذ بنسبته وتصيب غير المتقي بمقتضى عموم الرحمة رعاية للحكمة ولا يبعد التخصيص في الرحمة

ينقصون شيئا من جزاء أعمالهم ويجوز أن ينتصب شيئا على المصدر وفيه تنبيه على أن كفرهم السابق لا يضرهم ولا ينقص أجورهم (جنات عدن) بدل من الجنة بدل البعض لاشتمالها عليها أو منصوب على المدح وقرئ بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وعدن علم لانه المضاف اليه في العلم أو علم للعدن بمعنى الإقامة كبرة ولذلك صح وصف ما أضيف اليه بقوله (التي وعد الرحمن عباداه بالغيب) أي وعدها اياهم وهي غائبة عنهم أو وهم غائبون عنها أو وعدهم بإيمانهم بالغيب (انه) ان الله (كان وعده) الذي هو الجنة (مأثيا) يأتيها أهلها الموعود لهم لاحالة وقيل هو من أتى اليه احسانا أي مفعولا منجزا (لا يسمعون فيها لغوا) فضول كلام (الاسلاما) ولكن يسمعون قولوا يسلمون فيه من العيب والنقيصة أو تسلم الملائكة عليهم أو تسلم بعضهم على بعض على الاستثناء المنقطع أو على معنى أن التسليم ان كان لغوا فلا يسمعون لغوا سواء كقوله

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بهن فلول من قراع الكتاب

أو على أن معناه الدعاء بالسلامة وأهلها أغنياء عنه فهو من باب اللغو ظاهر وانما فائدته الاكرام (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) على عادة المتنعمين والتوسط بين الزهادة والرغبة وقيل المراد دوام الرزق ودروره (تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا) نبقيا عليهم من ثمره تقواهم كما يبق على الوارث مال مورثه والورثة أقوى لفظ يستعمل في الملك والاستحقاق من حيث انها لا تعقب بفسخ ولا استرجاع ولا تبطل برد ولا اسقاط وقيل يورث المتقون من الجنة المساكن التي كانت لاهل النار لو أطاعوا زيادة في كرامتهم وعن يعقوب نورث بالتشديد (وما تنزل الا بأمر ربك) حكاية قول جبريل عليه الصلاة والسلام حين استبطأه رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل عن قصة أصحاب الكهف وذى القرنين والروح لم يدري ما يجيب ورجا أن يوحى اليه فيه فأبطأ عليه خمسة عشر يوما وقيل أر بعين يوما حتى قال المشركون ودعه ربه وقلاه ثم نزل ببيان ذلك والتنزل النزول على مهل لانه مطاوع نزل وقد يطلق بمعنى النزول مطلقا كما يطلق نزل بمعنى أنزل والمعنى وما نزل وقتناغب وقت الا بأمر الله على ما تقتضيه حكمته وقرئ وما يتنزل بالياء والضمير للوحى (له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك) وهو ما نحن فيه من الاماكن والاحايين لا تنتقل من مكان الى مكان ولا تنزل في زمان دون زمان الا بأمره ومشيتته (وما كان ربك نسيا) تارك لك أى ما كان عدم النزول الالعدم الامر به ولم يكن ذلك عن ترك الله لك وتوديعه اياك كما زعمت الكفرة وانما كان لحكمة رآها فيه وقيل أول الآية حكاية قول المتقين حين يدخلون الجنة والمعنى وما تنزل الجنة الا بأمر الله واطفه وهو مالك الامور كلها السالفة والمتروكة والحاضرة فما وجدناه وما مجده من لطفه وفضله وقوله وما كان ربك نسيا تقرير من الله لقولهم أى وما كان ربك نسيا لاجمال العالمين وما وعدهم من الثواب عليها وقوله (رب السموات والارض وما بينهما) بيان لامتناع النسيان عليه وهو خبر محذوف أو بدل من ربك (فأعبدوه واصطبروا لعبادته) خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم مرتب عليه أى لما عرفت ربك بأنه لا ينبغي له أن ينساك أو أعمال العمال فا قبل على عبادته واصطبروا عليها ولا تتشوش باطواء الوحى وهزء الكفرة وانما عدى باللام لتضمنه معنى الثبات للعبادة فيما يورد عليه من الشدائد

العامية مع وقوعه في الرحمة الخاصة فان منها انزال الملائكة على الانبياء ولا يعم جميع أو قاتم بل اختص ببعضها وما تنزل الا بأمر ربك هذا كلامه ولا يخفى ما فيه من التكلف البعيد (قوله واما عدى باللام لتضمنه معنى الثبات) أى الصبر يتعدى بعلى دون اللام فتعديته ههنا باللام لاجل تضمن معنى الثبات وكأنه قيل اصبرنا بتالعبادته

(قوله ولا يستحق العبادته غيره) لا يعلم من تخصيص تسميته بالله دون غيره عدم استحقاق الغير للعبادة ويمكن أن يقال لما كان هذا الاسم الشريف دل على غاية الكمال وقد حفظ عن الشركة دل على أن المسمى في غاية الكمال محفوظ عن الشركة في العبادة (قوله المراد الجنس بأسره) إذا كان كذلك لم يلزم قول كل واحد واحد من أفراد الانسان وليس كذلك وأما الاستشهاد بالمثل المذكور ففيه أنه يجوز أن يراد بنى فلان بعضهم أو كلهم باعتبار أن البعض يباشر الفعل وآخرون رضوا به فكان كلهم قتله والمعنى بنو فلان صاروا سب قتله (١٢) ويمكن أن يقال مراده أنه يراد بهذه الكلمة وهي الانسان العموم

لكن قدر مضاف وهو البعض وكأنه قيل ويقول بعض من كل هذا الجنس ومجمل الكلام ههنا أنه أمان يراد بالانسان الجنس والعموم ويقدر مضاف أو يراد به المعهود ولا يخفى ما فيه (قوله على الخبر) أي على الخبر بحسب الطاهر إذا يصدر بكلمة الاستفهام والافعل في التقدير الاول خبر لانه في معنى الانكار (قوله مع ان الاصل أن يتقدمهما) أي يتقدم المعطوف عليه والمعطوف يعنى أو يقول الانسان الخ إنما كان الاصل ذلك لان القول المذكور منكراً فالاصل أن تدخل همزة الانكار عليه حتى يكون الجميع في حيز الانكار (قوله ساغ نسبته الى الجنس) اذ يصح أن يقال ان كل الجنس يحشر مع الشياطين لان كلهم يحشرون معا

والمشاق كقولك للمحارب اصطبغر لقرئك (هل تعلم له سمياً) مثلاً يستحق أن يسمى لها أو أحداً سمي الله فان المشركين وان سموا الصنم الهام بسموه الله فقط وذلك لظهور أحديته تعالى وتعالى ذاته عن المماثلة بحيث لم يقبل اللبس والمكابرة وهو تقرير للاسرى اذ اصح أن لا أحد مثله ولا يستحق العبادة غيره لم يكن بد من التسليم لاسره والاشتغال بعبادته والاصطبار على مشقتها (ويقول الانسان) المراد به الجنس بأسره فان القول مقول فيما بينهم وان لم يقله كلهم كقولك بنو فلان قتلوا فلانا والقاتل واحد منهم أو بعضهم المعهود وهم الكفرة أو أبى من خلف فانه أخذ عظاما بالية ففقتها وقال يزعم محمد أنا نبعت بعد ما نموت (أنذا مات لسوف أخرج حياً) من الارض أو من حال الموت وتقديم الظرف وإلاؤه حرف الانكار لان المنكر كون ما بعد الموت وقت الحياة وانتصابه بفعل دل عليه أخرج لانه فان ما بعد اللام لا يعمل فيما قبلها وهي ههنا مخصصة للتوكيد مجردة عن معنى الحال كما خلصت الهمزة واللام في يا الله للتعويض فساغ اقترانها بحرف الاستقبال وروى عن ابن ذكوان اذا مات همزة واحدة مكسورة على الخبر (أولاد كرا لسان) عطف على يقول وتوسيط همزة الانكار بينهما وبين العاطف مع أن الاصل أن يتقدمهما للدلالة على أن المنكر بالذات هو المعطوف وأن المعطوف عليه إنما نشأ منه فانه لو نذر كرو تأمل (أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً) بل كان عدم ما صرف لم يقل ذلك فانه أعجب من جمع المواد بعد التفريق وإيجاد مثل ما كان فيها من الاعراض وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وقالون عن يعقوب يذ كرم من الذي يراد به التفكير وقرئ يتذ كرم على الاصل (فور لك لنحشرنهم) أقسم باسمه تعالى مضافاً الى نبيه تحقيقاً للامرو وتفخيماً للشأن رسول الله صلى الله عليه وسلم (والشياطين) عطف أو مفعول معه لما روى أن الكفرة يحشرون مع قرانهم من الشياطين الذين أغووههم كل مع شيطانه في سلسلة وهذا وان كان مخصوصاً بهم ساغ نسبته الى الجنس بأسره فاهم اذا حشروا وفيهم الكفرة مقرنين بالشياطين فقد حشروا جميعاً معهم (ثم لنحضرنهم حول جهنم) ليري السعداء ما نجاهم الله منه فيزدادوا غبطة وسروراً ينال الاشقياء ما ادخروا لمعادهم عدة ويزدادوا غيظاً من رجوع السعداء عنهم الى دار الثواب وشمايتهم عليهم (جشياً) على ركبهم لما يدعهم من هول المطلاع أولانه من تواسع التواقف للحساب قبل التواصل الى الثواب والعقاب وأهل الموقف جائون لقوله تعالى وتري كل أمة جاثية على المعتاد في مواقف التقاول وان كان المراد بالانسان الكفرة فلعلهم يساقون جثاة من الموقف الى شاطئ جهنم اهانة هم أولحجزهم عن القيام لما عراهم من الشدة وقرأ أجزاء والسكاسى وحفص جشياً بكسر الجيم (ثم لننزعن من كل شيعة) من كل أمة شاعت ديناً (أيهم أشد على الرحمن عتياً) من كان أعصى وأعتى منهم فنظرهم فيها وفي ذكر الاشدة تنبيه على أنه تعالى يعفو كثيراً

(قوله من كل أمة شاعت ديناً) لا يخفى

ان هذه العبارة شاملة لطوائف المؤمنين أيضاً ولا يناسب ما اتصل به وهو أيهم أشد على الرحمن عتياً والاولى أن يفسر بما فسر صاحب الكشاف بان يقال المراد من الشيعة الطائفة التي شاعت أي تبعت غاواً من الغواية (قوله وفي ذكر الاشدة تنبيه على أنه تعالى يعفو كثيراً) أهـل الكبائر) فيه انه لا يلزم من نزع الاشدة عتياً ترك غير الاشدة والعفو عنه ولولزم فلا يلزم أيضاً اذا خص بالكثرة الا أن يقال ظاهر التركيب واختصاص الاشدة بالذكري فليدما ذكر وأما اذا خص بالكثرة فيعلم من خارج ان غير

الاشد معفو عنه (قوله فالمراد أنه يميز طوائفهم الخ) هذا التفسير لا يلائم ظاهر الآية لأنها تدل على أنه تعالى ينزع من كل طائفة أعتاهم فيكون المنزوع بعض كل طائفة لا الطائفة ولذا قال صاحب الكشف بر يدمتاز من كل طائفة من طوائف النقي والفساد اعصاهم فاعصاهم وأعتاهم فاعتاهم فاذا اجتمعوا طر حناهم في النار تقدم أولاهم فالولاهم بالعذاب (قوله ومرفوع عند غيره أما بالابتداء الخ) لما كان كونه معر بيقضي أن يكون منصوباً بنزع بنزع بين وجه رفعه أولاً بكونه مبتدأً ووجه ابتداءه بوجه ثلاثة أحدها كون الجملة محكية الثاني كونها معلماً عنها الفعل الثالث كون الجملة مستأنفة وثانياً بكونه فاعل شيعة (قوله ومستأنفة) الظاهر ان المراد من كونها مستأنفة ان يكون كلاماً مستقلاً لان تكون جواباً للسؤال اذ الكلام في ان أيهم للاستفهام نعم لولم يجعل أيهم استفهاماً لا يمكن ان يجعل جواباً للسؤال ولذا قال صاحب (١٣) الكشف ويجوز أن يكون النزع واقعاً على كل شيعة والمعنى لنزع بعض كل شيعة فكان قالاً قال من هم فقال أيهم أشد على الرحمن عتياً ولم يتعرض لكونه استفهاماً (قوله واما بشيعة) عطف على قوله اما بالابتداء أي رفع اما بالابتداء واما بافعالية شيعة لانها بمعنى تشيع لا يخفى ان هذا وان صح من حيث التركيب لكن لا يظهر له معنى يقبله الطبع ولذا لم يذكره غيره ويحتمل ان يقال مراده انه مرفوع بما يستفاد من شيعة وهو يشيع فكانه قيل ثم لنزع عن بعض كل شيعة يشيع دينه أيهم أشد (قوله وعلى البيان الخ) هذا متعلق بجميع ما ذكر فيكون التقدير أيهم أشد عتياً وكأن سائلاً قال على من أشد عتياً

من أهل العصيان ولو خص ذلك بالكفرة فالمراد أنه يميز طوائفهم أعتاهم فاعتاهم ويطرحهم في النار على الترتيب أو يدخل كلا طبقتهما التي تليق به وأيهم مبنى على الضم عند سيبويه لأن حقه أن ينسب كسائر الموصولات لكنه أعرب جلا على كل وبعض للزوم الاضافة واذا حذف صدر صلتها زاد نقصه فعاد الى حقه منصوب المحل بنزع ولذا قرئ منصوباً ومرفوعاً عند غيره اما بالابتداء على أنه استفهامي وخبره أشد والجملة محكية وتقدير الكلام لنزع من كل شيعة الذين يقال فيهم أيهم أشد أو متعلق عنها لنزع لتضمنه معنى التمييز اللازم للعلم أو مستأنفة والفعل واقع على من كل شيعة على زيادة من أو على معنى لنزع عن بعض كل شيعة واما بشيعة لانها بمعنى تشيع وعلى البيان أو متعلق بافعل وكذا الباء في قوله (ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بهاصلياً) أي لنحن أعلم بالذين هم أولى بالصلي أو صليهم أولى بالنار وهم المنزوعون ويجوز أن يراد بهم وبأشدهم عتياً رؤساء الشيع فان عذابهم مضاعف اضلالهم واضلالهم وقرأ جزء والكسائي وحفص صايماً بكسر الصاد (وان منكم) ومانكم التفات الى الانسان ويؤيده أنه قرئ وان منهم (الاوردها) الاوصلها وحاضر دونها ير بها المؤمنون وهي خامدة وتنهار بغيرهم وعن جابر رضى الله عنه أنه عليه السلام سئل عنه فقال اذا دخل أهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض أليس قد وعدنا ربنا أن نرد النار فيقال لهم قد وردتموها وهي خامدة وأما قوله تعالى أولئك عندهم مبعدون فالمراد عن عذابها وقيل ورودها الجواز على الصراط فانه ممدود عليهما (كان على ربك حتماً مقضياً) كان ورودهم واجباً ووجه الله على نفسه وقضى به بان وعد به وعد الا يمكن خلفه وقيل أقسم عليه (ثم ننحى الذين اتقوا) فيساقون الى الجنة وقرأ الكسائي ويعقوب ننحى بالتخفيف وقرئ ثم بفتح التاء أي هناك (ونذر الظالمين فيها جثثاً) منهاراً بهم كما كانوا هوداً يسل على أن المراد بالورود الجثث حوالها وأن المؤمنين يفارقون الفجرة الى الجنة بعد تجايبهم وتمنى الفجرة فيها منهاراً هم على هياتهم (واذا تتلى عليهم آياتنا بينات) مرتلات الالفاظ مبيّنات المعاني نفسها أو بيان الرسول صلى الله عليه وسلم أو واضحات الاعجاز (قال الذين كفروا للذين آمنوا) لاجلهم أو معهم (أي الفريقين) المؤمنين والكافرين (خير مقاماً) موضع قيام أو مكاناً وقرأ ابن كثير بالضم أي موضع إقامة ومنزل (وأحسن ندياً) مجلساً ومجتمعاً والمعنى أنهم لما سمعوا الآيات الواضحات وعجزوا عن معارضتها

فيل على الرحمن (قوله وكذا الباء في قوله الخ) أي الباء في قوله تعالى بها (قوله أي لنحن أعلم بالذين هم أولى بالصلي) هذا ابتداء على تقدير ان يكون بها البيان لانه اذا قيل الذين هم أولى بالصلي كان سائلاً قال باي شيء الصلي فقيل بالنار والثاني على تقدير ان تكون الباء متعلقة بأولى (قوله التفات الى الانسان) أي الخطاب مع الانسان المذكور قبل في قوله أولئك كرا لاسان (قوله وهو دليل على ان المراد بالورود الجثث حوالها) يراد به انه يدل على الجنوف فيها لا الجنوف حوالها ومثله يراد على عبارة الكشف ووجه العلامة الطيبي بانه قد سبق ان المراد بالورود اما الدخول أو الجواز على الصراط أو القرب والدنو من جهنم أو الجنوف حوالها والذي يدل على ظهور الوجه الاخير قوله ونذر الظالمين فيها جثثاً لما قلنا ان نجى وبذر تفصيل لقوله وان منكم الاوردها ولا بد على هذا الوجه من تقدير مضاف أي نذر الظالمين في حول جهنم انتهى كلامه ولا يخفى ان هذا الجواب لا يجري في كلام المصنف اذ لم يسبق

(قوله فردعاهم ذلك أيضاً مع التهديد بقضا بقوله الخ) ولأنهم استدلوا بحسن حالهم في الدنيا على حسن حالهم عند الله فرد عليهم بأن القرون المتقدمة أحسن حالا في الدنيا منهم مع اهلاكم من الله تعالى بالعذاب والاستئصال (قوله لانه يتقدم من بعده) كما أن قرن الحيوان يتقدمه (قوله والجللة محكية بعد حتى) أي حتى هذه هي حتى التي يحكي بعدها الجمل وتستأنف لاحقاً التي تجرأ وتنصب ولاحقاً العاطفة (قوله لانه في معنى الخبر الخ) فلا يلزم من عطف يزداد عليه عطف الخبر على الاشياء (قوله ويزيد المقابل له هداية) بهذا التقدير يحصل الربط بين الشرط والمعطوف على الجزاء (قوله والخير ههنا الخ) أي ليس المراد من الخيرية الانفعالية بالنسبة الى مراد الكفرة حتى يلزم أن يكون هو أيضاً فاعبال المراد من الخير ههنا الذي فيه أصل النفع والزيادة عليه (قوله والفاء على أصلها من التعقيب) والأصل فأرأيت بمعنى فأخبر فقد مت

والدخل عليهم أخذوا في الافتخار بما لهم من حظوظ الدنيا والاستدلال بزيادة حفظهم فيها على فضلهم وحسن حالهم عند الله تعالى لقصور نظرهم على الحال وعلمهم بظاهر من الحياة الدنيا فردعاهم بذلك أيضاً مع التهديد بقضاهم (وكم أهلكنا قبلكم من قرن هم أحسن أثاثاً ورثاً) وكم مفعول أهلكنا ومن قرن بيانه وإنما سمي أهل كل عصر قرناً أي مقدماً من قرن الدابة وهو مقدمها لانه يتقدم من بعده وهم أحسن صفة لكم وأثاثاً تميز عن النسبة وهو متاع البيت وقيل هو ما جدد منه واخرى ما رث والرفق المنظر فعل من الرؤية لما يرى كالطحن واخبز وقرأ نافع وابن عامر ر ياعلى قلب الهمة وادغامها أو على أنه من الرى الذي هو النعمة وقرأ أبو بكر ر ياعلى القلب وقرى ر يابحذف الهمة وزيا من الزى وهو الجمع فانه محاسن مجموعة ثم بين أن تنعيمهم استدراج وليس باكرام وإنما العيار على الفضل والنقص ما يكون في الآخرة بقوله (قل من كان في الضلالة فليمدده الرحمن مداً) فيمده ويمهله بطول العمر والتمتع به وإنما أخرجه على لفظ الامر ايذاناً بأن امهاله مما ينبغي أن يفعله استدراجاً وقطعاً لما ذيره كقوله تعالى انما على لهم ليزدادوا اثماً وكقوله أولم نعمكم ما يتد كرفيه من تذكر (حتى اذارأوا ما يوعدون) غاية المد وقيل غاية قول الذين كفر والذين آمنوا أي قالوا أي الفريقين خير حتى اذارأوا ما يوعدون (اما العذاب واما الساعة) تفصيل للموعود فانه اما العذاب في الدنيا وهو غلبة المسلمين عليهم وتعذيبهم اياهم قتل وأسرا واما يوم القيامة وما ينالهم فيه من الخزي والهلاك (فسيعلمون من هو شر مكاناً) من الفريقين بأن عاينوا الامر على عكس ما قدره وعاد ما متعوا به خذلاً ما دوا بالاعليهم وهو جواب الشرط والجللة محكية بعد حتى (وأضع جنداً) أي فته وأنصاراً قابل به أحسن ندياً من حيث ان حسن النادى باجتماع وجوه القوم وأعيانهم وظهور شوكتهم واستظهارهم (ويزيد الله الذين اهتدوا هدى) عطف على الشرطية المحكية بعد القول كأنه لما بين أن امهال الكافر وتمتيعه بالحياة الدنيا ليس لفضله أراد أن يبين أن قصور حظ المؤمن منها ليس لنقصه بل لان الله عز وجل أراد به ما هو خير له وعوضه منه وقيل عطف على فليمدد لانه في معنى الخبر كأنه قيل من كان في الضلالة يزيد الله في ضلاله ويزيد المقابل له هداية (والبقيات الصالحات) الطاعات التي تبقى عائدتها أبداً الآباد ويدخل فيها ما قيل من الصلوات الخمس وقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر (خير عند ربك ثواباً) عائدة مما متع به الكفرة من النعم المخدجة الفانية التي يفتخرون بها سبوا وما لها النعيم المقيم وما ل هذه الحسرة والعذاب الدائم كما أشار اليه بقوله (وخير مرداً) واخبر ههنا ما لمجرد الزيادة أو على طريقة قولهم الصيف أحسن من الشتاء أي أبلغ في حبه منه في رده (أفرأيت الذي كفر بآياتنا وقال لاوتين مالا وولداً) نزلت في العاص بن وائل كان خباب عليه مال فتقاضاه فقال له لاحقاً تكفر بمحمد فقال لا والله لا أكفر بمحمد حياً ولا ميتاً ولاحين تبعث قال فاذا بعثت جئتني فيكون لي ثم مال وولد فاعطيك ولما كانت الرؤية أقوى سنداً للاخبار استعمل أرأيت بمعنى الاخبار والفاء على أصلها في التعقيب والمعنى أخبر بقصة هذا الكافر عقيب حديث أولئك وقرأ جزء والسكسائي ولدا وهو جمع ولد كاسد في أسد أولغة فيه كالعرب والعرب (أطلع الغيب) أقدم بلغ من عظمة شأنه الى أن ارتقى الى علم الغيب الذي توحد به الواحد القهار حتى ادعى أن يؤتى في الآخرة مالا وولداً وتأتى عليه (أم اتخذ عند الرحمن عهداً) أو اتخذ من عالم الغيب عهداً بذلك فانه لا يتوصل الى العلم به الا باحد هذين الطريقين وقيل العهد كلفة الشهادة والعمل الصالح فان وعد الله بالثواب عليهما كالعهد عليه

(كلا) ردع وتنبيه على أنه مخطئ فيما صوره لنفسه (سنكتب ما يقول) سنظهر له أنا كتبنا قوله على طريقة قوله * اذا ما انتسبنا لم نلدف لثيمة * أي تبين أني لم نلدف لثيمة أو سننتقم منه انتقام من كتب جريمة العدو وحفظها عليه فان نفس الكتابة لا تتأخر عن القول لقوله تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد (وغدله من العذاب مدا) ونطول له من العذاب ما يستاهله أو نزيد عذابه ونضاعفه له لكفره واقتراه واستهزائه على الله جات عظمته ولذلك أ كده بالمصدر دلالة على فرط غضبه عليه (وزنه) بموته (ما يقول) يعني المال والولد (ويأتينا) يوم القيامة (فردا) لا يصحبه مال ولا ولد كان له في الدنيا فضلا أن يؤتى ثم زاندا وقيل فردا رافضا لهذا القول منفردا عنه (واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا) ليتعززوا بهم حيث يكونون لهم وصلة الى الله وشفعاء عنده (كلا) ردع وانكار لتعززهم بها (سيكفرون بعبادتهم) ستجحد الآلهة عبادتهم ويقولون ما عبدتمونا لقوله تعالى اذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا أو سينكروا الكفرة لسوء العاقبة أنهم عبدوها لقوله تعالى ثم لم تنكروا فنتهم الآن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين (و يكونون عليهم ضدا) يؤيد الاول اذا فسر الضد بضد العز أي ويكونون عليهم ذلا أو بضدهم على معنى أنها تكون معونة في عذابهم بأن توقد بها نيرانهم أو جعل الواو للكفرة أي يكونون كافرين بهم بعد أن كانوا يعبدونها وتوحيده لوحدة المعنى الذي به مضادتهم فافهم بذلك كالشيء الواحد ونظيره قوله عليه الصلاة والسلام وهم يدعى من سواهم وقرئ كلا بالتثنية على قلب الالف نوناً في الوقف قلب ألف الاطلاق في قوله * أقلل اللوم عاذل والعتابن أو على معنى كل هذا الرأي كلا وكلا على اضرار فعل يفسره ما بعده أي سيجحدون كلا سيكفرون بعبادتهم (ألم تر أنا أرسلنا الشياطين على الكافرين) بأن سلطانهم عليهم أوقيضا لهم قرناء (تأزهم أزا) تهمهم وتغريهم على المعاصي بالتسويات وتحبيب الشهوات والمراد تحجيب رسول الله صلى الله عليه وسلم من أقاويل الكفرة وتماديهم في الغي وتصميمهم على الكفر بعد وضوح الحق على ما نطقت به الآيات المتقدمة (فلانجل عليهم) بأن يهلكوا حتى تستريح أنت والمؤمنون من شرورهم وتظهر الارض من فسادهم (انما نعد لهم) أيام آجالهم (عدا) والمعنى لانجل هلاكهم فانه لم يبق لهم الا أيام محصورة وأنفاس معدودة (يوم نحشر المتقين) نجمة عليهم (الى الرحمن) الى ربهم الذي غفرهم برحمته ولاختيار هذا الاسم في هذه السورة شأن ولعله لان مساق هذا الكلام فيها التعداد بعمة الجسام وشرح حال الشاكرين لها والكافرين بها (وفدا) وافدين عليه كما يفد الوفا على الملوك منتظرين لكرامتهم واعوانهم (وسوق المجرمين) كما نساق البهائم (الى جهنم وردا) عطاشا فان من يرد الماء لا يرد الا لعطش أو كالمداب التي ترد الماء (لا يملكون الشفاعة) الضمير فيه للعباد المدلول عليها بذكر القسمين وهو الناصب لليوم (الامن اتخذ عند الرحمن عهدا) الامن تحلى بما يستعده ويستأهل أن يشفع للعصاة من الايمان والعمل الصالح على ما وعد الله تعالى أو الامن اتخذ من الله اذنافها كقوله تعالى لاتنفع الشفاعة الامن أذن له الرحمن من قولهم عهد الامير الى فلان بكذا اذا أمر به ومحله الرفع على البذل من الضمير أو المصب على تقدير مضاف أي الشفاعة من اتخذ أو على الاستثناء وقيل الضمير للمجرمين والمعنى لا يملكون الشفاعة فيهم الامن اتخذ عند الرحمن عهدا يستعده أن يشفع له بالاسلام (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) الضمير يحتمل الوجهين لان هذا لما كان مقولا فيما بين الناس حاز أن ينسب اليهم (لقد جئتم شيئا دالا) على الالتفات للمبالغة في الذم والتسجيل عليهم بالجرأة على الله تعالى والأدبالفتح والكسر العظيم المنكر والادة لشدة وأدنى

من قوله لا وتين اذ اللام لام القسم (قوله فان نفس الكتابة لا تتأخر عن القول) هذا دليل على ان سنكتب ليس على معناه الحقيقي والالزم أن يكون المعنى بعد ذلك نكتب ما يقول في زمان الحال فيلزم تأخر الكتابة عن القول مع ان قوله ما يلفظ من قول الخ يراد به ان الملك الموكل يكتب في الحال ما يقول (قوله أو جعل الخ) عطف على يؤيد الاول أي جعل الواو للاصنام ويؤيده ما ذكر أو جعل الضمير للكفرة (قوله أو على الاستثناء) أي على الاستثناء من الضمير (قوله والضمير يحتمل الوجهين) أي يحتمل أن يعود الى الناس جميعا وإلى الكافرين والمعهودين وفي الاحتمال الاول ما تقدم (قوله جاز أن ينسب اليهم) الوجه هو الوجه الثاني وهو ان ينسب الى الكفرة ولا وجه لان ينسب الى جميع الناس شامل للمؤمن والكافر (قوله على الالتفات للمبالغة في الذم) فان ذم الشخص بطريق الخطابية وفي الحضور أشد من ذمه بالغيبة

الامر وأدنى أثقلني وعظم على (تكاد السموات) وقرأ نافع والكسائي بالياء (يتفطرن منه) يتشققن مرة بعد أخرى وقرأ أبو عمرو وابن عامر وجزة وأبو بكر ويعقوب يشفطرن والاول أبلغ لان التفعل مطاوع فعل والانفعال مطاوع فعل ولان أصل التفعل التكلف (وتنشق الارض وتخر الجبال هدا) تهدداً ومهدودةً ولانها تهد أي تكسر وهو تقرر لكونه ادا والمعنى أن هول هذه الكلمة وعظمتها بحيث لو تصورت بصورة محسوسة لم تتحملها هذه الاجرام العظام وتفتت من شدتها وأن فظاعتها مجلبة لغضب الله بحيث لو لاحمه حرب العالم وبدد قوائمه غضبا على من تفوه بها (أن دعوا للرجن ولدا) يحتمل النصب على العلة لتكاداً ولهدا على حذف اللام وافضاء الفعل اليه والجربا ضمائر اللام أو بالابدال من الهاء في منه والرفع على أنه خبر محذوف تقديره الموجب لذلك أن دعوا أو فاعل هدا أي هدها دعاء الولد للرجن وهو من دعا بمعنى سمي المتعدي الى مفعولين وانما اقتصر على المفعول الثاني ليعيط بكل مادعي له ولداً أو من دعا بمعنى نسب الذي مطاوعه ادعى الى فلان اذا انتسب اليه (وما ينبغي للرجن أن يتخذ ولداً) ولا يايق به اتخاذ الولد ولا يطلب له لوطب مثلاً لانه مستحيل ولعل ترتيب الحكم بصفة الرجانية للاشعار بان كل ما عداه نعمة ومنعم عليه فلا يجانس من هو مبدأ النعم كلها ومولى أصولها وفرعها فكيف يمكن أن يتخذوه ولدانهم صرح به في قوله (ان كل من في السموات والارض) أي ما منهم (الا آتى الرجن عبداً) الا وهو مملوك له يأوى اليه بالعبودية والانقياد وقرئ آت الرجن على الاصل (لقد أحصاهم) حصرهم وأحاط بهم بحيث لا يخرجون عن حوز علمه وقبضة قدرته (وعدهم عداً) عد أشخاصهم وأنفاسهم وأفعالهم فان كل شيء عنده بمقدار (وكلمهم آتية يوم القيامة فرداً) منفرداً عن الانباع والانصار فلا يجانسه شيء من ذلك ليتخذوه ولداً ولا يناسبه ليشرك به (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرجن ودا) سيحدث لهم في القلوب مودة من غير تعرض منهم لاسبابها وعن النبي صلى الله عليه وسلم اذا أحب الله عبداً يقول لحبر يلأحبت فلا نأفاجبه فيجبه جبر يلثم ينادى في أهل السماء ان الله قد أحب فلا نأفاجبه فيجبه أهل السماء ثم توضع له المحبة في الارض والسين امالان السورة مكية وكانوا ممتوتين حينئذ بين الكفرة فوعدهم ذلك اذا دجا الاسلام أولان الموعود في القيامة حين تعرض حسنتهم على رؤس الاشهاد فينزع ما في صدورهم من العل (فانما يسرناه بلسانك) بان أنزلناه بلغتك والباء بمعنى على أو على أصله لتضمن يسرناه معنى أنزلناه أي أنزلناه بلغتك (اتبشر به المتقين) الصائرين الى التقوى (وتنذر به قوماً لدا) اشداء الخصومة آخذين في كل لديد أي شق من المراء لفرط لجاجهم فدش به وأنذر (وكم أهلكنا قبلهم من قرن) تخويف للكفرة وتجسير للرسول صلى الله عليه وسلم على انذارهم (هل تحس منهم من أحد) هل تشعر باحد منهم وتراه (أو تسمع لهم ركزا) وقرئ تسمع من اسمعت والركز الصوت الخفي وأصل التركيب هو الخفاء ومنه ركز الرمح اذا غيب طرفه في الارض والركاز المال المدفون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة مريم أعطى عشر حسنات بعدد من كذب زكراً يا وصدق به ويحيى ومريم وعيسى وسائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام المذكورين فيها و بعدد من دعا الله في الدنيا ومن لم يدع الله

(قوله والمعنى ان هول هذه الكلمة الخ) الاولى أن يقال ان هذه الكلمة من الهول بحيث لو تسمع السموات والارض لانفطرت ولا انشقت (قوله تعالى أو تسمع لهم ركزا) انما خص الخفي بالركز لانه اذا لم يسمع منهم الصوت الخفي فبالاولى أن لا يسمع الغير الخفي لان أصل الصوت وأكثره يكون خفياً والجهارة قد تعرض له والاولى ان يقال تخصيصه بالذكور للتنبيه على ان الاثر الظاهر لم يبق لهم فهل يبق الاثر الخفي ﴿سورة طه﴾

﴿سورة طه مكية وهي مائة وأربع وثلاثون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(طه) خفها قالون وابن كثير وابن عامر وحفص ويعقوب على الاصل ونخم الطاء وحده أبو

(قوله فتصرفوا فيه بالقلب والاختصار) أي جعلوا ياطأ وحذفوا من هذا فبقى طه قال صاحب الكشف كأنهم في انغمهم قاله طاء أي كأن عكاجري في لغتهم قلب الهاء طاء (قوله لجواز أن يكون قسما) أي بعضهم استدل على أن طاهها بمعنى يارجل بما ذكر في البيت فقال إن طاهها المذكور في البيت يجوز أن يكون قسما فلا يلزم أن يكون بمعنى يارجل (قوله وقلبت في يطاء الفالح) أي يطاء مهموز اللام فقلبت همزته ألفا ثم بي عنه الأمر فبقى مجرد حرف الطاء ثم ضم إليه هاء السكت فصار طه أمرا وهذا متفرع على ما ذكر من أنه قرئ طه ط بلاء ألف وضم إليه هاء السكت (قوله وعلى هذا الخ) أي على هذا التقدير وهو أن يكون طه أمرا يمكن أن يكون طاهها وهو قراءة قالون وابن كثير وابن عامر وحفص كما ذكرنا وقراءة الباقيين من القراء السبعة كما ذكرنا أيضا والثالث أمرا أيضا وتكون الألف طامقولة من الهمزة وهما ضمير راجع إلى الأرض وفيه أنه لو كان كذلك لزم كتابتها بطاهها بان تكون الألف في آخرهما مكتوبا (قوله أو أكتفى بشرطى الكلمتين) أي أكتفى عن طه بمجرد حرف الطاء وعن الضمير بمجرد حرف الهاء لكن عبر عنهما أي تلفظ بهما بالاسمين لا بصورتى الحرفين لأنهما مسميان (قوله والقرآن فيه واقع موقع العائد) (١٧) هذا على التقديرين المذكورين

فكانه قيل طه ما أنزلنا عليك لتشتق (قوله أو استئناف الخ) لأنما قيل طاه الأرض بتقديم وكأنه قيل لم أمرتني بذلك فقيل ما أنزلنا الخ والاولى أن تجعل الاستئناف استئنافا محويا لا بيانيا حتى يشمل الصورة الثالثة وكون طه جملة فعلية بان يكون أمرا لم يقدر عليه شيء واسمية بان يكون أمرا واقعا خبرا عن المبتدأ بالتأويل فكانه قال أم طه (قوله من راض المهر) بفتح الميم وسكون الهاء (قوله والمعنى ما أنزلنا عليك

عمر وورش لاستعلائه وأما لهما الباقيون وهما من أسماء الحروف وقيل معناه يارجل على لغة عك فان صح فعل أصله يا هذا فتصرفوا فيه بالقلب والاختصار والاستشهاد بقوله ان السفاهة طاهها في خلافتكم * لا قدس الله أخلاق الملاعين ضعيف لجواز أن يكون قسما كقوله حم لا ينصرون وقرئ طه على أنه أمر للرسول صلى الله عليه وسلم بان يطاء الأرض بقدميه فانه كان يقوم في تهجد على إحدى رجليه وأن أصله طاه فقلبت همزته هاء وأقلبت في يطاء ألفا كقوله لا هناك المرتع * ثم بنى عليه الأمر وضم إليه هاء السكت وعلى هذا يحتمل أن يكون أصل طه طاهها والألف مبدلة من الهمزة والهاء كناية الأرض لكن يرد ذلك كتابتهما على صورة الحرف وكذا التفسير بيارجل أو أكتفى بشرطى الكلمتين وعبر عنهما باسمهما (ما أنزلنا عليك القرآن لتشتق) خبر طه ان جعلته مبتدأ على أنه مؤول بالسورة أو القرآن والقرآن فيه واقع موقع العائد وجوابه ان جعلته مقسما به ومنادى له ان جعلته ندا واستئناف ان كانت جملة فعلية أو اسمية باضمار مبتدأ أو طائفة من الحروف محكية والمعنى ما أنزلنا عليك القرآن لتتعب بفرط تأسفك على كفر قريش اذ ما عليك الآن تبلغ أو بكثرة الرياضة وكثرة التهجد والقيام على ساق والشقاء شائع بمعنى التعب ومنه أشقى من راض المهر وسيد القوم أشقاهم ولعله عدل إليه للإشعار بأنه أنزل عليه ليسعد وقيل رد وتكذيب للكفرة فانهم لما رأوا كثرة عبادته قالوا انك لتشتق يترك ديننا وان القرآن أنزل عليك لتشتق به (الانذكرة) لكن تذكرا واتصافها على الاستثناء المنقطع ولا يجوز أن يكون بدلا من محل لتشتق لاختلاف الجسدين ولا مفعولا له لانزلنا فان الفعل الواحد لا يتعدى إلى علتين وقيل هو مصدر في موقع الحال من الكاف أو القرآن أو مفعول له على أن لتشتق متعلق بمحذوف هو صفة

(٣ - (بضاي) - رابع)

القرآن لتتعب بفرط تأسفك

على كفر قريش الخ) انما قيد بذلك احترازا عما سيحكي عن انه يمكن أن يكون المعنى ما أنزلنا اليك القرآن المنزل لتتعب بتبليغه (قوله ولعله عدل إليه الخ) أي لعله عدل عن قوله ما أنزلنا عليك القرآن لتتعب إلى قوله ما أنزلنا عليك القرآن لتشتق (قوله لاختلاف الجنس) كذا في الكشف ويرد عليه أن البدل والمبدل منه لا يلزم أن يكونا من جنس فان الثوب في قولك سلب زيد ثوبه ليس من جنس المبدل منه ولذا قال بعض المعلقين على الكشف ان ما قاله ليس بجواب مفهوم والجواب أن يقال المبدل منه لا بد من أن لا يكون في الكلام مقصودا والمقصود هو البدل ولهذا يجوز اطراحه الا حيث لا يستقيم بقية الكلام بغيره ونقل الطيبي عن صاحب الكشف لا يجوز البدل لان التذكرة ليست من الشقاوة في شيء ليس هي اياه ولا بعضه ولا مشتملا عليه أقول التذكرة تستلزم الشقاوة بمعنى التعب لان التذكرة بين أظهر الكافرين المصيرين على الكفر لا تخلو عن تعب وان كان التذكرة لمن يخشى وهذا كاف في بدل الاشتمال

بنفسه) أى اذا كان تنزيلا بدلا عن تذكرة وهي مفعول لهزم أن يكون تنزيلا أيضا مفعولا فلزم تعليل انزال القرآن بتنزيله فلزم تعليل الشئ بنفسه لان الانزال والتنزيل واحد (قوله لا يعمل بنفسه ولا بنوعه) الاول على تقدير ان الانزال والتنزيل بمعنى واحد والثاني على أن يكون الانزال أعم من التنزيل بان يكون الانزال أعم من أن يكون دفعة واحدة أو على التدرج (قوله على الترتيب الذى هو عند العقل) فان العقل يدرك أولا أفعاله تعالى ويستدل منها على صفاته (قوله ليدل بذلك على كمال قدرته وادارته) كمال الارادة مستفاد من قوله بان قصد العرش الخ لان كمالها بان يكون من مبدء العالم الى آخره تحت تصرفها وفهم من الكلام المذكور وهو قوله الرحمن الخ ماذا كرنا (قوله ويجوز أن يكون أنزلنا الخ) فعلى هذا لا يكون التفات من التكلم الى الغيبة (قوله ويجوز أن يكون خبرا ثانيا) يعنى ان قوله تعالى الرحمن اذا وقع على المدح يجوز أن يكون فاعلا لفعول مقدر

القرآن أى ما انزلنا عليك القرآن المنزل لتتعجب بتبليغه الا تذكرة (لمن يخشى) لمن في قلبه خشية ورقة تتأثر بالانذار أو لمن علم الله منه أنه يخشى بالتخويف منه فانه المنتفع به (تنزيلا) نصب باضمار فعله أو يخشى أو على المدح أو البذل من تذكرة ان جعل حاله وان جعل مفعولا له لفظا أو معنى فلا لان الشئ لا يعمل بنفسه ولا بنوعه (عن خلق الارض والسموات العلى) مع ما بعده الى قوله الاسماء الحسنى تفخيم لشأن المنزل بفرط تعظيم المنزل بذكر أفعاله وصفاته على الترتيب الذى هو عند العقل فبدأ بخلق الارض والسموات التى هي أصول العالم وقدم الارض لانها أقرب الى الحس وأظهر عنده من السموات العلى وهو جمع العليات أثبت الاعلى ثم أشار الى وجه احداث الكائنات وتدير أمرها بان قصد العرش فاجرى منه الاحكام والتقدير وأنزل منه الاسباب على ترتيب ومقادير حسب ما تقتضيه حكمته وتعلق به مشيئته فقال (الرحمن على العرش استوى له ما فى السموات وما فى الارض وما بينهما وما تحت الثرى) ليدل بذلك على كمال قدرته وادارته ولما كانت القدرة تابعة للارادة وهي لا تنفك عن العلم عقب ذلك باحاطة علمه تعالى بحجليات الامور وخفياتها على سواء فقال (وان تجهر بالقول فانه يعلم السروا خفى) أى وان تجهر بذكر الله ودعائه فاعلم أنه غنى عن جهرك فانه سبحانه يعلم السروا خفى منه وهو ضمير النفس وفيه تنبيه على أن شرع الذكر والدعاء والجهر فبهم ليس لاعلام الله بل لتصوير النفس بالذكر ورسوخه فيها ومنعها عن الاشتغال بغيره وهضمها بالتضرع والجوار ثم انه لما ظهر بذلك أنه المستجمع لصفات الالهية بين أنه المتفرد بها والمتوحد بمقتضاها فقال (الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى) ومن فى عن خلق الارض صلة لتتزيلا وصفة له والانتقال من التكلم الى الغيبة للتفنن فى الكلام وتفخيم المنزل من وجهين اسناد انزاله الى ضمير الواحد العظيم الشأن ونسبته الى المختص بصفات الجلال والاكرام والتنبيه على أنه واجب الايمان به والالتقاده من حيث انه كلام من هذا شأنه ويجوز أن يكون أنزلنا حكاية كلام جبريل والملائكة النازلين معه وقرىء الرحمن على الجر صفة لمن خلق فيكون على العرش استوى خبر محذوف وكذا ان رفع الرحمن على المدح دون الاتداء ويجوز أن يكون خبرا ثانيا والثرى الطبقة الترايية من الارض وهي آخر طبقاتها والحسنى تأنيث الاحسن وفضل اسماء الله تعالى على سائر الاسماء فى الحسن لدالاتها على معان هي اشرف المعاني وافضلها (وهل أناك حديث موسى) قفى تمهيد نبوته صلى الله عليه وسلم بقصة موسى ليأتم به فى تحمل اعباء النبوة وتبليغ الرسالة والصبر على مقاساة الشدائد فان هذه السورة من أوائل ما نزل (اذ رأى نارا) ظرف للحديث لانه حدث أو مفعول لاذ كر قيل انه استاذن شعيبا عليهما الصلاة والسلام فى الخروج الى أمه وخرج باهله فلما وافى وادى طوى وفيه الطور وولد له ابن فى ليلة شانية مظلمة مشلحة وكانت ليلة الجمعة وقد ضل الطريق وتفرقت ماشيته اذ رأى من جانب الطور نارا فقال (لا اله الا هو) أقيموا مكانكم وقرأ جزء لاهلها مكثوا ههنا وفى القصص بضم الهاء فى الوصل والباقون بكسرهما (انى آنست نارا) أبصرتها ابصار الاشبهة فيه وقيل الايناس ابصار ما يؤنس به (لعلى آتيكم منها بقس) بشعلة من النار وقيل جرة (أو أجد على النار هدى) هاديا يدلنى على الطريق أو يهدينى أبواب الدين فان أفكار الابراهمائلة اليها فى كل ما يعين لهم ولما كان حصولها مترقبا نبى الامر فيهما على الرجاء بخلاف الايناس فانه كان محققا ولئلا حققه لهم ليوطنوا أنفسهم عليه ومعنى الاستعلاء فى على النار أن أهلها مترفون عليها ومستعلون المكان القريب منها كما قال سيبويه فى مررت بزبدانه لصوق بمكان يقرب منه (فلما أتاهما) أى النار وجدنا نارا

(قوله تعالى نودى ياموسى الخ) الظاهر أنه إذا فتح همزة إن كان ياموسى بيانا لنودى ولا يصح أن يكون فاعلا لنودى لأن الجملة لا يصح أن تقام مقام الفاعل كما صرح به صاحب الكشف بل ما يقوم مقامه هو المصدر أى نودى نداء وأما إذا كسرت همزة كان التقدير نودى ففعل ياموسى أى أنار بك (قوله وهو إشارة إلى أنه عليه السلام يتلقى من ربه كلامه تلقيا روحانيا الخ) أراد أن روح موسى عليه السلام أدرك معاني الألفاظ الواردة عليه ثم نقل تلك المعاني بصورة الألفاظ فحصل في الحس المشترك الذى هو قوة تدرك جميع ما تدرك الحواس فتدرك الألوان والاصوات وما حصل (١٩) في الحس المشترك لم يختص بجهة دون

أخرى ولا يخلو هذا الكلام عمن إبهام فالأولى أن يحمل على ظاهره لأنه تعالى قادر على أن يجعل لكل عضو قوة سامعة تدرك الصوت والنداء ولما حصل الإدراك لكل عضو لم يكن إدراك الاصوات مختصا بجهة دون أخرى كما لا يخفى وقد صرح بعض أكاره العارفين رضى الله عنهم أنه قد يحصل لبعض الأكابر أن يدرك بكل قوة ما تدركه القوة الأخرى (قوله والمقدس يحتمل المعنيين) أى يحتمل أن يكون المقدس بمعنى المنزه عن النقص المعظم وهو مناسب لما قال أولا من أن الحفوة توضح ويحتمل أن يكون بمعنى الطاهر من النجاسة وهو مناسب ما قيل من أنه أمر بذلك لنجاسة نعليه وههنا نظر إذا لا يخفى أن هذا الكلام لا يظهر ارتباطه بل لو قيل نودى موسى بأنى ر بك حصل

بيضاء تنقد في شجرة خضراء (نودى ياموسى أى أنار بك) فتحه ابن كثير وأبو عمر وأبو باني وكسره الباقون بأضمار القول أو إجراء النداء مجراه وتكرير الضمير للتوكيد والتحقيق قيل إنه لما نودى قال من المتكلم قال أى أنا الله فوسوس إليه إبليس لعلك تسمع كلام شيطان فقال أنا عرفت أنه كلام الله بأنى أسمع من جميع الجهات وبجميع الأعضاء وهو إشارة إلى أنه عليه الصلاة والسلام تلقى من ربه كلامه تلقيا روحانيا ثم تمثل ذلك الكلام لبده و انتقل إلى الحس المشترك فانتقش به من غير اختصاص بعضو وجهه (فاخلع نعليك) أمره بذلك لأن الحفوة تواضع وأدب ولذلك طاف السلف حافين وقيل لنجاسة نعليه فانهما كانتا من جلد جبار غير مدبوغ وقيل معناه فرغ قلبك من الأهل والمال (أنك بالواد المقدس) تعليل للأمر باحترام البقعة والمقدس يحتمل المعنيين (طوى) عطف بيان للوادى ونونه ابن عامر والكوفيون بتأويل المكان وقيل هو كنف من الطي مصدر لنودى أو المقدس أى نودى نداء ابن أوقدس مرتين (وأنا اخترتك) اصطفتك للنبوة وقرأ جزء وأنا اخترتك (فاستمع لما يوحى) للذى يوحى إليك أولوحي واللام تحتمل التعلق بكل من الفعلين (اننى أنا الله لا اله الا أنا فاعبدنى) بدل مما يوحى دال على أنه مقصور على تقرير التوحيد الذى هو منتهى العلم والامر بالعبادة التى هى كمال العمل (وأقم الصلاة كرى) خصها بالذكر وأفردها بالامر للعللة التى انط بها أقامتها وهوتن كرام المعبود وشغل القلب واللسان بذكره وقيل لند كرى لاني ذكرتها في الكتب وأمرت بها أولان أذكرك بالثناء وأولند كرى خاصة لاترائي بها ولا تشوبها بذ كرى وقيل لافوات كرى وهى موافقة الصلاة أولند كرى صلاتي لما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال من نام عن صلاة أو نسيها فليقضها إذا ذكرها ان الله تعالى يقول وأقم الصلاة لند كرى (ان الساعة آتية) كائنة لا محالة (أ كاد أخفيها) أريد أخفاء وقتها وأقرب أن أخفيها فلا أقول إنها آتية ولولا ما في الاخبار باتيانها من اللطف وقطع الاعذار لما أخبرت به أو كاد أظهرها من أخفاء إذا سلب خفاءه يؤيده القراءة بالفتح من خفاء إذا أظهره (لتجزى كل نفس بما تسعى) متعلق بآتية أو بأخفيها على المعنى الأخير (فلا يصدك عنها) عن تصديق الساعة أو عن الصلاة (من لا يؤمن بها) نهى الكافر أن يصد موسى عليه الصلاة والسلام عنها والمراد نهيه أن يصد عنها كقولهم لأرينك ههنا تنبيهها على أن فطرته السليمة لو خلت بحالها لاختارها ولم يعرض عنها وأنه ينبغي أن يكون راسخا في دينه فان صد الكافر عما يكون بسبب ضعفه فيه (واتبع هواه) ميل نفسه إلى اللذات المحسوسة المخدجة فقصر نظره عن غيرها (فتردى) فتهلك بالانصداد بصدده (وما نالك) استفهام يتضمن استيقاظ المسايير به فيها من الجباب (يمينك) حال من معنى الإشارة

الارتباط الظاهر ودفعه بان يقال أن ياموسى خبر مبتدأ محذوف والتقدير نودى نداء هو ياموسى ويكون بأنى ر بك متعلقا بنودى (قوله دال على أنه مقصور على تقرير التوحيد الذى هو منتهى العلم الخ) قد تكرر في كلامه أن التوحيد منتهى العلم وأوردنا عليه ان منتهى العلم أن يعلم صفاته وأفعاله تعالى على حسب الطاقة والأولى أن يقال أنه دال على أنه مقصور على تقرير التوحيد الذى هو أول الواجبات العلمية ومطلق الطاعة وتخصيص الصلاة بالذ كرى التى هى أتمرف الاعمال (قوله أو بأخفيها على المعنى الأخير) فيكون أ كاد أزيل خفاءها بل أظهرها وأوجدها لتجزى كل نفس وأما المعاني المتقدمة فلا يخفى أنه لا يناسب أن يتعلق ليجزى بها (قوله تنبيهها على أن فطرته السليمة الخ) يعنى يفهم من نهى الكافر بحسب الظاهر أن موسى لو امتنع عن الصلاة كان بسبب صد الكافر لامن نفسه

وقيل صلة تلك (ياموسى) تكرر لزيادة الاستئناس والتثنية (قال هي عصاى) وقرى عصى على لغة هذيل (أتو كاه عليها) أعتد عليها اذا اعيت أو وقفت على رأس القطيع (وأهش بها على غنمى) وأخبط الورق بها على رؤس غنمى وقرى أهش وكلاهما من هش الخبز هيش اذا انكسر لهشاشته وقرى بالسین من الهس وهوزجر الغنم أى انحى عليها راجرها (ولى فيها ما رب أخرى) حاجات أخر مثل ان كان اذا سار ألقاها على عاتقه فعلق بها اداونه وعرض الزندين على شعبتها وألقى عليها الكساء واستظل به واذ قصر الرشاء وصلبها واذ انعرت السباع لغنمه قائل بها وكأنه صلى الله عليه وسلم فهم أن المقصود من السؤال أن يذكر حقيقتها وما يرى من منافعها حتى اذا رآها بعد ذلك على خلاف تلك الحقيقة ووجد منها خصائص أخرى خارقة للعادة مثل أن تشعل شعبتها بالليل كالشمع وتصيران دلو عند الاستقاء وتطول بطول البئر وتحارب عنه اذا ظهر عدو وينبع الماء بر كرها وينضب بزعمها وتورق وتثمر اذا اشتهى ثمرة فركها علم أن ذلك آيات باهرة ومعجزات قاهرة أحدها الله فيها لاجله وليست من خواصها فذكر حقيقتها ومنافعها مفصلا ومجلا على معنى أنها من جنس العصى تنفع منافع أمثالها ليطابق جوابها غرض الذى فهمه (قال ألقيها ياموسى فألقها فاذا هي حية تسعى) قيل لما ألقاها انقلبت حية صفراء بغلظ العصا ثم تورمت وعظمت فلذلك سماها جانا نارة نظرا الى المبدأ ونعينا مرة باعتبار المنتهى وحية أخرى باعتبار الاسم الذى يعبر الحالين وقيل كانت فى ضخامة الثعبان وجلادة الجان ولذلك قال كأنها جان (قال خذها ولا تخف) فانه لما رآها حية تسرع وتبتلع الحجر والشجر حاف وهرب منها (سنعيد هاسيرتها الاولى) هيئتها وحالتها المتقدمة وهى فعلة من السير تنجزها للطريقة والهيئة واتصاها على نزع الخافض أو على أن أعاد منقول من عادة بمعنى عاد اليه أو على الظرف أى سنعيد هاسيرتها فى طريقها أو على تقدير فعلها أى سنعيد العصا بعد ذهابها تاسير سيرتها الاولى فتستفيع بها ما كنت تستفيع قبل قيل لما قال لهر به ذلك اطمانت نفسه حتى أدخل يده فىها وأخذ بلحيها (واضم يدك الى جناحك) الى جنبك تحت العضد يقال لكل ناحيتين جناحان كجناحي العسكر استعارة من جناحي الطائر سميا بذلك لانه يحضهما عند الطيران (تخرج بيضاء) كأنها مشعة (من غير سوء) من غير عاهة وقبح كنى به عن البرص كما كنى بالسوأة عن العورة لان الطباع تعافه وتنفر عنه (آية أخرى) مجزة ثانية وهى حال من ضمير تخرج كبيضاء أو من ضميرها أو مفعول باضمار خذا ودونك (لنريك من آياتنا الكبرى) متعلق بهذا المضمر أو بمادل عليه آية أو القصة أى دللنا بها أو فعلنا ذلك لنريك والكبرى صفة آياتنا أو مفعول نريك ومن آياتنا حال منها (اذهب الى فرعون) بهاتين الآيتين وادعه الى العبادة (انه طغى) عصى وتكبر (قال رب اشرح لى صدرى ويسر لى أمرى) لما أمره الله بخطب عظيم وأمر جسيم سأله أن يشرح صدره ويفسح قلبه لتحمل أعباءه والصبر على مشاقه والتلقى لما ينزل عليه ويسهل الامر له باحداث الاسباب ورفع الموانع وقائدة لى إبهام المشروح والميسر لأنهم رفعه بذلك المصدر والامر تأكيدا ومبالغة (واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولى) فانما يحسن التبليغ من البليغ وكان فى لسانه رنة من جرة ادخلها فاه وذلك أن فرعون جعله يوما فاخذ بلحيته وتفتها فعض وامر بقتله فقالت آسية انه صبي لا يفرق بين الجر والياقوت فاحضر ابي يديه فاخذ الجر ووضعه فى فيه ولعل تبيض يده كان لذلك وقيل احترقت يده فاجتهد فرعون فى علاجها فلم تبرأ ثم لما دعاه قال الى أى رب تدعونى قال الى الذى أبرأ يدي وقد عجزت عنه واختلف فى زوال العقدة بكاملها فن قال به تمسك بقوله قد اوتيت سؤلِكَ

(قوله تكرر لزيادة الاستئناس) أى تكرر ياموسى لزيادة المذكرة فانه حصل أصل الاستئناس بندائه أولا فى قوله تعالى فلما أتينا نودى ياموسى (قوله وكأنه عليه السلام فهم الخ) انما قال وكأنه لاحتمال أن يكون المقصود من السؤال استئناس موسى وتجرته على الكلام والتخفيف عليه لما حصل من المهابة بخطاب ملك الملوك ورب الارباب تعالى شأنه (قوله واتصاها على نزع الخافض) اذ التقدير سنعيد هاسيرتها (قوله باضمار خذا ودونك) يقال دونك فى الاغراء (قوله ولعل تبيض يده) كان لذلك أى يحتمل ان الله تعالى جعل يد موسى بيضاء من غير سوء جبرا لاحتراقها باخذ الجر أو لانه لطم فرعون

(قوله ولئن لم ينزل من السماء ماء لنكونن من الخاسرين) فان ظاهر التشكيك بالتبعية فكأنه قيل احل بعض عقدة لسائى وجعل موسى يفقهوا جواب الامر ليسكون دال على أن المطلوب ليس ازالة العقدة بالكلية بل الافهام فبأى طريق حصل الافهام حصل المطلوب (قوله ولى صلة) أى صلة لوزىرا متعلق به (قوله ولى وزيراً) عطف على قوله وزيراً (٢١) وهرون وأولهما وزيراً وانيهما لى أى

واجعل وزيراً كائناً
(قوله أو وزيراً من أهلى)
أى يحتمل أن يكون
مفعولاه وزيراً من أهلى
ويكون لى تبيناً (قوله كقولاه
تعالى ولم يكن له كفوا
أحد) فان له بيان فانه
اذا قيل لم يكن كفوا
أحد فكأنه قيل لمن فقيل
فى جوابه لى الله (قوله
تعالى ولقد مننا عليك
مرة أخرى) فان قيل
لم قيل ولقد مننا وصرح
بالفاعل وقيل سابقاً
أوتيت سؤلك ولم يصرح
بالفاعل قلل الان السابق
لما قيل فى جواب
دعاء موسى من الله تعالى
علم أن الفاعل هو الله تعالى
وأما المن المذكور فاولم
يصرح بفاعله لم يظهر
فاعله مراعاة للنظم لان
الضمير فى قوله أن اقدفيه
فى التابوت لموسى البتة
فالملائكة أن تكون الضمائر
الباقية لموسى أيضاً مع أن
قوله تعالى يأخذه عدولى
وعدوله أيضاً لا بد أن
يكون لموسى أيضاً (قوله
كقولاه تعالى وقذف فى
قلوبهم الرعب الى قوله غلام)

ياموسى ومن لم يقل احتج بقوله هو أفصح معنى لساناً وقوله ولا يكاد يبين واجاب عن الاول بانه
لم يسأل حل عقدة لسانه مطلقاً بل عقدة تمنع الافهام ولذلك نكرها وجعل يفقهوا جواب الامر
ومن لسائى يحتمل أن يكون صفة عقدة وأن يكون صلة احل (واجعل لى وزيراً من أهلى
هرون أخى) يعنى على ما كلفتنى به واشتقاق الوزير من الوزر لانه يحمل الثقل عن أميره
أو من الوزر وهو المجلأ لان الأمير يعتصم برأيه ويلتجئ اليه فى أموره ومنه الموازنة وقيل أصله ازير
من الازر بمعنى القوة فعيل بمعنى مفاعل كالعشير والجليل قلبت همزته واوا كقلبها فى مواز
ومفعولاه جعل وزيراً وهرون قدم ثنائهما للعناية به ولى صلة أو حال أى وزيراً وهرون عطف بيان
للوزير أو وزيراً من أهلى ولى تبيين كقولاه ولم يكن له كفوا أحد وأخى على الوجوه بدل من هرون
أو مبتدأ خبره (اشد به أزرى وأشركه فى أمرى) على لفظ الامر وقرأهما ابن عامر بلفظ الخبر
على انهما جواب الامر (كى نسبحك كثيرًا ونذكرك كثيرًا) فان التعاون بهيج الرغبات ويؤدى
الى تكثير الخير وتزايده (انك كنت بنا بصيراً) علماً باحوالنا وأن التعاون مما يصلحنا وأن هرون
نعم المعين لى فيما أمرتنى به (قال قد أوتيت سؤلك ياموسى) أى مسؤلك فعل بمعنى مفعول كالخبر
والا كل بمعنى الخبز والمأكول (ولقد مننا عليك مرة أخرى) أى أنعمنا عليك فى وقت آخر (اذ
أوحينا الى أمك) بالهام أوفى منام أو على لسان نبي فى وقتها وأملك لاعلى وجه النبوة كما أوحى الى
مريم (ما يوحى) ما لا يعلم الا بالوحى أو ما ينبئنى أن يوحى ولا يخل به لعظم شأنه وفرط الاهتمام به
(أن اقدفيه فى التابوت) بان اقدفيه أو اى اقدفيه لان الوحى بمعنى القول (فاقدفيه فى اليم) والقذف
يقال للقاء وللوضع كقولاه تعالى وقذف فى قلوبهم الرعب وكذلك الرى كقولاه * غلام رماه الله
بالحسن يافعا * (فليلقه اليم بالساحل) لما كان القاء البحر اياه الى الساحل أمراً واجب الحصول
لتعلق الارادة به جعل البحر كأنه ذو تميز مطيع أمره بذلك وأخرج الجواب مخرج الامر والاولى
ان تجعل الضمائر كلها لموسى مراعاة للنظم فالقذف فى البحر والملقى الى الساحل وان كان التابوت
بالذات فوسى بالعرض (ياخذ عدولى وعدوله) جواب فليلقه وتكرر وعدوله للمبالغة ولان الاول
ناعتبار الواقع والثانى باعتبار المتوقع قيل انها جعلت فى التابوت قطناً ووضعته فيه ثم قبرته وألقته
فى اليم وكان يشرع منه الى بستان فرعون نهر فدفعه الماء اليه فاداه الى بركة فى البستان وكان
فرعون جالساً على رأسها مع امرأته وأسيت بنت مزاحم فامر به فاخرج ففتح فاذا هو صبي أصبح
الناس وجهها فاحبه حباً شديداً كما قال سبحانه وتعالى (وألقيت عليك محبة منى) أى محبة كائنة منى
قد زرعتها فى القلوب بحيث لا يكاد يصبر عنك من رآك فلذلك أحبك فرعون ويجوز أن يتعلق منى
بالقيت أى أحبتك ومن أحبه الله أحبه القلوب وظاهر اللفظ أن اليم ألقاه بساحله وهو شاطئه لان
الماء يسحله فالتقط منه لكن لا يبعد أن يؤول الساحل بحجب فوهة نهره (ولتصنع على عيني) لتربى
ويحسن اليك وأراعيك وراقبك والعطف على علة مضمرة مثل ليتعطف عليك أو على الجملة السابقة
بضمير مفعول معلن مثل فعلت ذلك وقرئ ولتصنع بمسر اللام وسكونها والجزم على أنه أمر ولتصنع
بالنصب وفتح التاء أى وليكون عملك على عين منى لئلا تخالف به عن أمرى (اذتمشى أختك)

هذا يدل ظاهراً على أن المراد من القذف هو الوضع لان المراد من الرى هو الوضع على ما صرح به صاحب الكشف حيث قال
المعنى حصل فيه الحسن ووضع فيه والعلام اليافع الذى ارتفع ولم يبلغ (قوله وأخرج الجواب مخرج الامر) معطوف على قوله جعل
أى الاصل أن يقال يلقيه اليم بالساحل حتى يكون جواً بالقوله فاقدفيه فى اليم لكنه عدل الى ما ذكره (قوله أو على الجملة)

ظرف لالقيت أو لتصنع أو بدل من إذا وحينا على أن المراد بها وقت متسع (فتقول هل أدلكم على من يكفله) وذلك لأنه كان لا يقبل لدى المراضع فجاءت أخته مريم متحصصة خبره فصادفهم يطلبون له مرضعة يقبل نديها فقالت هل أدلكم فجاءت بامه فقبل نديها (فرجعناك الى أمك) وفاء بقولنا انارادوه اليك (كي تفر عينها) بلقائك (ولا تحزن) هي بفراقك أو أنت على فراقها وفقد اشفاقها (وقلت نفسا) نفس القبطى الذى استغاثه عليه الاسرائيلى (فنجيناك من الغم) غم قتله خوفا من عقاب الله تعالى واقتصاص فرعون بالغفرة والامن منه بالهجرة الى مدين (وفتناك فتونا) وابتليناك ابتلاء أو أنواعا من الابتلاء على أنه جمع فتن أو فتنة على ترك الاعتداد بالتاء كحجوزو بدور في حجة و بدرة غلصناك مرة بعد أخرى وهو اجمال لما ناله في سفره من الهجرة عن الوطن ومفارقة الآلاف والمشى راجلا على حذر وفقد الزاد وأجر نفسه الى غير ذلك أوله ولما سبق ذكره (فلبت سنين في أهل مدين) لبت فيهم عشر سنين قضاء لأوفى الاجلين ومدين على ثمان مراحل من مصر (ثم جئت على قدر) قدرته لان أكلهم وأستنبك غير مستقدم وقته المعين ولا مستأخر وعلى مقدار من السن يوحى فيه الى الانبياء (ياموسى) كرهه عقيب ماهو غاية الحكاية للتنبيه على ذلك (واصطنعتك لنفسى) واصطفيتك لمحبتى مثله فيما خوله من الكرامة بمن قر به الملك واستخلصه لنفسه (اذهب أنت وأخوك بايتى) بمجراتى (ولانثيا) ولانثرا ولا تقصروا قرىء تنيا بكسر التاء (فى ذ كرى) لانثيا فى حيثما تقبلتها وقيل فى تبليغ ذكرى والدعاء الى (اذهب الى فرعون انه طغى) أمر به أو لاموسى عليه الصلاة والسلام وحده وههنا اياه وأخاه فلانكر بر قيل أوحى الى هرون أن يتلقى موسى وقيل سمع بمقبله فاستقبله (فقوله قولنا لينا) مثل هل لك الى أن تزكى وأهديك الى ربك فتخشى فانه دعوة فى صورة عرض ومشورة حذرا أن تحمله الحاقة على أن يسطو عليك أو احترام المال له من حق التريسة عليك وقيل كنياه وكان له ثلاث كنى أبو العباس وأبو الوليد وأبو مرة وقيل عدها شهابا لايهرم بعده وملك لا يزول الابالموت (لعله يتذكر أو يخشى) متعلق باذها أو قولا أى باثرا الامر على رجائكما وطمعكما أنه يثمر ولا يخيب سعيكما فان الراجى مجتهد والآيس متكف والفائدة فى ارسالهما والمبالغة عليهما فى الاجتهاد مع علمه بانه لا يؤمن الزام الحجة وقطع المعذرة و اظهار ما حدث فى تضاعيف ذلك من الآيات والتذكر للمتحقق والخشية للمتوهم ولذلك قدم الاول أى ان لم يتحقق صدقكما ولم يتذكر فلا أقل من أن يتوهمه فيخشى (قالا ربنا اننا نخاف أن يفرط علينا) أن يجعل علينا بالعقوبة ولا يصبر الى تمام الدعوة و اظهار المعجزة من فرط اذا تقدم ومنه الفارط وفرس فرط يسبق الخيل وقرىء يفرط من أفرطته اذا حمله على المجلة أى نخاف أن يحمله حامل من استكبار أو خوف على الملك أو شيطان انسى أو جنى على المعالجة بالعقاب ويفرط من الافراط فى الاذية (أو أن يطغى) أو أن يزداد طغيا فافتخلى الى أن يقول فيك ما لا ينبغي لحرائه وقساوته واطلاقه من حسن الادب (قال لا تخافا نتي معكما) بالحفظ والنصر (أسمع وأرى) ما يجري بينكما وبينه من قول وفعل فاحدث فى كل حال ما يصرف شره عنكما ويوجب نصرى لكما ويجوز أن لا يقد ر شئ على معنى اننى حافظكما سامعا ومبصرا وحافظا اذا كان قادرا سميعا بصيرا ثم الحفظ (فاتياه فقولا انار سولار بك فارس معنا بنى اسرائيل) أطلقهم (ولا تعذبهم) بالتكاليف الصعبة وقتل الولدان فانهم كانوا فى ايدى القبط يستخذمونهم ويتعبونهم فى العمل ويقتلون ذكورا ولادهم فى عام دون عام وتعقيب الانيان بذلك دليل على أن

المراد بها وقت متسع) أى بأن يكون المراد من قوله تعالى اذا وحينا الى أمك أى زمان تمتد وقع الايحاء فى بعضه والمشى المذكور فى بعض آخر كما يقال حدث فى هذه السنة كذا وان كان حدوثه فى جزء قصير منها (قوله ابتليناك ابتلاء أو أنواعا من الابتلاء) فالاول أن يكون مصدر امفردا كالخروج والدخول والثانى أن يكون جمعا على أنه جمع فتن بفتح الفاء أو فتنة على ترك الاعتداد بالتاء فلو حظت كأنها لم تكن وانما قال ذلك لان الفعلة لا تجمع على فصول الامارا (قوله أوله ولما سبق ذكره) أى أو هو اجمال لما ناله فى سفره ولما تقدم ذكره من جعله فى التابوت وقذفه فى اليم (قوله قرره عقيب ماهو غاية الحكاية تنبيه على ذلك) أى كرى نداء موسى بعد تمام حكاية ماضى تنبيه على أنه وصل ماضى حكاية الى النهاية (قوله أمر به موسى أولا وحده) أى أمر الله تعالى موسى وحده بالذهاب الى فرعون فى قوله تعالى اذهب الى فرعون انه طغى وههنا أمر موسى وأخاه بالذهاب اليه فلا تكرر

(قوله متعلق باذها أو قولا) يفهم منه أن مجرد ذهابهما اليه من غير قول صالح لله كرو خشيته ويمكن أن يكون تخلص ذلك بان يكون مجرد رؤيتهما ومهابتهم فى نظره أو صدور آيات ومعجزات يوجب ما ذكر (قوله واطلاقه من حسن الادب) يشمل أن

يصكون المراد من الاطلاق لعدم تقييده بطن الجار والمجرور وهو عليك ويحتمل أن يكون المراد من أن الاطلاق من حسن الادب اطلاق فرعون أي عدم تقييده بحسن الادب وهذا هو الظاهر فعلى التقدير الاول يكون اطلاقه مرفوعا وعلى التقدير الثاني يكون مجرورا (قوله ويجوز أن يكون للتدريج في الدعوة) أي الدعوة من الاسهل الى الاصعب فان ارسال نبي اسرائيل أسهل على فرعون من الاقرار بوحدانية الله تعالى وعبادته وترك طغيانه وعتوه الفاحش (قوله وسلام الملائكة الخ) فان قيل الاولى أن يقال وسلام الله والملائكة الخ قلنا هذا مبني على ما قاله الفقهاء من أن

(٢٣)

والملاك خلاف الاولى أو مكره (قوله ان عذاب المنزلين) المراد بالمنزلين الدنيا والاخرة وعذاب المنزلين يفهم من اطلاق العذاب ولان المقام مقام التهديد (قوله وتغيير النظم والتصريح بالوعيد) أي الظاهر يقتضي أن يقال والسلام على من اتبع الهدى والعذاب على من كذب وتولى فغير النظم الى ماذ كرماذ كرو يفهم من عبارته أن لكل من الامور المذكورة دخلا في التهديد أما الاخير ان فطاهر وأما الاول فلان تغيير النظم يدل على الاهتمام بشأه حتى يستحق أن يلتفت اليه التفاتا خاصا ويغير النظم السابق به (قوله وقرىء خاف الخ) أي قرىء خلقه بصيغة الفعل في القراءة الشاذة والاولى أن يقال ان حذف أحدهم فعلى أعطيت على الشذوذ والندرة (قوله ثم عرفه كيف يرتفق به

تخليص المؤمنين من الكفرة أهم من دعوتهم الى الايمان ويجوز أن يكون للتدريج في الدعوة (قد جشاك باية من ربك) جملة مقررة لما تضمنه الكلام السابق من دعوى الرسالة وانما واحد الآية وكان معه آيتان لان المراد اثبات الدعوى ببرهانها لا الاشارة الى وحدة الحجّة وتعدد دواها وكذلك قوله قد جشاكم بيينة فات باية قال أولو جشكتك بشي مبين (والسلام على من اتبع الهدى) وسلام الملائكة وخزبة الجنة على المهتمين أو السلامة في الدارين لهم (انافدا وحى الينا أن العذاب على من كذب وتولى) أن عذاب المنزلين على المكذبين للرسول ولعل تغيير النظم والتصريح بالوعيد والتوكيد فيه لان التهديد في أول الامر أهمل وأتبع وبالواقع أليق (قال فن ربك يا موسى) أي بعد ما أتياه وقاله ما أمر به ولعله حذف لدلالة الحال عليه فان المطيع اذا أمر بشي فعليه لاحالة وانما خاطب الاثنين وخص موسى عليه الصلاة والسلام بالنداء لانه الاصل وهرون وزيره ونابعه وألانه عرف أن له رتبة ولاخيه فصاحه فاراد أن يفحمه وبدل عليه قوله أم أباخير من هذا الذي هو مهين ولا يكاديين (قال ربنا الذي أعطى كل شي) من الانواع (خلقه) صورته وشكله الذي يطابق كماله الممكن له أو أعطى خليفته كل شي يحتاجون اليه ويرتفقون به فقدم المفعول الثاني لانه المقصود بيانه وقيل أعطى كل حيوان نظيره في الخلق والصورة زوا وقريء خلقه صفة للمضاف اليه أو المضاف على شذوذ فيكون المفعول الثاني محذوفا أي أعطى كل مخلوق ما يصلحه (ثم هدى) ثم عرفه كيف يرتفق بما أعطى وكيف يتوصل به الى بقاءه وكماله اختيارا أو طبعاً وهو جواب في غاية البلاغة لاختصاره واعرابه عن الموجودات بأسرها على مراتبها ودالاته على أن الغنى القادر بالذات المنعم على الاطلاق هو الله تعالى وأن جميع ماعاده مقترن اليه منعم عليه في حد ذاته وصفاته وأفعاله ولذلك بهت الذي كفر وأخف عن الدخول عليه فلم ير الا صرف الكلام عنه (قال فما بال القرون الاولى) فما حالهم بعدموتهم من السعادة والشقاوة (قال علمها عند ربى) أي هو غيب لا يعلمه الا هو وانما ما عبد مثلك لا أعلم منه الا ما أخبرني به (في كتاب) مثبت في اللوح المحفوظ ويجوز أن يكون تمثيلا لتكنيه في علمه بما استحفظه العالم وقيده بالكتابة ويؤيده (لا يضل ربى ولا ينسى) والضلال أن تخطئ الشي في مكانه فلم تهتد اليه والسيان أن تذهب عنه بحيث لا يخطر ببالك وهما محالان على العالم بالذات ويجوز أن يكون سؤاله دخلا على احاطة قدرة الله تعالى بالاشياء كلها وتخصيصه بأعضائها بالصور والخواص المختلفة بان ذلك يستدعى علمه بتفاصيل الاشياء وجزئياتها والقرون الخالية مع كثرتهم وتمادى مدتهم وتباعدا طرافهم كيف أحاط علمه بهم وباجزائهم وأحوالهم فيكون معنى الجواب أن علمه تعالى محيط بذلك كله وأنه مثبت عنده لا يضل ولا ينسى

أعطى) مثل ان اليد والرجل للاخذ والمشي ثم علمه أن يأخذ الاشياء باليد ويمشى بالرجل بل خلق الفهم له فيعرفه أول ما ولد أن يمض الشدى حتى يشرب اللبن ولا يخفى أن كل شي لا يعرف الارتفاق بما أعطى وانما ذلك الذي له ادراك الا اذا قيل بالتجوّز وعبرة الكشف أي عرف كيف يرتفق بما أعطى وكيف يتوصل اليه ولا يرد عليه ما يرد على المصنف (قوله تعالى في كتاب لا يضل ربى) الاولى أن يقال هذه حال من ضمير عند أي حصل عنده كناية في كتاب لا يضل ربى فيكون الله تعالى عالمها وهي أيضا مشتملة في اللوح أيضا فيلزم أن يكون علمه تعالى بها لا بسبب اثباتها في اللوح كما توهم من ظاهر العبارة (قوله ويؤيده الخ) لان النسيان يناسب العلم لا الكتاب (قوله ويجوز أن يكون سؤاله دخلا الخ) لما قال سابقا ولذلك فهت الذي كفر وأخف عن الدخول

عليه قال ههنا يحتمل أنه لم يفهم من الخل بل دخل عليه بما ذكر (قوله تنبيهها على ظهور ما فيه من الدلالة على كمال القدرة الخ) فيه إن هذا التنبيه يحصل لوقيل فأخرج به أزواجاً بطريق الغيبة لأن كمال القدرة يتفرع على الإخراج سواء كان بلفظ التكلم أو الغيبة الآن يقال إن مراده أن ما ذكر استفاد من وضع ضمير الجمع موضع المفرد فإنه يدل على ما ذكر كما أن الملك الكبير لا يأتي عن إرادته شيء من في ملكه ثم إن صاحب (٢٤) الكشف والمصنف لم يصرح بأنه التفات بل قال إن العدول المذكور نقل

من الغيبة إلى التكلم وقال العلامة الطيبي إذا حكم بأن الله تعالى حكى عن موسى وغير العبارة من الغيبة إلى التكلم لأن الضميرين عبارة عن شيء واحد كان التفاتاً وإذا نظر إلى أن موسى عليه السلام سمع هذه الكلمات بعينها من الله فأثبتها وأدرجها في كلامه كان التفاتاً أيضاً (قوله) فإن الاختلاف لا يلائم الزمان والمكان دليل على أن الموعد مصدر الاسم زمان أو مكان لأن الاختلاف يناسب المصدر لا الزمان والمكان لأن الاختلاف عبارة عن ترك الفعل الموعود (قوله بفعل دل عليه المصدر لابه فإنه موصوف) أي هو منصوب بوعد الذي دل عليه موعدا ولا يصح نصبه بنفس المصدر لأنه موصوف لا يتخلفه المصدر الموصوف لا يعمل كما أن المشتق إذا كان موصوفاً لا يعمل بضعف مشابهته للفعل بسبب كونه موصوفاً فإن الفعل

(الذي جعل لكم الأرض مهجداً) مرفوع صفته في أو خبر لمخدوف أو منصوب على المدح وقرأ الكوفيون هنا في الزخرف مهجداً أي كالمهدد تهديدها وهو مصدر سمي به والباقيون مهجداً وهو اسم ما يهد كالفراس أوجع مهد ولم يختلفوا في الذي في النبأ (وسلك لكم فيها سبلاً) وجعل لكم فيها سبلاً بين الجبال والأودية والبراري تسلكونها من أرض إلى أرض لتبلغوا منها فيها (وأنزله من السماء ماء) مطراً (فاخرجنا به) عدل به عن لفظ الغيبة إلى صيغة التكلم على الحكاية لكلام الله تعالى تنبيهها على ظهور ما فيه من الدلالة على كمال القدرة والحكمة وإدناؤه مطاع تنقاد الأشياء المختلفة لمشيئته وعلى هذا نظائره كقوله ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فخرجنا به ثمرات مختلفاً ألوانها أم من خلق السموات والأرض وأنزل لكم من السماء ماء فابتننا به حدائق الآيات (أزواجاً) أصنافاً سميت بذلك لازدواجها واقتراح بعضها ببعض (من نبات) بيان أوصافه لازدواجه وكذلك (شئ) ويحتمل أن يكون صفة لنبات فإنه من حيث أنه مصدر في الأصل يستوي فيه الواحد والجمع وهو جمع شئ كبريى ومرضى أي متفرقات في الصور والأغراض والمنافع يصلح بعضها للناس وبعضها للبهائم فلذلك قال (كلوا وارعوا أنعامكم) وهو حال من ضمير فخرجنا على إرادة القول أي أخرجنا أصناف النبات قائلين كلوا وارعوا والمعنى معيها لاتقاعكم بالاكل والعلف آذنين فيه (إن في ذلك لآيات لاولى النهى) لتدوى العقول الناهية عن اتباع الباطل وارتكاب القبائح جمع نهية (منها خلقناكم) فإن التراب أصل خلقته أول آياتكم وأول مواد أبدانكم (وفيها نعيدكم) بالموت وتفكيك لأجزاء (ومنها نخرجكم تارة أخرى) بتأليف أجزاءكم المتفتتة المختلطة بالتراب على الصور السابقة ورد الأرواح إليها (ولقد أنزلنا آياتنا) بصرفنا آياتها وأعرفناهم صحتها (كلها) تأكيداً لشمول الأنواع أو لشمول الأفراد على أن المراد بآياتنا آيات موهودة وهي الآيات التسع المختصة بموسى وأنه عليه السلام أراه آياته وعدده عليه ما أوفى غيره من المعجزات (فكذب) موسى من فرط عناده (وأبى) الإيمان والطاعة لعتوه (قال أجبنا لتخرجنا من أرضنا) أرض مصر (بسحرك يا موسى) هذا تعليل وتخيير ودليل على أنه علم كونه محققاً حتى خاف منه على ملكه فإن الساحر لا يقدر أن يخرج ملكاً مثله من أرضه (فلنأتينك بسحر مثله) مثل سحرك (فاجعل يدنا وبينك موعداً) وعد القول (لا تخلفه نحن ولا أنت) فإن الاختلاف لا يلائم الزمان والمكان وانتصاب (مكاناً سوى) بفعل دل عليه المصدر لابه لأنه موصوف أو بأنه بدل من موعداً على تقدير مكان مضاف إليه وعلى هذا يكون طباق الجواب في قوله (قال موعداً كم يوم الزينة) من حيث المعنى فإن يوم الزينة يدل على مكان مشتهر باجتماع الناس فيه في ذلك اليوم أو باضمار مثل مكان موعداً كم مكان يوم الزينة كما هو على الأول أو وعدكم وعد يوم الزينة وقرئ يوم بالنصب وهو ظاهر في أن المراد بهما المصدر ومعنى سوى منتصفاً يستوي مسافته إلينا وإليك وهو

لا يوصف وما ذكره رد للكشاف فإنه قال هو منصوب بالمصدر أو بفعل دل عليه المصدر ويمكن أن يقال مراد صاحب الكشف أنه منصوب بمصدر مقدر من جنس المصدر الأول أو بفعل من جنسه (قوله كما هو على الأول) أي يقدر هكذا إذا جعلنا الموعد مصدر أو يجعل مكاناً سوى منصوب بفعل مقدر (قوله منتصفاً يستوي الخ) أي منتصفاً من مكان يستوي بعد هذا المنتصف منافع بعده منك والظاهر أن المراد أن القاء ما يريدون القاءه وإظهار الإعجاب به يكون في المكان المذكور ليسكون إطلاع كل من المتخاصمين على ما وقع في هذا الوسط على سواء

وهو في النعت كقولهم قوم عدى في الشذوذ وقرأ ابن عامر وعاصم وحزة ويعقوب بالضم وقيل في يوم الزينة يوم عاشوراء أو يوم النيروز أو يوم عيد كان لهم في كل عام وانما عينه ليظهر الحق ويزهق الباطل على رؤس الاشهاد ويشيع ذلك في الاقطار (وأن يحشر الناس ضحي) عطف على اليوم أو الزينة وقرئ على البناء للفاعل بالتاء على خطاب فرعون والياء على أن فيه ضمير اليوم أو ضمير فرعون على أن الخطاب لقومه (فتولى فرعون فجمع كيده) ما يكاد به يعني السحرة وآلاتهم (ثم أتى) الموعد (قال لهم موسى وياكم لا تفترؤا على الله كذبا) بأن تدعوا آياته سحرا (فيسحتكم بعذاب) فيهلككم ويستأصلكم وبه قرأ حزة والكسائي وحفص ويعقوب بالضم من الاسحات وهو لغة نجد وتيم والسحت لغة الحجاز (وقد خاب من افترى) كما خاب فرعون فانه افترى واحتمل ليليق الملك عليه فلم ينفعه (فتنازعوا أمرهم بينهم) أي تنازعت السحرة في أمر موسى حين سمعوا كلامه فقال بعضهم ليس هذان من كلام السحرة (وأسروا النجوى) بأن موسى ان غلبنا اتبعناه أو تنازعوا لو اختلفوا فيما يعارضون به موسى وتشاوروا في السر وقيل الضمير لفرعون وقومه وقوله (قالوا ان هذان لساحران) تفسير لاسروا النجوى كأنهم تشاوروا في تلقيقه حذرا أن يغلبا فيتبعهما الناس وهذان اسم ان على لغة بلحوث بن كعب فأنهم جعلوا الالف للتثنية وأعر بوا المثني تقديرا وقيل اسمها ضمير الشأن المحذوف وهذان لساحران خبرها وقيل ان بمعنى نعم وما بعدهما مبتدأ وخبر وفيهما أن اللام لا تدخل خبر المبتدأ وقيل أصله انه هذان لهما ساحران فحذف الضمير وفيه أن المؤكد باللام لا يليق به الحذف وقرأ أبو عمرو ان هذين وهو ظاهر وابن كثير وحفص ان هذان على أنها هي المخففة واللام هي الفارقة أو النافية واللام بمعنى الا (بريدان أن يخرجناكم من أرضكم) بالاستيلاء عليها (بسحرهما وياذباطر يقتكم المثلى) بمذهبكم الذي هو أفضل المذاهب باظهار منذهبها واعلاء دينها ما قوله في أخاف أن يبدل دينكم وقيل أرادوا أهل طريقتكم وهم بنو اسرائيل فأنهم كانوا أرباب علم فيما بينهم لقول موسى أرسل معنا بني اسرائيل وقيل الطريقة اسم لوجه القوم وأشرافهم من حيث أنهم قدوة لغيرهم (فاجعوا كيدكم) فازمعوه واجعلوه مجمعا عليه لا يتخلف عنه واحد منكم وقرأ أبو عمرو وفاجعوا ويعضده قوله لجمع كيده والضمير في قالوا ان كان للسحرة فهو قول بعضهم لبعض (ثم اتوا صفا) مصطفين لانه أهيب في صدور الرائيين قيل كانوا سبعين ألفا مع كل واحد منهم حبل وعصا وأقبلوا عليه اقبالا واحدة (وقد أفلح اليوم من استعلى) فاز بالمطلوب من غلب وهو اعتراض (قالوا يا موسى اما أن تلقى واما أن نكون أول من ألقى) أي بعد ما أتوا مراعاة للادب وأن بما بعده منصوب بفعل مضمر أو مرفوع بخبرية محذوف أي اختر اللقاءك أولا والقاءنا أو الامر القائك أو القاءنا (قال بل ألقوا) مقابلة أدب بادب وعدم مبالاة بسحرتهم واسعا فالي ما أو هموا من الميل الى البدء بكر الاول في شقهم وتغيير النظم الى وجهه وأبلغ ولان يبرزوا معهم ويستنفذوا أقصى وسعهم ثم يظهر الله سلطانه فيقذف بالحق على الباطل فيدمغه (فاذا احباهم وعصيتهم يخيل اليه من سحرتهم أمها تسمى) أي فالتقوا فاذا احباهم وعصيتهم وهي للمفاجأة والتحقيق أنها أيضا ظرفية تستدعي متعلقا ينصبها وجلة تضاف اليها لكنها خصت بان يكون المتعلق فعل المفاجأة والجملة ابتدائية والمعنى فالتقوا ففاجأ موسى عليه الصلاة والسلام وقت تخييل سعى حباطهم وعصيتهم من سحرتهم وذلك بانهم اطعوا بها بالزبط فلما ضربت عليها الشمس اضطربت تخيل اليه أنها تتحرك وقرأ ابن عامر برواية ابن ذكوان وروح تخيل بالتاء على استناده الى ضمير الحبال والعصى وابدال أنها تسمى منه بدل الاشتمال وقرئ يخيل

(قوله وقيل أصله ان هذان لهما ساحران) الغرض منه دفع ما يورد ان اللام لا تدخل خبر المبتدأ نقل العلامة الطيبي عن الزجاج انه قال حكى أبو عبيدة وهو من رؤساء الرواة انه لغة لكثانة وكذلك روى الكوفيون انها لغة لبني الحارث بن كعب وقال ابن الحاجب في الامالي وهذه القراءة مشككة وأظهرها ان هذان مبتدأ فجاء في الرفع والنصب والجر على حال واحدة (قوله وقيل ان بمعنى نعم) فان قيل نعم تصديق لما سبق فها هو قلنا شيء مقدر بنية ما يتصل به بان قال بعضهم حين النجوى هما ساحران فقال أكثرهم ان أي نعم هما ساحران وهذا الوجه وان ضعفه ابن الحاجب في الامالي لكن الزجاج أعجب به وقال وهو الذي اراده الله أعلم وقد عرضته على علين محمد بن يزيد يعني المسبرد وعلى ابن اسماعيل فقبلاه وذكرا أنه أجود ما سمعوه في هذا المعنى (قوله تخيل بالتاء) على صيغة المجهول من باب التفعيل

(قوله مؤكدا بالاستئناف)

فان الاستئناف جواب السؤال وهو دال على انه مما يستعمل بشأه حتى يسأل عنه ويحاج به (قوله ولفظ العلو الدال على الغلبة الظاهرة) فيه ان العلو مشترك بين موسى وبينهم كما هو مقتضى صيغة التفضيل واذا كان كذلك فكيف يدل مجرد العلو على غلبة موسى عليه السلام عليهم وانما يدل عليها صيغة

التفضيل والجواب ان المراد من صيغة التفضيل المبالغة في العلو فلا يلزم أيضا اثبات العلو للسحرة فان قلت فعلى هذا لا تفيد صيغة

التفضيل المبالغة والتقرير

قلنا المبالغة في العلو تستفاد

من صيغة التفضيل (قوله

كقول المجاج الح) الاستشهاد

في قوله في سمي دنيا لانه لما

كان المضاف في هذا التركيب

منكر انكر المضاف اليه

أي لما كان الغرض

تنكير المضاف نكر المضاف

اليه وقوله قدمت أي

أمهلت في جمعها وتهيشة

أسبابها وما في طامها كاتة

أو مصدرية

بالياء على اسناده الى الله تعالى وتخيل بمعنى تتخيل (فأوجس في نفسه خيفة موسى) فاضمر فيها خوفا من مفاجاته على ما هو مقتضى الجبلة البشرية أو من أن يخالج الناس شك فلا يتبعوه (قلنا لا تخف) ما توهمت (انك أنت الاعلى) تعاديل للنهي وتقرير لغلبته مؤكدا بالاستئناف وحرف التحقيق وتكرير الضمير وتعر يف الخبر ولفظ العلو الدال على الغلبة الظاهرة وصيغة التفضيل (وألق ما في يمينك) أيهمه ولم يقل عصاك تحقير لها أي لا تبال بكثرة حبالهم وعصيهم وألق العويذة التي في يدك أو تعظيما لها أي لا تحتفل بكثرة هذه الاجرام وعظمتها فان في يمينك ما هو أعظم منها أثر أقالقه (تلقف ما صنعوا) بتلقفه بقدره الله تعالى وأصله تتلقف فذفت إحدى التاءين وناء المضارعة تحتل التائيث والخطاب على اسناد الفعل الى المسبب وقرأ ابن عامر برواية ابن ذكوان بالرفع على الحال أو الاستئناف وحفص بالجزم والتخفيف على أنه من لقفته بمعنى تلقفته (انما صنعوا) ان الذي زوروا وافتعلوا (كيد ساحر) وقرئ بالنصب على أن ما كافة وهو مفعول صنعوا وقرأ جزة والكسائي سحر بمعنى ذى سحرا وبسمية الساحر سحرا على المبالغة أو باضافة الكيد الى السحر للبيان كقولهم علم فقه وانما واحد الساحر لان المراد به الجنس المطلق ولذلك قال (ولا يفلح الساحر) أي هذا الجنس وتنكير الاول لتنكير المضاف كقول المجاج

يوم ترى النفوس ما أعدت * في سمي دنيا لما قدمت

كانه قيل انما صنعوا كيد سحري (حيث أني) حيث كان وأين أقبل (فألق السحرة سجدا) أي فألق فتلقفت فتحقق عند السحرة أنه ليس بسحر وانما هو آية من آيات الله ومجزة من معجزاته فالتأني ذلك على وجوههم سجدا لله توبة عما صنعوا واعتابا وتعظيما لما رأوا (قالوا آمنا برب هرون وموسى) قدم هرون لكبر سنه أولروى الآية أولان فرعون ربي موسى في صغره فلو اقتصر على موسى أو قدم ذكره لما توهم أن المراد فرعون وذكر هرون على الاستنباع روى أنهم رأوا في سجودهم الجنة ومنازلهم فيها (قال آمنتم له) أي لموسى واللام لتضمن الفعل معنى الاتباع وقرأ قبيل وحفص آمنتم له على الخبر والياقون على الاستفهام (قبيل أن أدن لكم) في الايمان له (انه لكبيركم) لعظيمكم في فنكم وأعلمكم به أو لاستاذكم (الذي علمكم السحر) وأتم توطأتم على ما فعلتم (فلا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف) اليد اليمنى والرجل اليسرى ومن ابتدائية كان القطع ابتداء من مخالفة العضو والعضو وهي مع المجزور بهما في حيز النصب على الحال أي لأقطعهما مختلفات وقرئ لأقطعن ولأصلبن بالتخفيف (ولأصلبنكم في جذوع النخل) شبه تمكن المصابوب بالجذع بتمكن المطروف بالظرف وهو أول من صلب (ولتعلمن أينما) يريد نفسه وموسى لقوله آمنتم له واللام مع الايمان في كتاب الله لغير الله أراد به توضيح موسى والهزء به فانه لم يكن من التعذيب في شيء وقيل رب موسى الذي آمنوا به (أشد عذابا وأبقى) وأدوم عقابا (قالوا لن نؤثر لك) لن نخشرك (على ما جاءنا) موسى به ويجوز أن يكون الضمير فيه لما (من البيئات) المعجزات الواضحات (والذي فطرنا) عطف على ما جاءنا أو قسم (فأفرض ما أنت قاض) ما أنت قاضيه أي صانعه أو حاكم به (انما تقضى هذه الحياة الدنيا) انما تصنع ما تمواه ونحكم بما نراه في هذه الدنيا والآخرة خير وأبقى فهو كالتعليل لما قبله والتهديد لما بعده وقرئ تقضى هذه الحياة الدنيا كقولك صيم يوم الجمعة (انا آمنابر بناليغفر لنا خطايانا) من الكفر والمعاصي (وما كرهنا عليه من السحر) من معارضة المعجزة روى أنهم قالوا فرعون أرنا

(قوله والعامل فيها معنى الإشارة) لا يظهر وجهه اذ لا وجهه لان يقال أشير اليهم حال كونهم خالدين ولأن يقال اشتراك الدرجات حال كونهم خالدين فيها فالاولى الاختصار على الوجه الثاني (قوله كان

(٢٧)

قتودرحلى الخ) القتود جمع قتاد وهو خشب الرحل والخالبان عرقان مكتنفان بالسرقة والغارز بتقديم الراء على الزاى الناقصة التى قل لبنها والجمع الغرز وحوالب خبر كان ومعى عطف وغرزا جياعا حالان فالمعنى كأن قتودرحلى حين شددت حوالب ناقتى ومعى جياعا وكونهما حالين باعتبار معنى التشبيه المستفاد من كان اذ المعنى القتود مشبهة بالحوالب والمعنى حال كون

الحوالب غرزا والمعنى جياعا فيكون ههنا مضاف محذوف وهو الجواب والغرض منه اظهار دقة الاخشاب المذكورة وقيل خبر كان فى البيت الذى يليه وحوالب مفعول ضمت أى حين شددت على حوالب ناقتى واعلم ان الاستشهاد بالبيت فى قوله ومعى جياعا فان معى مفرد ووصف بالجمع الذى هو الجياع (قوله ولا تخشى استئناف الخ) هذا على قراءة جزء واما على غيرها فيكون عطفًا ولا حاجة الى التكلف الذى ذكره (قوله والباء للتعدي الخ) أى اذا كان اتبع الذى هو الخفف بمعنى اتبع المشدد تكون الباء للتعدي فتفيد ان

موسى تأمنا فوجدوه تحرسه العصفاء قالوا ما هذا بسحر فان السحر اذا نام بطل سحره فابى الا أن يعارضوه (والله خير وأبقي) جزاء أو خير ثواباً أبقي عقاباً (انه) ان الامر (من) يأت ربه مجرماً) بان يموت على كفره وعصيانه (فان له جهنم لا يموت فيها) فيستريح (ولا يحيا) حياة مهنأة (ومن يأت مؤمناً قد عمل الصالحات) فى الدنيا (فأولئك لهم الدرجات العلى) المنازل الرفيعة (جنات عدن) بدل من الدرجات (تجربى من تحتها الانهار خالدين فيها) حال والعامل فيها معنى الإشارة والاستقرار (وذلك جزاء من تزكى) تظهر من أدناس الكفر والمعاصى والآيات الثلاث يحتمل أن تكون من كلام السحرة وأن تكون ابتداء كلام من الله تعالى (ولقد أوحينا الى موسى أن أسر بعبادى) أى من مصر (فاضرب لهم طريقاً) فاجعل لهم من قولهم ضرب له فى ماله سهماً أو فاتخذ من ضرب اللبن اذا عمل (فى البحر يديسا) يابساً مصدر ووصف به يقال يديس يديسا ويديسا كسقم سقما وسقما ولذلك وصف به المؤنث فقيس شاة يديس التى جف لبنها وقرىء يديسا وهو اوما مخفف منه أو ووصف على فعل كصعب أوجع يابس كصحب ووصف به الواحد مبالغة كقوله

كان قتودرحلى حين ضمت * حوالب غرزا ومعى جياعا

أول تعدده معنى فانه جعل لكل سبط منهم طريقاً (لأنخاف دركا) حال من المأمور أى آمننا من أن يدرككم العدو وأوصفة ثانية والعائد محذوف وقرأ جزء لا تخف على انه جواب الامر (ولا تخشى) استئناف أى وأنت لا تخشى أو عطف عليه والالف فيه للاطلاق كقوله وتظنون بالله الظنون أو حال بالواو والمعنى ولا تخشى الفرق (فاتبعهم فرعون بجنوده) وذلك أن موسى عليه السلام خرج بهم أول الليل فاخبر فرعون بذلك فقص أثرهم والمعنى فاتبعهم فرعون نفسه ومعه جنوده فحذف المفعول الثانى وقيل فاتبعهم بمعنى فاتبعهم ويؤيده القراءة به والباء للتعدي وقيل الباء مزيدة والمعنى فاتبعهم جنوده وذادهم خافهم (فغشهم من اليم ما غشهم) الضمير لجنوده وأوله ولهم وفيه مبالغة ووجازة أى غشهم ما سمعت قصته ولا يعرف كنهه الا الله وقرىء فعشاهم ما غشاهم أى غطاهم ما غطاهم والفاعل هو الله تعالى أو ما غشاهم أو فرعون لانه الذى ورطهم للهلاك (وأضل فرعون قومه وما هدى) أى أضلهم فى الدين وما هداهم وهو تنكيره فى قوله وما أهديكم الاسبيل الرشاد أو أضلهم فى البحر وما نجى (يا بنى اسرائيل) خطاب لهم بعد انجائهم من البحر واهلاك فرعون على اضمار قلنا أول الذين منهم فى عهد النبى عليه والصلاة والسلام ما فعل بآبائهم (قد أخرجناكم من دياركم) فرعون وقومه (وواعدناكم جانب الطور الايمن) بمناجاة موسى وازال التوراة عليه وانما عد المواعدة اليهم وهى لموسى أوله وللسبعة المختارين للملابسة (ونزلنا عليكم المن والسلوى) يعنى فى التيه (كلوا من طيبات ما رزقناكم) لذائذه وأحلالاته وقرأ جزء والكسائى أنجيئكم وواعدتكم وما رزقكم على التاء وقرىء وواعدتكم ووعدناكم والايمى بالجر على الجوار مثل حجر ضرب خرب (ولا تظفوا فيه) فيما رزقناكم بالاخلاق بشكره والتعدي لما حاد الله لكم فيه كالسرف والبطر والمنع عن المستحق (فيحل عليكم غضبى) فيلزكم عذابي ويجب لكم من حل الدين اذا وجب أداؤه (ومن يحلل عليه غضبى فقد هوى) فقد تردى وهلك وقيل وقع فى الهاوية وقرأ الكسائى يحل ويحلل بالضم من حل يحل اذا نزل (وانى لغفار لمن تاب) عن الشرك (وآمن) بما يجب الايمان به (وعمل صالحاً ثم اهتدى)

فرعون جعل جنوده تابعين لبنى اسرائيل سائرين فى أثرهم وقيل الباء مزيدة وعلى هذا يكون بجنوده بدلا من فرعون بدل اشتمال فيكون المعنى اتبعهم جنود فرعون (قوله وهو وراهم) أى ساقهم خلفهم

(قوله ولذلك قدم جواب الانكار الخ) أي (٢٨) المناسب بحسب الظاهر ان يذ كر أو لاسبب الجملة فيقول عجلت اليك رب العرش

ثم استقام على الهدى المدكور (وما أعجلك عن قومك يا موسى) سؤال عن سبب الجملة يتضمن انكارها من حيث انها تقيصة في نفسها انضم اليها اغفال القوم وايهام التعظم عليهم فذلك أجاب موسى عن الامرين وقدم جواب الانكار لانه أهم (قال) موسى (هم أولاء على أترى) أي ماتقدهم منكم الابطحطى يسيرة لا يعتد بها عادة وليس بيني وبينهم الامسافة قريبة تقدم بها الرفقة بعضهم بعضا (وعجلت اليك رب لترضى) فان المسارعة الى امتثال أمرك والوفاء بعهدك توجب مرضاتك (قال) فانا قد فتنا قومك من بعدك (ابتليناهم بعبادة الجبل بعد شرو وجك من بينهم وهم الذين خلفهم مع هرون وكانوا ستمائة ألف مانجا من عبادة الجبل منهم الاثناعشر ألفا (وأضلهم السامري) باتخاذ الجبل والدعاء الى عبادته وقرىء وأضلهم أي أشدهم ضلالا لانه كان ضالامضلا وان صح أنهم أقاموا على الدين بعد ذهابه عشرين ليلة وحسبوها بأيامها أربعين وقالوا قد اكملنا العدة ثم كان أمر الجبل وأن هذا الخطاب كان له عند مقدمه اذ ليس في الآية ما يدل عليه كان ذلك اخبارا من الله عن المتروك بل لفظ الواقع على عادته فان أصل وقوع الشيء ان يكون في علمه ومقتضى مشيئته والسامري منسوب الى قبيلة من بني اسرائيل يقال لها السامرة وقيل كان عليجا من كرمات وقيل من أهل باجر ما داسمه موسى بن ظفر وكان منافقا (فرجع موسى الى قومه) بعد ما استوفى الاربعين وأخذ التوراة (غضبان) عليهم (أسفا) حزينا بما فعلوا (قال) يا قوم ألم بعدكم بكم وعد احسنا) بان يعطيكم التوراة فيها هدى ونور (أفطال عليكم العهد) أي الزمان يعني زمان مفارقتهم (أم أردتم أن يحل عليكم) يجب عليكم (غضب من ريك) بعبادة ما هو مثل في الغباوة (فاخلفتم موعدي) وعدكم كما ياب بالثبات على الايمان بالله والقيام على ما أمرتكم به وقيل هو من أخلفت وعده اذ وجدت الخلف فيه أي فوجدتم الخلف في وعدي لكم بالعود بعد الاربعين وهو لا يناسب الترتيب على الترتيد ولا على الشق الذي يليه ولا جوابهم له (قالوا) ما أخلفنا موعدا بملكنا) بان ملكنا أمرنا اذ لو خيلنا وأمرنا ولم يسول لنا السامري لما أخلفناه وقرأ نافع وعاصم بملكنا بالفتح وجزء والكسائي بالضم وثلاثه في الاصل لغات في مصدر ملكت الشيء (ولكننا جلنا أوزار من زينة القوم) جلنا احلامنا من حلى القبط التي استعرتها من حبلهم حين هم منابا لخروج من مصر باسم العرس وقيل استعاروا العيد كان لهم ثم لم يردوا عند الخروج مخافة أن يعلموا به وقيل هي ما ألقاه البحر على الساحل بعد اغراقهم فاخذوه ولعلهم سموها أوزار الا انها آنام فان الغنائم لم تكن تحل بعد ولا لهم كانوا مستأمنين وليس للمستأمن أن يأخذ مال الحر في (فقدناها) أي في النار (فكذلك ألقى السامري) أي ما كان معه منهار وروى أنهم لما حسبوا أن العدة قد مكملت قال لهم السامري انما أخلف موسى ميعادكم لما معكم من حلى القوم وهو حرام عليكم فالرأي أن نحذف حذيفة ونسج فيها ناراً ونقذف كل ما معنا فيها ففعلوا وقرأ أبو عمرو وجزء والكسائي وأبو بكر وروح جلنا بالفتح والتخفيف (فاخرج لهم عجلا جسدا) من تلك الحلى المذابة (له خوار) صوت الجمل (فقالوا) يعني السامري ومن افتتن به اول ما رآه (هذا الهكم واله موسى فنسي) أي فنسيه موسى وذهب يطلبه عند الطور أو فني السامري أي ترك ما كان عليه من اظهار الايمان (أفلا يرون) أفلا يعلمون (الاي رجع اليهم قولا) انه لا يرجع اليهم كلاما ولا يردعهم جوابا وقرىء يرجع بالنصب وفيه ضعف لان ان الناصه لاتقع بعد افعال اليقين (ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا) ولا يقدر على انفاعهم واضرارهم (ولقد قال لهم هرون من

وهم أولاء على أترى لكنه قدم جواب الانكار لما ذكر (قوله تعالى قال فانا قد فتنا قومك الخ) فان قلت ما هذه الفاء قلنا فاء التعقيب فكانه قيل أقول عقب المخاطبة المذكورة انا قد فتنا قومك (قوله وان صح الخ) أي نقل أن عبادتهم للجبل كانت بعد ذهاب موسى بعشرين ليلة فاشكل الحال بانه كيف قال الله تعالى عنه عند مقدم موسى الى موعد وعده الله تعالى وأضلهم السامري بصيغة الماصي والحال ان العبادة المذكورة لم تقع بعد فاجاب باننا لانسلم صحة هذا النقل وان سلم فقول هذا اخبار على ما سبق على عادته تعالى بلفظ الماضي (قوله تعالى أفطال عليكم العهد) فان قيل ما هذه الفاء قلنا فاء السببية يعني أخلفتم موعدي أفطال عليكم العهد (قوله اذ ليس في الآية ما يدل عليه) هذا علة لقوله ان صح أي انما قلنا ان صح بطريق الشك اذ ليس في الآية ما يدل على القصة المذكورة (قوله وهو لا يناسب الترتيب على الترتيد الخ) أي لا يناسب اخلاف الوعد بهذا المعنى ترتيبه على الترتيد المذكور

لان وجدناهم طول العهد المذكور او ارادتهم حلول غضب الرب تعالى لا يصلح ان يكون علة لوجدانهم الخلف في (قيل) وعدم موسى بل يصح ان سبب خلفهم في وعدهم مع موسى ولا يخفى ان وجدانهم الخلف في وعدهم موسى كما لا يناسب الترتيب المذكور

قبل) من قبل رجوع موسى عليه الصلاة والسلام او قول السامري كانه اول ما وقع عليه بصره حين طلع من الحفرة توههم ذلك وبادر تحذيرهم (يا قوم اعماقتم به) بالجل (وان ربكم الرحمن) لا غير (فاتبعوني واطيعوا امرى) في الثبات على الدين (قالوا لن نبرح عليه) على الجل وعبادته (عا كفين) مقيمين (حتى يرجع الينا موسى) وهذا الجواب يؤيد الوجه الاول (قال ياهرون) أى قال له موسى حين رجع (مامنعك اذ رأيتهم ضلوا) بعبادة الجل (الأتبعن) أن تتبعني في الغضب لله والمقاتلة مع من كفر به أو ان تاتى عقبي وتلحقني ولا مزيدة كفاي قوله مامنعك ان لا تسجد (أفصبت أمرى) بالصلابة في الدين والمحاماة عليه (قال يا ابن ام) خص الام استعطافا وترقيقا وقيل لانه كان اخاه من الام والجمهور على انهما كانا من اب وام (لانا أخذ بلحيتي ولا برأسي) أى بشعر رأسي قبض عليهم ما يجره اليه من شدة غيظه وفرط غضبه لله وكان عليه الصلاة والسلام حديدا خشنا متصلبا في كل شئ فلم يملك حين رأيهم يعبدون الجل (انى خشيت ان تقول فرقت بين بني اسرائيل) لو قاتلت او فارقت بعضهم ببعض (ولم ترقب قولي) حين قلت اخلفني في قومي واصلاح فان الاصلاح كان في حفظ الدهماء والمداراة لهم الى ان ترجع اليهم فتتدارك الامر برأيك (قال فما خطبك يا سامري) أى ثم اقبل عليه وقال له منكرا ما خطبك أى ما طابك له وما الذى جعلك عليه وهو مصدر خطب الشئ اذا طلبه (قال بصرت بما لم يبصر بابه) وقرأ جزء والكسائي بالياء على الخطاب أى علمت بما لم تعلموه وفطنت لما لم تفطنوا له وهوان الرسول الذى جاءك روحاني محض لا يمس أثره شيئا الا حياه أو رأيت ما لم تروه وهوان جبريل عليه الصلاة والسلام جاءك على فرس الحياه وقيل انما عرفه لان امه القته حين ولدته خوفا من فرعون وكان جبريل يغذوه حتى استقل (فقبضت قبضة من أثر الرسول) من تربة موطنه والقبضة المرة من القبض فاطلق على المقبوض كضرب الامير وقرئ بالصاد والاول للاخذ بجميع الكف والثاني للاخذ باطراف الاصابع ونحوهما الخضم والقضم والرسول جبريل عليه الصلاة والسلام ولعله لم يسمه لانه لم يعرف انه جبريل أو اراد ان ينسب على الوقت وهو حين ارسل اليه لينهيه الى الطور (فنبذتها) في الحلي المذاب أو في جوف الجل حتى حي (وكذلك سولت لى نفسى) زينته وحسنته لى (قال فاذهب فان لك في الحياه) عقوبة على ما فعلت (ان تقول لامساس) خوفا من ان يمك احد فتأخذك الحى ومن مسك فتتجأى الناس ويتحاموك وتكون طريقا وحيدا كالوحشى النافر وقرئ لامساس كفجار وهو علم للمسة (وان لك موعدا) في الآخرة (لن تخلفه) لن يخلفك الله وينجزه لك في الآخرة بعد ما عاقبك في الدنيا وقرأ ابن كثير والبصريان بكسر اللام أى لن تخلف الواعد اياه وسياتيكم لا محالة فخذف المفعول الاول لان المقصود هو الموعد ويجوز ان يكون من اخلفت الموعد اذا وجدته خلفا وقرئ بالنون على حكاية قول الله (وانظر الى الهك الذى ظلت عليه عاكفا) ظلت على عبادته مقبلا فخذف اللام الاولى تخفيفا وقرئ بكسر الظاء على نقل حركة اللام اليها (لنحرقنه) أى بالنار يؤيده قراءة لنحرقنه أو بالمبرد على انه مبالغة في حرق اذا برد بالمبرد ويعضده قراءة لنحرقنه (ثم لنسفنه) ثم لنذر ينهر مادا أو مبرودا وقرئ بضم السين (في الم نسفا) فلا يصادف منه شئ والمقصود من ذلك زيادة عقوبته واطهار غباوة المفتنين به لمن له أدنى نظر (انما الهكم) المستحق لعبادتكم (الله الذى لا اله الا هو) اذ لا أحد يماثله أو يدانيه في كمال العلم والقدرة (وسع كل شئ علما) وسع علمه كل ما يصح ان يعلم لالجل الذى يصاغ ويحرق وان كان حيا في نفسه كان مثالا في الغباوة وقرئ وسع فيكون انتصاب علما على المفعولية لانه

لا يناسب الارادة المذكورة
ولا قولهم في جوابه
وهو ما خلفنا موعده
بل كنا (قوله وهذا
الجواب يؤيد الوجه الاول)
من الوجهين اللذين ذكرهما
في تفسير قوله تعالى ولقد
قال لهم هارون من قبل
(قوله ويؤيده قراءة
لنحرقنه) أى يؤيد
التفسير بتحريق النار
قراءة لنحرقنه من
باب الافعال لان الاحراق
لا يتعلق بالانار (قوله
على انه مبالغة) من حرق
بكسر الراء (قوله ويعضده
قراءة لنحرقنه) بالنون
وضم الراء لان هـ
الصيغة لا تتعاقى قال في
الصحيح لنحرقنه أى
لنبردنه

وان اتصب على التميز في المشهورة لكنه فاعل في المعنى فلما عدى الفعل بالتضعيف الى المفعولين صار مفعولا (كذلك) مثل ذلك الاقتصاص يعني اقتصاص قصة موسى عليه الصلاة والسلام (نقص عليك من أنباء ما قد سبق) من اخبار الامور الماضية والام الدارجة تبصرة لك وزيادة في علمك وتكثير المعجزاتك وتنبيهها ونذ كبر المستبصرين من أمتك (وقد آتيناك من لداذا كرا) كتابا مشتملا على هذه الاقاصيص والاخبار حقيقا بالتفكر والاعتبار والتذكير فيه للتعظيم وقيل ذكرا جيلا وصيتا عظميا بين الناس (من أعرض عنه) عن الذكرا الذي هو القرآن الجامع لوجوه السعادة والنجاة وقيل عن الله (فانه يحمل يوم القيامة وزرا) عقوبة ثقيلة فادحة على كفره وذنوبه سماها وزرا تشبيها في ثقلها على المعاقب وصعوبة احتما لها بالحل الذي يفتح الحامل وينقض ظهره أو ثما عظميا (خالدين فيه) في الوزر وفي حله والجمع فيه والتوحيد في أعرض للمحمل على المعنى واللفظ (وساء لهم يوم القيامة جلا) أي بشس لهم ففيه ضمير مبهم يفسره جلا والنصوص بالنتم محذوف أي ساء جلا وزرهم واللام في لهم للبيان كافي هيئت لك ولوجعلت ساء بمعنى أزن والضمير الذي فيه للوزر أشكل أمر اللام ونصب جلا ولم يقدم من يد معني (يوم ينفخ في الصور) وقرأ أبو عمرو بالنون على اسناد النفخ الى الأمر به تعظيما له وللنافخ وقرئ بالياء المفتوحة على أن فيه ضمير الله أو ضمير اسرافيل وان لم يجرد ذكره لانه المشهور بذلك وقرئ في الصور وهو جمع صورة وقد سبق بيان ذلك (ونحشر المجرمين يومئذ) وقرئ ويحشر المجرمون (زرقا) زرق العيون وصفوا بذلك لان الزرقاة أسوأ ألوان العين وأبغضها الى العرب لان الروم كانوا أعدائهم وهم زرق العين ولذلك قالوا في صفة العدو أسود الكبد أصهب السبال أزرق العين أو عمية فان حدقة الاعمي تزرع (يتخافتون بينهم) يخفون أصواتهم لئلا يصدورهم من الرعب والهول واخفت خفض الصوت واخفاؤه (ان) ما (لبثتم الا عشر) أي في الدنيا يستقصرون مدة لبثهم فيها لزوالها ولا استطالتهم مدة الآخرة ولتأسفهم عليها لما عاينوا الشدائد وعلموا اهم استحقوها على اضاعتها في قضاء الاوطار واتباع الشهوات أو في القبر لقوله ويوم تقوم الساعة الى آخر الآيات (نحن أعلم بما يقولون) وهو مدة لبثهم (اذ يقول أمثالهم طريقة) اعد لهم رأيا أو عملا (ان لبثتم الا يوما) استرجاح اقول من يكون أشد نقلا منهم (ويستألونك عن الجبال) عن ما آل أمرها وقد سأل عنها رجل من ثقيف (فقل) لهم (ينسفها في نسف) يجعلها كالرمل ثم يرسل عليها الرياح فتفرقها (فيذرهما) فيذر مقارها أو الارض واضمارها من غير ذكر لدلالة الجبال عليها كقوله ما ترك على ظهرها من دابة (قاعا) خاليا (صفصفا) مستويا كأن أجزاءها على صف واحد (لا ترى فيها عوجا ولا أمما) اعوجاجا ولا تتوا ان تأملت فيها بالقياس الهندسي وثلاثها أحوال مترتبة فالاولان باعتبار الاحساس والثالث باعتبار المقياس ولذلك ذكر العوج بالكسر وهو يخص بالمعاني والامت وهو التواء السير وقيل لا ترى استئناف مبين للحالين (يومئذ) أي يوم اذ نسفت على اضافة اليوم الى وقت السف ويجوز أن يكون بدلانا من من يوم اقامة (يتبعون الداعي) داعي الله الى المحشر قيل هو اسرافيل يدعو الناس قائما على صخرة بيت المقدس فيقبلون من كل أوب الى صوبه (لا عوج له) لا يعوج له مدعو ولا يعدل عنه (وخشعت الاصوات للرجن) خففت لمهابته (فلا تسمع الا همسا) صونا خفيا ومنه الهميس لصوت أخفاف الابل وقد فسر الهمس بخفق أقدامهم ونقلها الى المحشر (يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من أذن له الرجن) الاستثناء من الشفاعة أي الامشاعة من أذن له أو من أعم المفاعيل أي الامن اذن في أن يشفع له فان الشفاعة تنفعه فن على الاول مرفوع على البدلية وعلى الثاني منصوب على

(قوله) ولوجعلت ساء بمعنى أزن (أحن الخ) أي يجب على هذا التقدير ان يكون الكلام هكذا وساء هم يوم القيامة جلهم (قوله أشكل الامراخ) لانه اذا كان بمعنى أزن كان المناسب ان يقال ساء هم يوم القيامة كقوله لا يحزنهم الفرع الاكبر وأيضا لاجدوى في قوله (قوله أولتأسفهم عليها لما عاينوا الخ) فيه ايهام وتوضيحه ما ذكره صاحب الكشاف يستقصرون مدة لبثهم في الدنيا لما عاينون من الشدائد التي تذكركم أيام النعمة والسرور فيتأسفون عليها ويصفونها بالقصر لان أيام السرور قصار (قوله وثلاثها أحوال مترتبة) ووجه الترتب أن المناسب أن تجعل الارض أولا قاعا خاليا عن الغير ثم تجعل مستويا بحسب الطاهر ثم تجعل مستويا حقيقة

(قوله أو قوله لاجله وفي شأنه)

أي قول الشافع لاجل
المشفوع وفي شأنه
والفرق بينه وبين ماسبقه
ان قوله لاجله متعلق برضى
على الاول ومتعلق بقوله
في الثاني (قوله فتكون
اللام بدل الاضافة) أي
الاصل وجوه المجرمين
خذف المضاف اليه
وعوض عنه اللام (قوله
وهو يحتمل الخال) أي
الخال من الوجوه والمعنى
وقد خاب من جل ظاهما
منهم أي من الوجوه
والحالية تناسب العموم
والاستثنا يناسب
الخصوص (قوله وأجزاء
ظلم وهضم الخ) فيه نظر
ادلايل من الايمان
وبعض العمل أن لا يظلم
غيره ولا يهضم حقه فالوجه
الى الاول (قوله وله هذه
النكتة أسند الخ) أي
لاجل ان المراد حصول
ملكه التقوى لهم واحداث
العظة والاعتبار عند سماع
آيات الوعيد أسند الخ (قوله
أو الثابت الخ) عطف بحسب
المعنى فكأنه قيل الحق
المستحق لملكوت
لذاته أو الثابت (قوله وقد
قال الله تعالى ولم نجسده
عزما) يعنى انه مع كون
حلم آدم راجعا على أحلام
بنيه قال الله ذلك فلم
ان أحلام آدم وبنيه لم تكن

المفعولية وأذن يحتمل أن يكون من الاذن ومن الأذن (ورضى له قولاً) أى ورضى لمكانه عند
الله قوله في الشفاعة أو رضى لاجله قول الشافع في شأنه أو قوله لاجله وفي شأنه (يعلم ما بين أيديهم)
ما تقدمهم من الاحوال (وما خلفهم) وما بعدهم مما يستقبلونه (ولا يحيطون به علما) ولا يحيط
علمهم بمعلوماته وقيل بذاته وقيل الضمير لاحد الموصولين أو لمجموعهما فانهم لم يعلموا جميع ذلك
ولا تفصيل ما علموا منه (وعنت الوجوه للحى القيوم) ذلت وخضعت له خضوع العناة وهم الاسارى
في يد الملك القهار وظاهرها يقتضى العموم ويجوز أن يراد بها وجوه المجرمين فتكون اللام
بدل الاضافة ويؤيده (وقد خاب من جل ظاهما) وهو يحتمل الحال والاستثناف لبيان ما لاجله
عنت وجوههم (ومن يعمل من الصالحات) بعض الطاعات (وهو مؤمن) اذا الايمان شرط في
صححة الطاعات وقبول الخيرات (فلا يخاف ظاهما) منع ثواب مستحق بالوعد (ولا هضم) ولا كسرا
منه بنقصان أو جزاء ظلم وهضم لانه لم يظلم غيره ولم يهضم حقه وقرئ فلا يخف على النهي (وكذلك)
عطف على كذلك نقص أى مثل ذلك الانزال أو مثل انزال هذه الآيات المتضمنة للوعيد
(أنزلناه قرآنا عربيا) كله على هذه الوتيرة (وصرفنا فيه من الوعيد) مكررين فيه آيات الوعيد
(لعلهم يتقون) المعاصي فتصير التقوى لهم ملكة (أو يحدث لهم ذكرا) عظة واعتبارا حين
يسمعونها فتشبههم عنها ولهذا النكتة أسند التقوى اليهم والاحداث الى القرآن (فتعالى
الله) في ذاته وصفاته عن مماثلة المخلوقين لا يمانل كلامه كلامهم كما لا تماثل ذاته ذاتهم (الملك)
النافذ أمره ونهيه الحقيق بان يرضى وعده ويخشي وعيده (الحق) في ملكوته يستحقه لذاته
أو الثابت في ذاته وصفاته (ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى اليك وحيه) نهى عن الاستعجال في
تلقى الوحى من جبريل عليه السلام ومساوقته في القراءة حتى يتم وحيه بعد ذكر الانزال على سبيل
الاستطراد وقيل نهى عن تبليغ ما كان مجالا قبل أن يأتي بيانه (وقل رب زدني علما) أى سل
الله زيادة العلم بدل الاستعجال فان ما أوحى اليك تناله لاحالة (ولقد عهدنا الى آدم) ولقد أمرناه
يقال تقدم الملك اليه وأوعز اليه وعزم عليه وعهد اليه اذا أمره واللام جواب قسم محذوف وانما
عطف قصة آدم على قوله وصرفنا فيه من الوعيد للدلالة على ان أساس بني آدم على العصيان وعرفهم
راسخ في النسيان (من قبل) من قبل هذا الزمان (فنسى) العهد ولم يعن به حتى غفل عنه أو ترك ما وصى
به من الاحتراز عن الشجرة (ولم نجعله عزما) تصميم رأى وثباتا على الامر اذ لو كان ذا عزيمة وتصلب
لم يزل الشيطان ولم يستطع تغريره ولعل ذلك كان في بدء أمره قبل أن يجرب الامور ويزوق شرها
وأريها وعن النبي صلى الله عليه وسلم لو زنت احلام بني آدم بحلم آدم لرجح حلمه وقد قال الله تعالى
ولم نجعله عزما وقيل عزما على الذنب لانه أخطأ ولم يتعمده ونجد ان كان من الوجود الذى بمعنى العلم
فله عزما مفعولا وان كان من الوجود المناقض للعدم فله حال من عزما أو متعلق بنجد (واذ قلنا
للائكة اسجدوا لآدم) مقدر باذ كرأى اذ كره حاله في ذلك الوقت ليتبين لك انه سعى ولم يكن من
أولى العزيمة والثبات (فسجدوا الا ابليس) قد سبق القول فيه (أبى) جملة مستأنفة لبيان
ما منعه من السجود وهو الاستكبار وعلى هذا لا يقدر له مفعول مثل السجود المدلول عليه بقوله
فسجدوا لان المعنى أظهر الاباء عن المطاوعة (فقلنا يا آدم ان هذا عدوك ولزوجه فلا تخرجنكما)
فلا يكون سببا لخراجكما والمراد نهيهما عن أن يكون بحيث يتسبب الشيطان الى اخراجهما
(من الجنة فتشقى) أفردته بأسناد الشقاء اليه بعد اشراكهما في الخروج اكتفاء باستلزام
شقائه شقاءهما من حيث انه قيم عليها ومحافطة على الفواصل أولان المراد بالشقاء التعب في طلب

ان في قوله ان لك وقد امتنع دخول ان المكسورة على ان المفتوحة مع انه لا يمتنع دخول الواو التي هي نائب عنها عايلها بسبب ما ذكر وهو ان امتناع دخول ان المكسورة على ان المفتوحة بسبب ان المكسورة لتحقيق ما دخلت عليه كان المفتوحة فلا يجتمعان لامتناع اجتماع حرفي تحقيق وأما الواو فليست موضوعة لتحقيق حتى يكون حكمها حكم ان (قوله بزعمه) أي بزعم ابليس (قوله وقد أملهما حزة والكسائي) أي أملهما حزة أعني في الموضعين لان أصلها الياء (قوله ولعله اذا دخل النار الخ) جواب سؤال وهو انه اذا كان أعني في الآخرة كان عماه أبدى فاعني ان عذاب الآخرة أبقى من العسمى والجواب ما ذكره وهو انه يمكن أن يحشر أعني ثم اذا دخل النار زال عماه لما ذكر (قوله أي أهلا كئاليهم أو الجلة بضمونها) فيه انهم منعوا وقوع الجلة فاعلا وان أريد به مضمونها أي أهلا كئاليهم كان

المعاش وذلك وظيفه الرجال ويؤيده قوله (ان لك أن لا تجوع فيها ولا تعري وأنك لا تنظما فيها ولا تضحي) فانه بيان ونذ كبر لما له في الجنة من أسباب الكفاية وأقطاب الكفاف التي هي الشبع والري والكسوة والكن مسغنيان اكتسابها والسعي في تحصيل أغراض ماعسى ينقطع ويحول منها بذ كرتاؤها ليطرق سمعه بأصناف الشفقة المحذر عنها والعاطف وان ناب عن ان لكنه ناب من حيث انه عامل لا من حيث انه حرف تحقيق فلا يمتنع دخوله على ان امتناع دخول ان عليه وقرأ نافع وأبو بكر وانك لا تنظما بكسر الهمزة والباقيون بفتحها (فوسوس اليه الشيطان) فاتهمي اليه وسوسته (قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد) الشجرة التي من أكل منها خلد ولم يمت أصلا فاصافها الى الخلد أي الخلود لاها سببه بزعمه (وملك لا يبلى) لا يزول ولا يضعف (فأكل منها فبدت لها مسوا تهم ما وطفقا بخصفان عليهما من ورق الجنة) أخذ ايلزقان الورق على سوا تهما للستر وهو ورق التين (وعصى آدم ربه) بأكل الشجرة (فغوى) فصل عن المطلوب وخاب حيث طلب الخلد بأكل الشجرة أو عن المأمور به أو عن الرشد حيث اغتر بقول العبد وقرى فغوى من غوى الفصيل اذا انخم من اللبن وفي النعي عليه بالعصيان والغواية مع صغر زلته تعظيم للزلة وزجر بليغ لاولاده عنها (ثم اجتباها ربه) اصطفاها وقر به بالجل على التوبة والتوفيق لها من أجي الى كذا فاجتبيته مثل حليت على العروس فاجتلبتها وأصل معنى الكلمة الجمع (فتاب عليه) فقبل توبته لما تاب (وهدي) الى الثبات على التوبة والتشبث بأسباب العصمة (قال اهبطا منها جميعا) الخطاب لآدم وحواء وأوله ولا نلدس ولما كانا أصلى الذرية خاطبهما مخاطبتهم فقال (بعضكم لبعض عدو) لامر المعاش كما عليه الناس من التجاذب والتحارب أو لاختلال حال كل من النوعين بواسطة الآخر ويؤيد الاول قوله (فاما يا ابنك مني هدى) كتاب ورسول (فمن اتبع هداى فلا يضل) فى الدنيا (ولا يشقى) فى الآخرة (ومن أعرض عن ذكرى) عن الهدى الذى اذكر لى والداعى الى عبادتى (فان له معيشة ضنكا) ضيقا مصدر وصف به ولذلك يستوى فيه المذكر والمؤنث وقرى ضنكى كسكى وذلك لان مجامع همتهم ومطامح نظره تكون الى اعراض الدنيا متها لكا على ازديادها خافقا على انتقاصها بخلاف المؤمن الطالب للآخرة مع أنه تعالى قديضيق بشؤم الكفر ويوسع ببركة الايمان كما قال وضربت عليهم الذلة والمسكنة ولوأثم أقاموا التوراة والانجيل ولوأ أن أهل القرى آمنوا واتقوا الآيات وقيل هو الضرير والزقوم فى النار وقيل عذاب القبر (ونحشره) قرى بسكون الهاء على لفظ الوقف والجزم عطف على محل فان له معيشة ضنكا لانه جواب الشرط (يوم القيامة أعمى) أعمى البصر أو القلب ويؤيد الاول (قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا) وقد أملهما حزة والكسائي لان الالف منقلبة من الياء وقرى أبو عمرو بان الاول رأس الآية ومحل الوقف فهو جدير بالتغيير (قال كذلك) أي مثل ذلك فعلى ثم فسر فقال (أتتك آياتنا) واضحة نيرة (فنسيتها) فعميت عنها وتركتها غير منظور اليها (وكذلك) ومثل تركك اياها (اليوم تنسى) تترك فى العمى والعذاب (وكذلك نخزى من أسرف) بالاهمك فى الشهوات والاعراض عن الآيات (ولم يؤمن بآيات ربه) بل كذب بها وحا فيها (ولعذاب الآخرة) وهو الحشر على العمى وقيل عذاب النار أى والنار بعد ذلك (أشد وأبقى) من ضنك العيش أو منه ومن العمى ولعله اذا دخل النار زال عماه ليرى محله وحاله أو بما فعله من ترك الآيات والكفر بها (أفلم يهد لهم) مستند الى الله تعالى أو الرسول أو ما دل عليه (كم أهلك سابقهم من القرون) أي أهلا كئاليهم أو الجلة بضمونها

(قوله والفعل على الاولين معاق) لان الفاعل هو الله والرسول فيكون كم اهلكنا مفعولا مفعلا بكلمة الاستفهام فيحصل التعليق ولذا قال ويدل عليه القراءة بالنون لانها صريحة في أن فاعله مضمرة فيلزم التعليق وأما على الاخيرين فكم اهلكنا بمنزلة الفاعل (قوله تعالى يمشون في مساكنهم) صفة للقرون بان تجعل اللام في القرون للعهد الذهني فيكون في حكم النكرة كما جعلوا اللام في قوله ولقد أمرنا على اللثيم يسبني * وحكموا بان جملة يسبني صفة للثيم وانما جعلنا القرون في حكم النكرة لانه لا غرض متعلق بتعيينه بل المراد مطلق القرون لان الغرض التنبيه باهلاك قرون يمشون في مساكنهم وقال المصنف تبعا لصاحب الكشف في قوله تعالى المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة أن لا يستطيعون (٣٣) صفة للرجال والنساء والولدان (قوله

أو اسم آلة) أى بمعنى اسم آلة وهو ملزم قال صاحب الكشف والزام امام صدر لازم وصف به واما فاعل بمعنى مفعول (قوله لزام) خصم (لعله من قبيل جود قطيفة أى خصم ملزم أى ملح بمبالغ في الخصومة (قوله أى لكان الاخذ العاجل واجل مسمى لازمين لهم) فيكون المراد بالاجل المسمى يوم القيامة أى يكون مجموع الامرين لازما لهم (قوله وانما قدم زمان الليل الخ) أى قدم آباء الليل على فسبح وعكس فيما تقدم وهو قوله فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل

والفعل على الاولين معاق مجرى مجرى اعلم ويدل عليه القراءة بالنون (يمشون في مساكنهم) ويشاهدون آثار هلاكهم (ان في ذلك لآيات لأولى النهى) لذوى العقول الناهية عن التغافل والتعاضى (ولولا كلمة سبقت من ربك) وهى العدة بتأخير عذاب هذه الامة الى الآخرة (لكان لزاما) لكان مثل ما نزل بعد ونمود لازما لولاء الكفرة وهو مصدر وصف به أو اسم آلة مسمى به اللازم لفطر لزومه كقولهم لزام خصم (وأجل مسمى) عطف على كلمة أى ولولا العدة بتأخير العذاب وأجل مسمى لا عمارهم أو لعذابهم وهو يوم القيامة أو يوم بدر لكان العذاب لزاما والفصل للدلالة على استقلال كل منهما بنفى لزوم العذاب ويجوز عطفه على المستكن في كان أى لكان الاخذ العاجل وأجل مسمى لازمين له (فأصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك) وصل وأنت حامد لربك على هدايته وتوفيقه أو نزله عن الشرك وسائر ما يضيفون اليه من النقائص حامدا له على ما ميزك بالهدى معترفان به المولى للنعم كلها (قبل طلوع الشمس) يعنى الفجر (وقبل غروبها) يعنى الظهر والعصر لاهما في آخر النهار أو العصر وحده (ومن آتاء الليل) ومن ساعاته جمع انابا لكسر والقصر أو آتاء بالفتح والمد (فسبح) يعنى المغرب والعشاء وانما قدم زمان الليل لاختصاصه بمزيد الفضل فان القلب فيه أجمع والنفس أميل الى الاستراحة فكادت العبادة فيه أجز ولذلك قال سبحانه وتعالى ان ناشئة الليل هى أشد وطأ وأقوم قبلا (وأطراف النهار) تكرير لصلاحي الصبح والمغرب ارادة الاختصاص بحجته بلفظ الجمع لأمن الالباس كقوله * ظهرا هم مثل ظهور الترسين * أو أمر بصلاة الظهر فانه نهاية النصف الاول من النهار وبداية النصف الآخر وجعه باعتبار النصفين أو لان النهار جنس أو بالتطوق في أجزاء النهار (لعلك ترضى) متعلق بسبح أى سببح في هذه الاوقات طمعا أن تنال عند الله ما به ترضى نفسك وقرأ الكسائي وأبو بكر بالباء للمفعول أى يرضيك ربك (ولا تمدن عينيك) أى نظري عينيك (الى ما متعنا به) استحسانا له ونمينا أن يكون لك مثله (أزواجهم) أصناف من الكفرة ويجوز أن يكون حالا من الضمير في به والمفعول منهم أى الى الذى متعنا به وهو أصناف بعضهم أو ناسا منهم (زهرة الحياة الدنيا) منصوب بمحذوف دل عليه متعنا أو به على تضمينه معنى أعطينا أو بالبدل من محل به أو من أزواج بتقدير مضاف ودونه أو

(٥ - (بضاوى) - رابع)

غروبها ووجه التقديم ما ذكر (قوله ارادة الاختصاص) فان صلاة الصبح فيها مشقة لكونه وقت شدة النوم وصلاة المغرب وقتها ضيق فكرر ليحثهم بهما (قوله فانه نهاية النصف الاول الخ) لا يخفى ان أو الظهر حين زالت الشمس عن منتصف السماء فكيف يصح انه نهاية النصف الاول بل هو بداية النصف الثانى (قوله وجعه باعتبار النصفين) فان المثني قد يعبر عنه بصيغة الجمع لمثل ما ذكر (قوله أولان النهار جنس) فله أفراد كثيرة فيتحقق اطراف (قوله أو من أزواج) بتقدير مضاف ودونه فالاول على تقدير ان يكون المراد من الأزواج أصناف الكفرة فانهم ذوو زهرة الحياة الدنيا والثانى على تقدير ان يكون المراد من الأزواج أصناف التمتعيات فانها زهرة الحياة الدنيا

بالدم وهي الزينة والبهجة وقرأ يعقوب بالفتح وهو لغة كالجهرة في الجهرة أو جمع زاهر وصف لهم بانهم زاهر والدينيا لتنعيمهم وبهاء زيمهم بخلاف ما عليه المؤمنون الزهاد (لنقتنهم فيه) لنبلوهم ونختبرهم فيه أولنعذبهم في الآخرة بسببه (ورزق ربك) وما أدخر لك في الآخرة أو ما رزقك من الهدى والنبوة (خير) مما منحهم في الدنيا (وأبقى) فإنه لا ينقطع (وأمر أهلك بالصلاة) أمره بأن يأمر أهل بيته أو التابعين له من أمتة بالصلاة بعدما أمره بها ليتعاونوا على الاستعانة بها على خصائصهم ولا يهتموا بامر المعيشة ولا يلتفتوا لفت أر باب الثروة (واصطبر عليها) وداوم عليها (لانسألك رزقا) أي أن ترزق نفسك ولا أهلك (نحن نرزقك) وإياهم ففرغ بالك لامر الآخرة (والعاقبة) المحمودة (للتقوى) لذوى التقوى روى أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا أصاب أهله ضر أمرهم بالصلاة وتلا هذه الآية (وقالوا لولا يأتينا بآية من ربه) بآية ندل على صدقه في ادعاء النبوة أو بآية مقترحة انكار الما جاء به من الآيات أو للاعتداده بتعنتنا وعنادنا فالزمهم بآيانه بالقرآن الذي هو أم المجزات وأعظمها وأبقاها لان حقيقة المجزة اختصاص مدعى النبوة بنوع من العلم والعمل على وجه خارق للعادة ولا شك أن العلم أصل العمل وأعلى منه قدرا وأبقى أثرا فكذما كان من هذا القبيل ونههم أيضا على وجه أبين من وجوه إعجازه المختصة بهذا الباب فقال (أولم يأتهم بينة ما في الصحف الأولى) من التوراة والإنجيل وسائر الكتب السماوية فإن اشتغالها على زيادة ما فيها من العقائد والأحكام السكية مع أن الآتي بها لم يرها ولم يتعلم ممن علمها إعجاز بين وفيه اشعار بانه كما يدل على نبوته برهان لما تقدمه من الكتب من حيث انه معجز وتلك ليست كذلك بل هي مفتقرة الى ما يشهد على صحتها وقرئ الصحف بالتخفيف وقرأ نافع وأبو عمرو وحفص عن عاصم أولم تأتهم بالتاء والباقون بالياء (ولو أن أهل كنانهم بعذاب من قبله) من قبل محمد عليه الصلاة والسلام أو البينة والتذكير لانها في معنى البرهان أو المراد بها القرآن (لقالوا بنا لو لا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك من قبل أن نذل) بالقتل والسبي في الدنيا (وتخزي) بدخول النار يوم القيامة وقد قرئ بالبناء للمفعول فيهما (قل كل) أي كل واحد منا ومنكم (متر بص) منتظر لما يؤل إليه أمرنا وأمركم (فترصوا) وقرئ فتمتعوا (فستعلمون من أصحاب الصراط السوى) المستقيم وقرئ السواء أي الوسط الجيد والسواء أي السوء أي الشر والسوى وهو تصغيره (ومن اهتدى) من الضلالة ومن في الموضعين للاستفهام ومحلهما الرفع بالابتداء ويجوز أن تكون الثانية موصولة بخلاف الأولى لعدم العائد فتكون معطوفة على محل الجملة الاستفهامية المعلق عنها الفعل على أن العلم بمعنى المعرفة أو على أصحاب أو على الصراط على أن المراد به النبي صلى الله عليه وسلم وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ طه أعطى يوم القيامة ثواب المهاجرين والانصار رضوان الله عليهم أجمعين

﴿سورة الانبياء مكية وآياتها مائة واثنان عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اقترب للناس حسابهم) بالاضافة الى ماضى أو عند الله لقوله تعالى انهم يرونه بعيدا ويراوه قريبا وقوله ويستجيبونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون أولان كل ما هو آت قريب وانما البعيد ما انقرض ومضى واللام صلة لا تقترب أو تأكيد للضافة

(قوله فتكون معطوفة على محل الجملة الاستفهامية الخ) وهي جملة من أصحاب الصراط السوى وانما قال على ان العلم بمعنى المعرفة لانه اذا لم يكن كذلك وجب ان يكون له مفعولان فلا يصح ان يكون من اهتدى من غير شيء آخر مفعولا له بل لابد من مفعول آخر لان الموصول مع صلتة في حكم كلمة واحدة فلزم الافتصار على أحد مفعولى باب حسبت

﴿سورة الانبياء﴾

(قوله بالاضافة الى ماضى الخ) يريد بيان وجه اقتراب الحساب ووجهه باربعة أوجه (قوله وتأكيد للضافة) كما قالوا في لا أباك ان اللام الظاهرة تأكيد للام المقدرة

(قوله وأصله اقتراب حساب الناس الخ) أي الأصل ما ذكره باضافة الحساب الى الناس ثم قيل اقتراب للناس الحساب ليحصل التبيين بعد الابهام ثم قيل اقتراب للناس حسابهم بتقدير اقتراب حساب للناس حسابهم فيحصل منه فائدتان احدهما تان كيد معنى الاضافة والثاني التبيين بعد الابهام هكذا ذكره العلامة الطيبي وفيه انه يلزم منه حذف الفاعل الذي هو الحساب في قوله اقتراب حساب للناس حسابهم فالوجه الاقتصار على ان المسأل ل أي اقتراب للناس حسابهم حتى يكون الفاعل حسابهم فيفيد تان كيد معنى الاضافة لان قوله تعالى حسابهم في معنى حساب للناس (قوله تعالى محدث) فان قيل ما فائدة قوله تعالى محدث فلنا فائدة انه لو لم يذكر لجاز ان يتوهم ان ذكر او احداثا كرر بيانه بان يذكره النبي صلى الله عليه وسلم مرة بعد أخرى (٣٥)

فاذا قيل محدث علم انه لم يكن فساكن بعد ما لم يكن (قوله وهو آكد من قوله تعالى قل أنزله الذي يعلم الخ) لان هذه الآية صريحة في انه تعالى يعلم القول الخفي والظاهر وتلك الآية تدل على انه تعالى يعلم الاسرار ومن يعلم الاسرار وان كان الظاهر منه انه يعلم الجهر أيضا لكن التصريح به أشد تقريرا ولك ان تقول تلك الآية آكد من وجه لانها تدل على انه تعالى يعلم السر أيضا منهما أعم من ان يكون قولاً وغيره وهذه الآية تدل على انه تعالى يعلم القول سرا وجهرا واعلم ان العلامة الطيبي نقل عن الراغب ان القول يستعمل على وجوه أحدها ان يكون للحروف المبرزة في النطق مفردا كان أو جملة الثاني للتصوير في النفس

وأصله اقتراب حساب الناس ثم اقتراب للناس الحساب ثم اقتراب للناس حسابهم وخص الناس بالكفار لتقييدهم بقوله (وهم في غفلة) أي في غفلة عن الحساب (معرضون) عن التفكير فيه وهما خبران للضمير ويجوز أن يكون الظرف حالا من المستكن في معرضون (ما يأتهم من ذكر) ينهم عن سنة الغفلة والجهالة (من ربه) صفة له كراصلة ليأتهم (محدث) تنزيهه ليكرر على أسماعهم التنبيه كي يتعظوا وقرى بالرفع جـ لا على المحل (الاستمعوه وهم يلعبون) يستهزؤن به ويستسخرون منه لتناهي غفلتهم وفرط اعراضهم عن النظر في الامور والتفكير في العواقب وهم يلعبون حال من الواو وكذلك (لاهية قلوبهم) أي استمعوه جامعين بين الاستهزاء والتلهي والذهول عن التفكير فيه ويجوز أن يكون من واو يلعبون وقرئت بالرفع على أنها خبر آخر للضمير (وأسروا النجوى) بالغوا في اخفائها أو جعلوها بحيث خفي نتاجهم بها (الذين ظلموا) بدل من واو وأسروا للايماء بأنهم ظالمون فيما أسروا به وأفعالهم والاول علامة الجمع أو مبتدأ والجملة المتقدمة خبره وأصله وهو لاء أسروا النجوى فوضع الموصول موضعه تسجيلا على فعلهم بأنه ظلم أو منصوب على الذم (هل هذا الا بشر مثلكم أفتأتون السحروا) أتم تبصرون) بامرهم في موضع النصب بدلا من النجوى أو مفعولا لقول مقدر كما هم استدلوا بكونه بشرا على كذبه في ادعاء الرسالة لاعتقادهم أن الرسول لا يكون ادمكا واستازمو امنه ان ما جاء به من الخوارق كالقرآن سحر فأنكروا حضوره وانما أسروا به تشاوريا في استنباط ما يهدم أمره ويظهر فسادا للناس عامة (قل ربي يعلم القول في السماء والارض) جهرا كان أو سرا فضلا عما أسروا به فهو آكد من قوله قل أنزله الذي يعلم السر في السموات والارض ولذلك اختير ههنا ليطابق قوله وأسروا النجوى في المبالغة وقرأ حـ جزة والكسائي وحفص قال بالاخبار عن الرسول صلى الله عليه وسلم (وهو السميع العليم) فلا يخفى عليه ما يسرون ولا ما يضررون (بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراء بل هو شاعر) اضراب لهم عن قولهم هو سحر الى أنه تخالط أحلام ثم الى أنه كلام افتراء ثم الى أنه قول شاعر والظاهر أن بل الاولى لتسامح حكاية والانتداء باخرى وأللا اضراب عن تحاورهم في شأن الرسول صلى الله عليه وسلم وما ظهر عليه من الآيات الى تقاويلهم في أمر القرآن والثانية والثالثة لاضرابهم عن كونه بأبطال خيالات اليه وخلطت عليه الى كونه مفتر يات اختلقها من تلقاء نفسه ثم الى أنه كلام شعري يخيل الى السامع معاني لاحقيقة لها ويرغب فيها ويجوز أن يكون الكل من الله تنزيلا لقولهم في درج الفساد لان كونه شعرا أبعد من كونه مفترى لانه مشعور بالحقائق

قبل الابرار باللفظ فيقال في نفسي قول لم أبرزه وعلى هذا ظهر ما ادعاه من كونه آكد لان السر هو الحديث في النفس كذا قاله الراغب (قوله اضراب لهم عن قولهم هو سحر الخ) فيكون بل الخ من كلام الكفرة كذا في الكشف واعترض عليه بان فيه اشكالا من حيث انه لو كان كذلك لوجب ان يقال قالوا بل أضغاث أحلام (قوله والظاهر ان بل الاولى الخ) فيكون من كلام الله تعالى (قوله أوللا اضراب عن تحاورهم الخ) فقوله اضراب لهم عن قولهم الخ معناه ان كلامهم الاول وهو قولهم أفتأتون السحروا أتم تبصرون وكذا قولهم أضغاث أحلام الخ كلاهما بيان تحاورهم في شأن القرآن (قوله ويجوز أن يكون الكل من الله تعالى الخ) حاصله ان بل للترقي من الفاسد الى الافسد فان نسبة القرآن الى السحر فاسد وكونه أضغاث أحلام أفسد منه لان السحر شبيه بالاعجاز من وجه وهو خرق العادة بخلاف أضغاث الاحلام وقس عليه الباقي

الامر صرح التشبيه بالوجه المذكور (قوله أولان اخبار الجحيم الغفير) فيه نظر لان اخبار الجحيم الغفير من اليهود والنصارى وغيرهم بكذب النبي صلى الله عليه وسلم لا يوجب العلم بل يوجب جهلهم والجواب عنه ان اخبار الجحيم الغفير يوجب العلم اذا وجد شروط التواتر وليس تكذيبهم لابي صلى الله عليه وسلم كذلك لظهور ما برده قولهم (قوله وارده عن غضب شديد) أي هذه آية وارادة عن غضب شديد أي دالة عليه (قوله يا ثارات الانبياء) الثار القصاص وهذا النداء للتعجب والمعنى يا أيها الناس تعجبوا من ثارات الانبياء وفيه أن المناسب أن يقال بالافراد لانهم قتلوا نبيا واحدا الآن يقال ان مشاهدة ثارات النبي المذكور في حكم مشاهدة ثارات الانبياء (قوله أو وصفة له أحوال من ضميره) أي حامدين اما صفة الحصيد أحوال من الضمير المستتر فيه ويرد عليه أن الصفة جمع والموصوف مفرد وكذا الضمير المستتر فيه مفرد والحال جمع الا أن يقال الحصيد وان كان مفردا في اللفظ الا أنه في معنى الجمع

والحكم وليس فيه ما يناسب قول الشعراء وهو من كونه احلاما لانه مشتمل على مغيبات كثيرة طابقت الواقع والمفتري لا يكون كذلك بخلاف الاحلام ولانهم جبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم نيفا واربعين سنة وما سمعوا منه كذبا قط وهو أبعد من كونه سحرا لانه يجانسه من حيث انهما من الخوارق (فليأتنا بآية كما أرسل الاولون) أي كما أرسل به الاولون مثل اليد البيضاء والعصا وبراء الاكهار والحياء الموقى وصحة التشبيه من حيث ان الارسال يتضمن الاتيان بالآية (ما أمنت قبلهم من قرية) من أهل قرية (أهلكناها) باقتراح الآيات لما جاءتهم (أفهم يؤمنون) لو جئتهم بها وهم أعنى منهم وفيه تنبيه على أن عدم الاتيان بالمقترح للبقاء عليهم اذ لو أتى به ولم يؤمنوا استوجبوا عذاب الاستئصال كمن قبلهم (وما أرسلنا قبلك الا رجالا يوحى اليهم فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون) جواب لقولهم هل هذا الا بشر مثلكم فامرهم أن يسألوا أهل الكتاب عن حال الرسل المتقدمة ليزول عنهم الشبهة والاحالة عليهم اما للالزام فان المشركين كانوا يشاورونهم في أمر النبي عليه الصلاة والسلام ويشقون بقولهم أولان اخبار الجحيم الغفير يوجب العلم وان كانوا كفارا وقرأ أحفص نوحى بالنون (وما جعلناهم جسدا لآيأ تكون الطعام وما كانوا خالدين) نفى لما اعتقدوا أنهم من خواص الملك عن الرسل تحقيقا لانهم كانوا أبشارا مثلهم وقيل جواب لقولهم ما لهذا الرسول يا كل الطعام ويمشي في الأسواق وما كانوا خالدين نأ كيد وتقريره فان التعيش بالطعام من توابع التحليل المؤدى الى الفناء وتوحيد الجسد لارادة الجنس أولانه مصدر في الاصل أو على حذف المضاف أو تأويل الضمير بكل واحد وهو جسم ذلول فلذلك لا يطلق على الماء والهواء ومنه الجسد للزعفران وقيل جسم ذو تركيب لان أصله لجمع الشيء واشتداده (ثم صدقناهم الوعد) أي في الوعد (فانجيناهم ومن نشاء) يعنى المؤمنين بهم ومن في ابقائه حكمة بمن سيؤمن هو وأحد من ذريته ولذلك جيت العرب من عذاب الاستئصال (وأهلكنا المذرفين) في الكفر والمعاصي (لقد أنزلنا اليكم) يقرئش (كتبا) يعنى القرآن (فيه ذكر كم) صبتكم كقوله وانه لذكر لك ولقومك أو موعظتكم أو ما تطلبون به حسن الذكر من مكارم الاخلاق (أفلاتعقلون) فتؤمنون (وكم قصصنا من قرية) وارادة عن غضب عظيم لان القصص كسريين تلازم الاجزاء بخلاف الفصم (كانت ظالمة) صفة لاهلها وصفت بهما لما أقيمت مقامه (وأنشأنا بعدها) بعد اهلاك أهلها (قوما آخرين) مكانهم (فلما أحسوا باسنا) فلما أدركوا شدة عذابنا ادراك المشاهدة المحسوس والضمير للاهل المحذوف (اذاهم منهاير كضون) يهربون مسرعين راكضين دوابهم أو مشبهين بهم من فرط اسراعهم (لاركنوا) على ارادة القول أي قيل لهم استهزاء لا تركزوا اما بلسان الحال أو المقال والقائل ملك أو من ثم من المؤمنين (وارجعوا الى ما أنزفتم فيه) من التمتع والتلذذ والترف ابطار النعمة (ومساكنكم) التي كانت لكم (لعلكم تسألون) غدا عن أعمالكم أو تعذبون فان السؤال من مقدمات العذاب أو تقصدون للسؤال والتشاور في المهام والنوازل (قالوا ويل لنا اننا كنا ظالمين) لما رأوا العذاب ولم يروا وجه النجاة فلذلك لم ينفعهم وقيل ان أهل حضور من قرى اليمن بعث اليهم نبي فقتلوه فسلط الله عليهم يختصر فوضع السيف فيهم فنادى مناد من السماء يا ثارات الانبياء فدموا واولادك (فما زالت تلك دعواهم) فما زالوا يرددون ذلك وانما سماه دعوى لان المولود كأنه يدعو الوليل ويقول يا ويل تعال فهذا أو أنك وكل من تلك ودعواهم يحتمل الاسمية والخبرية (حتى جعلناهم حصيدا) مثل الحصيد وهو النبت المحصود ولذلك لم يجمع (حامدين) يتين من خبث النار وهو مع حصيدا بمنزلة المفعول الثاني كقولك جعلته حلوا حامضا ذا المعنى وجعلناه جامعين لماثلة الحصيد والخودا وصفة له أحوال من ضميره

(قوله والمراد الردهلى النصارى) فانهم ادعوا انه تعالى اتخذ الزوجة والولد (قوله ووجهه مع بعده الخ على المعنى والعطف على الحق) بان يقال معنى قوله تعالى بل نقذف بالحق على الباطل بل نحقق الحق فيجوز أن يعطى على الحق فيدمغ الذى هو فى تأويل المصدر والمعنى بل نحقق الحق فيدمغ الباطل (قوله وذكره لترشيح المجاز) فان الدمغ مستعار من شق غشائه واطلاك يناسبه لانه لازمه (قوله اولانه أعم منه من وجه) الوجه الاول بناء على أن من فى السموات والارض عبارة عن مطلق من فى جهات العلو والسفل وهذا الوجه بناء على أن المراد بمن فى السموات والارض من فى السماوات السبع والارض حتى لا يشمل من (٣٧) فى الكرسى والعرش فهو أعم من وجه

من فى السموات والارض
ادى يمكن أن يكون من فى
السما والارض ملكا مقربا
ويمكن أن يكون غيره ويمكن
أن يكون ملك مقرب ليس
فى السماء ولا فى الارض
(قوله بالاستحسار الذى
هو أبلغ من الحسور) أى
التعقب وذلك لان الاستحسار
طلب الحسور ولا طلب
فدل السنين على المبالغة
فيكون المعنى نفي مبالغة
التعقب فيشعر بان ما هم عليه
حقيق بالتعقب الشديد لكنهم
ليسوا كذلك فلا يردانه لو
قيس لا يحسرون لكان
أولى أولانه فيفدى نفي مطلق
التعقب اذ على هذا التقدير
تفوت المكتبة المذكورة
(قوله وهو استئناف) أى
يسبحون استئناف أو
حال من ضمير قبله فى
يستحسرون أو غيره (قوله
وفادتها التحقير دون
التخصيص) أى فائدة من

(وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لالعبيين) وانما خلقناها مشحونة بضروب
البدائع تبصرة للنظار وتذكرا لنورى الاعتبار ونسبها لما ينتظم به أمور العباد فى المعاش
والمعاد فينبغى أن ينساقوا بها الى تحصيل الكمال ولا يغتروا بزخارفها فانها سريعة الزوال
(لو أردنا أن نتخذها) ما يلهى به ويلعب (لنأخذناه من لدنا) من جهة قدرتنا أود من
عندنا بما يليق بحضرتنا من المجردات لا من الاجسام المرفوعة ولا جوام المبسوطة كعادتك فى رفع
السقوف ونزويقها وتسوية الفرش وتزيينها وقيل اللهو الولد بلغة الجن وقيل الزوجة والمراد به الرد
على النصارى (ان كنا فاعلين) ذلك وبدل على جواب الجواب المتقدم وقيل ان نافية والجملة كالنتيجة
للشرطية (بل نقذف بالحق على الباطل) اضرب عن اتخاذ اللهو وتزيينه لانه عن اللعب أى بل من
شأننا أن نغلب الحق الذى من جلته الجدد على الباطل الذى من عداده اللهو (فيدمغه) فيدمغه وانما
استعار ذلك القذف وهو الرمي البعيد المستلزم لصلابة المرمى والدمغ الذى هو كسر الدماغ بحيث يشق
غشاؤه المؤدى الى زهوق الروح تصوير الابطال به وبالمبالغة فيه وقرئ فيدمغه بالنصب كقوله
سأترك منزلى لبنى نعيم * وألقى بالحجاز فاستريح

ووجهه مع بعده الخ على المعنى والعطف على الحق (فاذا هو زاهق) هالك والزهوق ذهاب الروح
وذكره لترشيح المجاز (واسم الويل مما تصفون) مما تصفونه به مما لا يجوز عليه وهو فى موضع الحال
ومما صدرية أو موصولة أو موصوفة (وله من فى السموات والارض) خلقا وملاكا (ومن عنده)
يعنى الملائكة المنزلين منه لكرامتهم عليه منزلة المقر بين عند الملوك وهو معطوف على من فى
السموات وافراده للتعظيم أولانه أعم منه من وجه والمراد به نوع من الملائكة متعال عن التبوء فى
السماء والارض أو مبتدأ خبره (لا يستكبرون عن عبادته) لا يتعظمون عنها (ولا يستحسرون)
ولا يعمون منها وانما سجد بالاستحسار الذى هو أبلغ من الحسور تنبيه على أن عبادتهم بثقلها وادوامها
حقيقة بان يستحسرها ولا يستحسرون (يسبحون الليل والنهار) ينزهونه ويعظمونه دائما
(لا يفترون) حال من الواو فى يسبحون وهو استئناف أو حال من ضمير قبله (أم اتخذوا آلهة) بل
اتخذوا والهمزة لانكار اتخاذهم (من الارض) صفة لآلهة أو متعلقة بالفعل على معنى الابتداء
وقادتها التحقير دون التخصيص (هم ينشرون) الموتى وهم وان لم يصرحوا به لكن لزم
ادعاءهم لها الالهية فان من لوازمها الاقتدار على جميع الممكنات والمراد به تجهيلهم والتهكم بهم
وللبالغة فى ذلك زيدا الضمير الموهوم لاختصاص الانشار بهم (لو كان فيهما آلهة الا الله) غير الله وصف
بالاتعذر الاستثناء لعدم شمول ما قبلها لما بعده او دلالة على ملازمة الفساد لكون الآلهة فيهما

الارض تحقير آلهتهم لانتهاى الارضية بالحكم فان الآلهة غير الله تعالى محقرون سواء أخذت من الارض أو من
غيرها (قوله فان من لوازمها الخ) فيه أنه لا يلزم من الاقتدار على الشيء تحصيله فلا يلزم من القدرة على الانشار افشاره بالفعل والاولى أن يقال
اهم لماعبدوا الاصنام ولا بد للعبادة من فائدة وهى الثواب فاقبلهم على عبادتها يوجب عليهم الاقرار بكونها لا حشر والنشر والثواب
(قوله لتعذر الاستثناء لعدم شمول ما قبلها لما بعده الخ) أى انما جعل الاعلى معنى غير وجهه لصفه لا لآلهة لتعذر جله على الاستثناء لانه
اخراج شئ عن شئ لو لم يكن الاستثناء به لكان الاول داخلا فى الثانى لكن الامر ههنا ليس كذلك لان آلهة جمع منكور غير محصور
فلا يعلم ان الله داخل فيها أولا (قوله ودلالته الخ) هذا دليل آخر على جعل الاعمى الصفة وتوضيحه انه لو جعل الاعمى الاستثناء به لكان

المعنى لو كان فيهما آلهة يستثنى منها الله لفسدنا فلزم انه لو كان فيهما آلهة لم يستثن منها الله تعالى لم يلزم منها الفساد وهو خلاف المقصود اذ المقصود لزوم الفساد من تعدد الآلهة مطلقا أى من غير تقييد بان ليس الله تعالى منهم أو بان يقيد وابدخال الله تعالى فيهم وأما اذا جعل الالهة بمعنى غير لزوم الفساد على كل حال اذ المعنى لو كان فيهما آلهة متصفة بكونهم غير الله لزم الفساد (قوله لما يكون بينهما من الاختلاف والتمايز فانها ان توافقت الخ) بين هذين الكلامين نوع تنافر لان القول الاول يدل على تعيين التخالف والقول الثانى وهو قوله فانها ان توافقت الخ صريح فى احتمال التخالف (٣٨) والتوافق وحاصل الترديد انها ان توافقت على مراد معين

دونه والمراد ملازمة له لكونها مطلقا أو معه جلالها على غير كما استثنى بغير جلالها ولا يجوز الرفع على البطلان لانه متفرع على الاستثناء ومشروط بان يكون فى كلام غير موجب (لفسدتا) لبطلتا لما يكون بينهما من الاختلاف والتمايز فانها ان توافقت فى المرات تطاردت عليه القدر وان تخالفت فيه تعاوقت عنه (فسبحان الله رب العرش) المحيط بجميع الاجسام الذى هو محل التدابير ومنشأ التقادير (عماصفون) من اتخاذ الشريك وال صاحبة والولد (لايسئل عما يفعل) لعظمته وقوة سلطانه وتفرده بالالوهية والسلطنة الذاتية (وهم يستألون) لانهم ملوكون مستعدون والضمير للآلهة أو للعباد (أم اتخذوا من دونه آلهة) كرهه استعظاما لكفرهم واستقطعا لأمرهم وتبكيثا وظهارا لجهلهم وأضما لانكار ما يكون لهم سندا من النقل الى انكار ما يكون لهم دليلا من العقل على معنى أو جدوا آلهة ينشرون الموتى فاتخذوهم آلهة لما وجدوا فيهم من خواص الالوهية أو وجدوا فى الكتب الالهية الأمر باسرا كهم فاتخذوهم متابعة للأمر و يعضد ذلك أنه رتب على الاول ما يدل على فساد عقله وعلى الثانى ما يدل على فساد عقله (قل هاتوا برهانكم) على ذلك امامن العقل أو من النقل فانه لا يصح القول بما لا دليل عليه كيف وقد تباطأت الحجج على بطلانه عقلا ونقلا (هذا ذكر من معى وذكر من قبلى) من الكتب السماوية فانظروا هل تجدون فيها الا الا امر بالتوحيد والنهي عن الاشراك والتوحيد لما يتوقف على صحته بعثة الرسل وازال الكتب صح الاستدلال فيه بالنقل ومن معى أمته ومن قبلى الامم المتقدمة وازادته لانهم لا يعظمهم وقرى بالتنوين والاعمال وبه وبمن الجارة على أن مع اسم هو ظرف كقبل وبعد وشبههما وبعدهما (بل أكثرهم لا يعلمون الحق) ولا يميزون بينه وبين الباطل وقرى الحق بالرفع على انه خبر محذوف وسط للثأ كيد بين السبب والمسبب (فهم معرضون) عن التوحيد واتباع الرسول من أجل ذلك (وما أرسلنا من قبلك من رسول الا يوحي اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون) تميم بعد تخصيص فان ذكر من قبلى من حيث انه خبر لامر الاشارة لمخصوص بالموجود بين أظهرهم وهو الكتب الثلاثة وقرأ أحفص وحزوة والكسائى نوحى اليه بالنون وكسر الحاء والباء وفتح الحاء (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) نزلت فى خزاعة حيث قالوا الملائكة بنات الله (سبحانه) تنزيه له عن ذلك (بل عباد) بل هم عباد من حيث انهم مخلوقون وليسوا بالاولاد (مكرمون) مقربون وفيه تنبيه على مدحض القوم وقرى بالتشديد (لا يسبقونه بالقول) لا يقولون شيئا حتى يقوله كما هو يدن العبيد المؤدبين وأصله لا يسبق قولهم قوله فنسب السبق اليه واليههم وجعل القول محله واداته تنبيه على استهجان السبق المعرض به للثأ لئلا ينسب اليه الله ما لم يقوله وأنيت اللام عن الاضافة اختصارا وتجاويا

لزم اجتماع القدرة المتعددة المستقلة على شخص واحد وهو محال لما اشتهر فى الكتب من امتناع اجتماع فواعل مستقلة على معلول واحد للزوم احتياجه واستغنائه عن كل واحد وان تخالفت الآلهة فيه بان يريد واحد وجوده والآخر عدمه لزم تعاوق القدر عنه بان يكون كل منهما مانعا عائقا عن الآخر فلزم المحال وههنا باحاث دقيقة فصلناها فى أوائل الحواشى التى كتبناها على شرح المواقف ثم ان فى الآية أمرين أحدهما ما فائدة لفظ الجلالة ولم يقل لو كان فيهما اله الا الله لفسدتا مع انه أعم لانه يقيد ان ليس اله غير الله مطلقا بخلاف لفظ الجمع فانه يفيد نفى جميع الآلهة ولم يفد نفى الواحد غير الله الثانى ما فائدة لفظ الا الله مع انه من المعلوم ان الآلهة لا بد أن تكون غير الله والجواب عن الاول ان الغرض من

الآية الرد على الكفرة وانهم اتخذوا آلهة متعددة ثم انه لا فرق بين نفي الآلهة المتعددة وبين نفي اله غير الله اذ المحال المترتب عن كل منهما واحد وعن الثانى ان فيه اشعارا بان معنى غير الله مناف للالوهية حتى لا يمكن ان يكون شئ منصف بانه غير الله صالحا للالوهية (قوله أو ضما لانكار ما يكون لهم سندا من النقل الخ) سندا خبر يكون وكذا دليلا (قوله به وبمن الجارة الخ) أى قرى بالتنوين وبمن الجارة على ان مع اسم كقبل فكما ان قبل عليه فيقال من قبلى كذلك يقال من معى (قوله وفيه تنبيه على مدحض القوم) أى تنبيه على منشأ شبهتهم وهى ان اكرام الله لبعض عبادهم منشأ لشبه اتخاذهم أولادا (قوله تنبيه على استهجان السبق المعرض به للثأ لئلا ينسب اليه الله ما لم يقوله) أى على استهجان السبق الذى يعرض به أى بذلك السبق المستهجن للثأ لئلا يكرهين فان القول

على الله ما لم يقله سبق عليه (قوله بالضم) أي بضم الباء من يسبقونه (قوله من الملائكة) تخصيص الملائكة بناء على سبق ذكرهم (قوله والكفرة) وإن لم يعلموا ذلك فهم متمكنون من العلم به نظرا إلى (خ) فيه نظرا إذ تمكنهم من العلم الحاصل بالنظر بأن السموات والأرض كانتا رتقا ثم فتنقا متنوعا وما قوله فإن الفتق عارض مفتقر إلى مؤثر واجب ففيه أن انفصالهما لا يدل على عروض الفتق بعدما كانتا رتقا لا يجوز أن يكونا مخلوقين منفصلتين بل ارتقا وفتقا (٣٩) فإن استدلل لهما على أن القرآن

المعجز نص عليهما فنقول هذا كاف في إثبات الرتق والفتق ولا حاجة إلى الدليل العقلي المذكور وقال صاحب الكشف فإن قلت متى رأوهما رتقا حتى جاء تقريرهم بذلك قلت فيه وجهان أحدهما أنه وارد في القرآن الذي هو معجزة في نفسه فقام مقام المرئي المشاهد والثاني أن تلاصق الأرض والسماء وتباينهما كلاهما جائز في العقل فلا بد للتباين دون التلاصق من مخصص أقول في الوجه الثاني مثل ما في الوجه الأول من الوجهين الذين ذكرهما المصنف (قوله أو صيرنا كل شيء حي) فإن قيل التصوير يدل على إحياء الحيوان دون الماء أولا ثم صار بحيث لا يحيا دونه مع أنه ليس كذلك قلت كل حيوان فهو جنين ولا يحتاج إلى الماء ثم إذا نولد صار محتاجا (قوله فالطرف لغو) أي متعلقه

عن تكرير الضمير وقرئ لا يسبقونه بالضم من سابقته فسبقته أسبقه (وهم بامرهم يعملون) لا يعملون قط ما لم يأمرهم به (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) لا تخفى عليه خافية مما قدموا وأخروا وهو كالعلة لما قبله والتمهيد لما بعده فانهم لاحظتهم بذلك يضبطون أنفسهم ويراقبون أحوالهم (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) أن يشفع له مهابة منه (وهم من خشيته) عظمتهم ومهابته (مشفقون) يمدون وأصل الخشية خوف مع تعظيم ولذلك خص بها العلماء والاشفاق خوف مع اعتناء فإن عدى بمن فعلى الخوف فيه أظهر وإن عدى بعلى فبالعكس (ومن يقل منهم) من الملائكة أو من الخلائق (إني الله من دونه فذلك يحز به جهنم) يريد به نفي النبوة وإدعاء ذلك عن الملائكة وتهديد المشركين بهتديد مدعى الربوبية (كذلك يحزى الظالمين) من ظلم بالإشراك وإدعاء الربوبية (أولم ير الذين كفروا) أولم يعلموا وقرأ ابن كثير بغير واو (أن السموات والأرض كانتا رتقا) ذات رتق أو مرتقتين وهو الضم والالتحام أي كاتاشيا واحدا وحقيقة متحدة (ففتقناهما) بالتنويع والتميز وأكانت السموات واحدة ففتقت بالتحريكات المختلفة حتى صارت أفلا كوا كانت الأرض واحدة فجعلت باختلاف كيفياتها وأحوالها طبقات وأقاليم وقيل كاتاشيحت لافرجة بينهما ففرج وقيل كانتا رتقا لا تمطر ولا تنبت ففتقناهما بالطرق والنبات فيكون المراد بالسموات سماء الدنيا وجعلها باعتبار الآفاق أو السموات بأسرها على أن لها مدخلا مافي الأمطار والكفرة وإن لم يعلموا ذلك فهم متمكنون من العلم به نظرا فإن الفتق عارض مفتقر إلى مؤثر واجب ابتداء أو بوسط أو استفسار من العلماء ومطالعة للكتب وانما قال كاتا ولم يقل كن لان المراد جعالة السموات وجعالة الأرض وقرئ رتقا بالفتح على تقدير شيء رتقا أي مرتوقا كالرفض بمعنى المرفوض (وجعلنا من الماء كل شيء حي) وخلقنا من الماء كل حيوان كقوله تعالى والله خلق كل دابة من ماء وذلك لانه من أعظم موادها ولفرط احتياجه اليه وارتفاعه به بعينه أو صيرنا كل شيء حي بسبب من الماء لا يحيي دونه وقرئ حيا على أنه صفة كل أو مفعول ثان والطرف لغو والشئ مخصوص بالحيوان (أفلا يؤمنون) مع ظهور الآيات (وجعلنا في الأرض رواسي) ثابتات من رسا الشئ إذا ثبت (أن تميد بهم) كراهة أن تميل بهم وتضطرب وقيل لان لا نعيد خذف للأمن اللباس (وجعلنا فيها) في الأرض أو الرواسي (فجاسيلا) مسالك واسعة وانما قدم فجاسيلا وهو وصفه ليصير حاله لا فيدل على أنه حين خلقها خلقها كذلك أو ليبدل منها سبلا فيدل ضمناعا على أنه خلقها ووسعها للسبلة مع ما يكون فيه من التوكيد (لعلهم يهتدون) إلى مصالحهم (وجعلنا السماء سقفا محفوظا) عن الوقوع بقدرته أو الفساد والانحلال إلى الوقت المعلوم بمشيئته أو استراق السمع بالشهب (وهم عن آياتها) عن أحوالها الدالة على وجود الصانع ووحدته وكمال قدرته وتناهي حكمته التي يحس ببعضها ويبحث عن بعضها في علمي الطبيعة والهيئة (معرضون) غير متفكرين

مخصوص منذ كور وهو جعلنا ويفهم منه أنه على التقدير السابق ظرف مستقر أي وجعلنا كل شيء حي كاتاشيا بسبب الماء حتى يكون مفعولا تابيا لصيرنا (قوله ليصير حاله لا فيدل على أنه حين خلقها خلقها كذلك) لان الحال قيد العامل كافي حازي درا كبا فانه يدل على أن الركوب وقت المجيء (قوله فيدل على أنه خلقها ووسعها للسبلة) لان السبل هو المقصود بالذات فالمقصود كونها سبلا أي محلا للسبلة (قوله مع ما فيه من التوكيد) لان الفجاج يدل على السبل لان الفج الطريق الواسع فاذا قدم الفج جعل على معناه الحقيقي فحصل التاكيد بذكر سبلا بعده وأما إذا أخر الفجاج جعل الفج على الواسع لان السبل قد قدم ذكره فلا حاجة إلى اعتياد

اشتراكهما بين جميع
الكواكب لعدم الالتباس
والاشتباه في عدم اختصاصهما
بهما اذن المعلوم ان الجملة
ليست مخصوصة بهما (قوله
والهزمة لانكاره بعد
ما تقرر ذلك) أي لانكار
الخلود بعد ما تقرر ان لا خلود
لاحد من قلك فليس
لاحد بعدك أي اضا خلود
(قوله وهو برهان على
ما أنكره) هكذا وقع
بصيغة الجمع في بعض
النسخ وليس له وجه
ظاهر والوجه صيغة المفرد
كما وقع في بعض النسخ (قوله
تقرر المسابق) وهو عدم
الخلود (قوله ولحيولة
الصلة بينه وبين الخبر)
أي كمرضهم لان
الصلة التي هي بذكر الرحمن
فصلت بين المبتدأ والخبر
والمراد بكونه صلة كونه صلة
الكافرين أي تعلقه
(قوله جعل ما طبع عليه
بمثلة المطبوع هو منه) أي
جعل الجمل الذي جبل
عليه الشخص بمثلة شيء
طبع ذلك الشخص وخلق
منه ولذلك قيل انه من
القاب لان الظاهر ان يقال
خلق الجمل من الانسان
لان الانسان الموصوف

والذات والجمل الصفة والعرض

(قوله وفي لفظ الرحمن تنبيه على ان لا كالي غير رحته الخ) فكان فيه تلقين للجواب بان السكالي هو رحته لكنهم لما كانوا مرضين

(وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر) بيان لبعض تلك الآيات (كل في فلك) أي
كل واحد منهما والتنوين بدل من المضاف اليه والمراد بالفلك الجنس كقولهم كساهم الامير
حلة (يسبحون) يسرعون على سطح الفلك اسراع السابح على سطح الماء وهو خبر كل والجملة
حال من الشمس والقمر وجاز انفرادهما بعدم اللبس والضمير لهما وانما جمع باعتبار المطالع
وجعل الضمير والعلقة لانه السباحة فعلهم (وما جعلنا البشر من قبلك الخلد أفان مت فهم
الخالدون) نزلت حين قالوا ان ربنا يربنا الموت وفي معناه قوله

فقل للشاكرين بنا أفيقوا * سياتي الشاكرين كما لقينا

والقاء لتعلق الشرط بما قبله والهزمة لانكاره بعد ما تقرر ذلك (كل نفس ذائقة الموت) ذائقة
مرارة مفارقتها جسدها وهو برهان على ما أنكره (ونبأكم) ونعاكم معاملة الخبر
(بالشرا والخير) بالبلايا والنعم (فتنة) ابتلاء مصدر من غير لفظه (والينا ترجعون) فنجازيكم
حسب ما يوجد منكم من الصبر والشكر وفيه إيماء بان المقصود من هذه الحياة الابتلاء والتعريض
لثواب والعقاب تقرير المسابق (وإدراك الذين كفروا ان يتخذونك) ما يتخذونك (الاهزوا)
الامهز وأبه ويقولون (أهذا الذي بذكر آلهتكم) أي بسوء وانما أطلق له دلالة الخال فان
ذكر العدو لا يكون الانسواء (وهم يذكر الرحمن) بالتوحيد وأمر بالارشاد خلق بعث الرسل وانزال
الكتب برجة عليهم أو بالقرآن (هم كافرون) منكرون فهم أحق أن يهزأ بهم وتكرير الضمير
للتأكيذ والتخصيص ولحيولة الصلة بينه وبين الخبر (خلق الانسان من عجل) كانه خلق منه لفرط
استعجاله وقلة ثباته كقولك خلق زيد من الكرم جعل ما طبع عليه بمثلة المطبوع هو منه مباغلة
في لزومه ولذلك قيل انه على القلب ومن عجلته مبادرته الى الكفر واستعجال الوعيد روى أنها
نزلت في النضر بن الحرث حين استعجل العذاب (سأريكم آياتي) تقماني في الدنيا كوقعة بدر
وفي الآخرة عذاب النار (فلا تستعجلون) بالاثبات بها والنهي عما جبلت عليه نفوسهم ليقعدوها
عن مرادها (ويقولون متى هذا الوعد) وقت وعد العذاب أو القيامة (ان كنتم صادقين)
يعنون النبي عليه الصلاة والسلام وأصحابه رضي الله عنهم (لويعلم الذين كفروا حين لا يكفون
عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون) محذوف الجواب وحين مفعول يعلم أي لو
يعلمون الوقت الذي يستعجلون منه بقولهم متى هذا الوعد وهو حين تحيط بهم النار من كل جانب
بحيث لا يقدر على دفعها ولا يجدون ناصرا يمنعها لما استعجلوا ويجوز أن يترك مفعول يعلم
ويضم حين فعل بمعنى لو كان لهم علم لما استعجلوا يعلمون بطلان ما هم عليه حين لا يكفون وانما
وضع الظاهر فيه موضع الضمير للدلالة على ما أوجب لهم ذلك (بل تأتيمهم) العدة والنار
أو الساعة (بغتة) فجأة مصدر أوحال وقرئ بفتح الغين (فتنبههم) فتغلبهم أو تحيرهم
وقرئ الفعلان بالياء والضمير للوعد والحين وكذا في قوله (فلا يستطيعون ردها) لان
الوعد بمعنى النار والعدة والحين بمعنى الساعة ويجوز أن يكون للنار أو البغطة (ولا هم
ينظرون) يملون وفيه تذكير بما هم في الدنيا (ولقد استهزئ برسلك من قبلك) تسليية
لرسول الله صلى الله عليه وسلم (خفاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون) وعدله بأن
ما يصعلونه به بحقيق هم كما خاق بالمستهزئين بالانبياء ما فعلوا يعني خزاءه (قل) يا محمد للمستهزئين
(من يكاؤكم) يحفظكم (بالليل والنهار من الرحمن) من بأسه ان أراد بكم وفي لفظ الرحمن تنبيه

على

على أن لا كافي غير رحمة العامة وأن اندفاعه بمهلته (بل هم عن ذكرهم معرضون) لا يخطر ببالهم فضلاً أن يخافوا بأسه حتى إذا كثروا منه عرفوا الكافي وصلحوا للسؤال عنه (أم لهم آلهة تمنعهم من دوتنا) بل لهم آلهة تمنعهم من العذاب تتجاوز منعنا أو من عذاب يكون من عندنا والاضرابان عن الأمر بالسؤال على الترتيب فانه عن المعرض الغافل عن الشيء بعيد عن المعتقد لنقيضه أبعد (لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم مناصحون) استئناف بإبطال ما اعتقدوه فإن من لا يقدر على نصر نفسه ولا يصحبه نصر من الله فكيف ينصر غيره (بل منعنا هؤلاء وآباءهم حتى طال عليهم العمر) اضراب عما توهموا ببيان ما هو الداعي الى حفظهم وهو الاستدراج والتمتع بما قدر لهم من الاعمار أو عن الدلالة على بطلانه ببيان ما وهمهم ذلك وهو أنه تعالى منعهم بالحياة الدنيا وأمهاتهم حتى طالت أعمارهم فحسبوا أن لا يزالوا كذلك وأنه بسبب ما هم عليه ولذلك عقبه بما يدل على أنه أمل كاذب فقال (أقلا برون أنا نأتي الارض) أرض الكفرة (تنقصها من أطرافها) بتسليط المسلمين عليها وهو تصوير لما يجريه الله تعالى على أيدى المسلمين (أفهم الغالبون) رسول الله والمؤمنين (قل انما أذكركم بالوحي) بما أوحى الى (ولا يسمع الصم الدعاء) وقرأ ابن عامر ولا تسمع الصم على خطاب النبي صلى الله عليه وسلم وقرئ بالياء على أن فيه ضميره وانما سماهم الصم ووضعه موضع ضميرهم للدلالة على تصامهم وعدم انتفاعهم بما يسمعون (إذا ما يندرون) منصوب يسمع أو بالدعاء والتقيد به لان الكلام في الانذار أو للمبالغة في تصامهم وتجاسرهم (ولئن مستهم نفقة) أدنى شيء وفيه مبالغات ذكر المس وما في النفقة من معنى القلة فإن أصل النفق هبوب رائحة الشيء والبناء الدال على المرة (من عذاب ربك) من الذي يندرون به (ليقولن يا ويلنا انا كنا ظالمين) لدعوا على أنفسهم بالويل واعترفوا عليها بالظلم (ونضع الموازين القسط) العدل توزن بها صحائف الاعمال وقيل وضع الموازين تمثيل لارصاد الحساب السوى والجزاء على حسب الاعمال بالعدل وافراد القسط لانه مصدر ووصف به للمبالغة (ليوم القيامة) لجزاء يوم القيامة أو لاهله أو فيه كقولك جثت لخمس خلون من الشهر (فلا تظلم نفس شيئاً) من حقها أو من الظلم (وان كان مثقال حبة من خردل) أى وان كان العمل أو الظلم مقدار حبة ورفع نافع مثقال على كان التامة (أتيناها) أحضرناها وقرئ آتيناها معنى جاز ينالها من الايتاء فانه قريب من أعطينا أو من المؤاتاة فانهم أنوه بالاعمال وأتاهم بالجزاء وأثبتنا من الثواب وجشنا والضمير للمثقال وتأنيثه لاضافته الى الحبة (وكفى بنا حاسبين) إذا لمزيد على علمنا وعدلنا (ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وكرالمتقين) أى الكتاب الجامع لكونه فارقاً بين الحق والباطل وضياء يستضاء به فى ظلمات الحيرة والجهالة وذكريات تعظم به المتقون أو ذكريات يحتاجون اليه من الشرائع وقيل الفرقان النصرو وقيل فلق البحر وقرئ ضياء بغير واو على أنه حال من الفرقان (الذين يخشون ربهم) صفة للمتقين أو مدح لهم منصوب أو مرفوع (بالغيب) حال من الفاعل أو المفعول (وهم من الساعة مشفقون) خائفون وفى نصدير الضمير وبناء الحكم عليه مبالغة وتعريض (وهذا ذكر) يعنى القرآن (مبارك) كشيء خيره (أنزلناه) على محمد عليه الصلاة والسلام (أفأنتم له منكرون) استفهام توبيخ (ولقد آتينا إبراهيم رشده) الاهتداء لوجوه الصلاح وضافته ليذل على أنه رشده مثله وان له شأنًا وقرئ رشده وهو لوعة (من قبل) من قبل موسى وهرون أو محمد عليه الصلاة والسلام وقيل من قبل استنبأه أو بلوغه حيث قال انى وجهت (وكنابه علمين) علمنا أنه أهل لما آتيناها أو جامع

عن ذكرهم معرفوا ان
الكافي رحته ولم يصاحوا
للسؤال عما هو الكافي
(قوله بل لهم آلهة) الاولى
أن يقال ان أم ههنا لجرد
الاضراب من غير استفهام
كما قال صاحب المغنى ان أم
في قوله تعالى أم جعلوا لله
شركاء لجرد الاضراب
لا يتضمن الاستفهام
فكان معنى الكلام
حينئذ عن ذكرهم
معرضون بل لهم آلهة تمنعهم
من دوتنا فلا نسأل عنهم
فكان هذا الكلام وهو
قوله أم لهم آلهة واقعاً على
التهكم (قوله أو للمبالغة)
لان السماع وقت الانذار
مما يجب أن يبالغ فيه لانه
منجى الشخص عن
العذاب فمن لم يسمع وقت
الانذار فهو في غاية الغفلة

(قوله وفيه إشارة إلى أن علمه تعالى باختيار وحكمة) اذ المعنى على ما فسرنا علمنا أنه أهل لما آتينا به وفيه إشارة إلى أن إتياءه رشده لاهليته عليه الصلاة والسلام ومنهومه أنه لو لم يكن أهلاً لما آتينا به وهذا يدل على الاختيار اذ لو لم يكن مختاراً لابل بالذات لزم الإتياء سواء كان أهلاً أو لا فتأمل (قوله وهو) (٤٢) جواب عما لزم الاستفهام الخ) أى هذا الجواب لا يكون جواباً

الظاهر عن السؤال اذ السؤال عن التماثيل أنفسها لا عن علة عبادتها لكن لما كان الاستفهام المذكور لتحقيق كان متضمناً للسؤال عن علة عبادتها فهذا الجواب جواب عنه (قوله لعدم استناد الفريقين إلى دليل) المراد من الفريقين الآباء والابناء المقلدون لهم (قوله والتقليد انجاز انما يجوز لمن علم أنه في الجملة على حق) يفهم منه أنه لا يجوز التقليد أصلاً وان علم المقلدان مقلده على حق لكن فيه نظر لان من قلده امامه في فروع الفقه علم في الجملة أنه وامامه على الحق وان لم يعرف التفصيل وههنا نظر آخر وهو ان كان المراد من العلم اليقين فالقلد لا يلزم أن يحصل له اليقين لان من قلده امامه قد يكون امامه على الخطأ فكيف يكون تقليده يقيناً وان كان المراد الجزم المطلق فالكافرون حصل لهم الجزم بان الاصنام آلهتهم ومعبودهم (قوله

لحسن الاوصاف ومكارم الخصال وفيه إشارة إلى أن فعله سبحانه وتعالى باختيار وحكمة وأنه عالم بالجزئيات) اذ قال لا يبه وقومه) متعلق بآتيناً أو برشده أو بمحذوف أى اذ كرم أوقات رشده وقت قوله (ما هذه التماثيل التي أتم لها كفون) تحقيقاً لشأنها وتوبيخ على اجلالها فان التمثال صورة لا روح فيها لا يضروا ولا ينفع واللام للاختصاص لا لتعدية فان تعدية العكوف بعلى والمعنى أتم فاعلون العكوف طوا يجوز أن يؤول بعلى أو يضمن العكوف معنى العبادة (قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين) فقلدناهم وهو جواب عما لزم الاستفهام من السؤال عما اقتضى عبادتها وجعلهم عليها (قال لقد كنتم أتم وأباؤكم في ضلال مبين) منخرطين في سلك ضلال لا يخفى على عاقل لعدم استناد الفريقين إلى دليل والتقليد انجاز فأنما يجوز لمن علم في الجملة أنه على حق (قالوا أجبنا بالحق أم أنت من اللاحقين) كأنهم لاستبعادهم تضليله إياهم ظنوا أن ما قاله إنما قاله على وجه الملاعبة فقالوا أبجد بقوله أم تلعب به (قال بل ربكم رب السموات والارض الذي فطرهن) اضراب عن كونه لاعباً باقامة البرهان على ما ادعاهن للسموات والارض وأللهما نيل وهو أدخل في تضليلهم والزام الحجج عليهم) وأنا على ذلكم أى المذكور من التوحيد (من الشاهدين) من المتحققين له والمبرهين عليه فان الشاهد من تحقق الشيء وحقيقته (وتأنه) وقرئ بالباء وهي الاصل والتاء بدل من الواو المبدلة منها وفيها تجب (لا كيدن أصنامكم) لأجتهدين في كسرها ولفظ الكيد وما في التاء من التعجب لصعوبة الامر وتوقفه على نوع من الخيل (بعد أن تولوا) عنها (مدبرين) إلى عيدكم ولعله قال ذلك سرا (جعلهم جذاً) قطعاً فاعمال بمعنى مفعول كالخطام من الجن وهو القطع وقرأ الكسائي بالكسر وهو لغة أوجع جذيد كخفاف وخفيف وقرئ بالفتح وجذذ اجمع جذيد وجذذ اجمع جذة (الا كبير لهم) للاصنام كسر غيره واستبقاه وجعل الفأس على عنقه (لعلهم اليه يرجعون) لانه غالب على ظنهم لا يرجعون الا اليه لتفرده واشتهاره بعداوة آلهتهم فيحتاجهم بقوله بل فعله كبيرهم فيحجهم أو أنهم يرجعون إلى الكبير فيسألونه عن كسرها اذ من شأن المعبود أن يرجع اليه في حل العقد فيكتمهم بذلك أو إلى الله أى يرجعون إلى توحيدهم عند تحققهم بعجز آلهتهم (قالوا) حين رجعوا (من فعل هذا) آلهتنا انه لمن الظالمين) يجرأه على الآلهة الحقيقة بالأعظام أو بإفراطه في حطها أو بتوريط نفسه للهلاك (قالوا سمعنا فتي يذكركم) يعيهم فاعله فعله و يذ كرتاني مفعولى سمع أو صفة لفتى مصححة لان يتعلق به السمع وهو أباح في نسبة الذكرا اليه (يقال له ابراهيم) خبر محذوف أى هو ابراهيم ويجوز أن يرفع بالفعل لان المراد به الاسم (قالوا فأنابه على أعين الناس) برأى منهم بحيث تتمكن صورته في أعينهم تمكن الركب على المركوب (لعلهم يشهدون) بفعله أو قوله أو يحضرون عقوبته (قالوا أأنت فعلت هذا) بالهتينا يا ابراهيم) حين أحضره (قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوه ان كانوا ينطقون) أسند الفعل اليه تجوز الان غيظه لما رأى من زيادة تعظيمهم له تسبب لمباشرته إياه أو تقرير النفس مع

الاستنزاء

أولاهم يرجعون إلى الكبير الخ) هذا ضعيف لانهم عالمون

بأن الاصنام لا تصلح للسؤال ولا للجواب (قوله وهو أباح في نسبة الذكرا اليه) أى لنسبة الذكرا اليه طر يقان أحدهما ما ذكر والشأنى أن يقال سمعنا يذكركم فتي وانما كان أباح لان سمعنا متعلق بفتى أفاد أنه سمع ذكركم فتي لان سمع الفتى نفسه لا وجه له ثم اذ ذكر يذكركم علم مرة أخرى ذكركم فتي (قوله ويجوز أن يرفع بالفعل الخ) هذا هو الظاهر فيدبني أن يجعل هو الاصل على عكس ما ذكر الا

الاستهزاء والتبكيت على أسلوب تعريض كالأقوال لك من لا يحسن الخط فيما كتبه بخط رشيق
أأنت كتبت هذا فقلت بل كتبت أنت أو حكاية لما يلزم من مذهبهم جوازه وقيل أنه في المعنى متعلق
بقوله ان كانوا ينطقون وما بينهما اعتراض أو الى ضمير في أو ابراهيم وقوله كبيرهم هذا مبتدأ
وخبر ولدك وقف على فعله وماروى أنه عليه الصلاة والسلام قال لبراهيم ثلاث كذبات تسمية
للمعارضة كذب بالشبهة صورتها صورة (فرجعوا الى أنفسهم) وراجعوا عقولهم (فقالوا)
فقال بعضهم لبعض (انكم اثم الظالمون) بهذا السؤال أو بعبادة من لا ينطق ولا يضر ولا ينفع
لا من ظلمتموه بقولكم انه لمن الظالمين (ثم نكسوا على رؤسهم) انقلبوا الى المجادلة بعدما استقاموا
بالمرجعة شبه عودهم الى الباطل بصيرورة أسفل الشيء مستعلياً على أعلاه وقرئ نكسوا بالتشديد
ونكسوا أي نكسوا أنفسهم (لقد علمت ما هؤلاء ينطقون) فكيف تاصرنا بسؤالها وهو على
ارادة القول (قال أفتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيئا ولا يضركم) انكار لعبادتهم لها بعد
اعترافهم بانها جادات لا تنفع ولا تضر فانه ينافي الألوهية (أف لكم ولما تعبدون من دون الله)
تصجر منه على اصرارهم بالباطل البين وأف صوت المتضجر ومعناه قبحا وتنا واللام لبيان
المتافكه (أفلا تعقلون) فبح صنيعكم (قالوا) أخذنا في المضارة لما عجزوا عن الحاجة (حقوه)
فان النار أهول ما يعاقب به (وانصروا آلهتكم) بالانتقام لها (ان كنتم فاعلين) ان كنتم
ناصرين لها نصر امؤزر والقائل فيهم رجل من أكراد فارس اسمه هيون خسف به الارض وقيل غرود
(قلنا يا نكوتي بردا وسلاما على ابراهيم) ذات برد وسلام أي ابردى بردا غير ضار وفيه مبالغات جعل
النار المسخرة لقدرته مأمورة مطيعة واقامة كوني ذات برد مقام ابردى ثم حذف المضاف وأقيم
المضاف اليه مقامه وقيل نصب سلاما بفعله أي وسامنا سلاما عليه روى أنهم بنوا حظيرة بكوفي وجعوا
فيها نار عظيمة ثم وضعوه في المنجنيق مغلولاً فرموا به فيها فقال له جبريل هل لك حاجة فقال أما
اليك فلا فقال فسر ربك فقال حسبي من سؤالي علمه بحالي فجعل الله تعالى ببركة قوله الخطيرة روضة
ولم يحترق منه الا وناقه فاطلع عليه غرود من الصرح فقال اني مقرب الى الهك فذبح أربعة آلاف
بقرة وكف عن ابراهيم عليه السلام وكان اذذاك ابن ست عشرة سنة وانقلاب النار هواء طيبا
ليس يبدع غير أنه هكذا على خلاف المعتاد فهو اذن من معجزاته وقيل كانت النار بحالها كنه سبحانه
وتعالى دفع عنه أذاها كما ترى في السمندل ويشعر به قوله على ابراهيم (وأرادوا به كيدا) مكرافى
اضراره (جعلناهم الاخيرين) أخسر من كل خاسر لما عادسهم برهاناً قاطعاً على أنهم على الباطل
وابراهيم على الحق وموجب المزيد درجته واستحقاقهم أشد العذاب (ونجيناه ولوطا الى الارض التي
باركنا فيها للعالمين) أي من العراق الى الشام وبركاته العامة ان أكثر الانبياء بعثوا فيه فانتشرت
في العالمين شرائعهم التي هي مبادئ الكمالات والخيرات الدينية والدينية وقيل كثرة النعم
والخصب الغالب روى أنه عليه السلام نزل بفلسطين ولوط عليه السلام بالموثفكة وبينهما مسيرة
يوم وليلة (وهبه الله اسحق ويعقوب نافلة) عطية فهي حال منهما أولاداً وزادة على مسائل
وهو اسحق فتختص بيعقوب ولا يباس به للقرينة (وكلا) يعني الاربعة (جعلنا صالحين) بان
وقفناهم للصلاح وجعلناهم عليه فصاروا كاملين (وجعلناهم أئمة) يقتدى بهم (يهودون) الناس
الى الحق (بامرنا) لهم بذلك وارسالنا اياهم حتى صاروا مكملين (وأوحينا اليهم فعل الخيرات)
ليحشواهم عليها فيتم كما لهم بانضمام العمل الى العلم وأصله أن تفعل الخيرات ثم فعلا الخيرات ثم فعل
الخيرات وكذلك قوله (واقام الصلوة وايتاء الزكاة) وهو من عطف الخاص على العام للتفصيل

أن يقال المراد من التقليد
في أصول الدين لا الفروع
٧ (قوله على أسلوب
تعريض كالأقوال لك من
لا يحسن الخط الخ) فان
المقصود من قوله بل
كتبه اثبات الكتابة
لنفسه ونفيه عن الامي
واثبات الكتابة في الظاهر
للأمي للاستهزاء (قوله أو
حكاية لما يلزم من مذهبهم
جوازه) فان من قال بالهية
شيء يلزم عليه أن يجوز
عليه مثل ما ذكر (قوله
وقيل انه في المعنى يتعلق
الخ) أي قوله تعالى فعله
كبيرهم يتعلق بقوله ان
كانوا ينطقون أي ان كانوا
ينطقون فعله كبيرهم
بمعنى انهم ان كانوا ذوي
نطق يصلحون للفعل
المدكور فاسألوهم (قوله
للمبالغة أو للتقريع) انما
أفاد الاستفهام المبالغة
اذ هو مشعر بأنه لا حاجة
الى الامر بل هو مستحق
الوقوع فيسأل عنه هل
وقع أم لا

وحذفت ناء الاقامة المعوضة من احدى الالفين لقيام المضاف اليه مقامها (وكانوا لنا عابدين) موحدين مخلصين في العبادة ولذلك قدم الصلة (ولو طأ آتيناها حكما) حكمة أو نبوة أو فصلا بين الخصوم (وعلمنا) بما ينبغي علمه للانبياء (ونجيناها من القرية) قرية سدوم (التي كانت تعمل الخبائث) يعني اللواطه وصفها بصفة أهلها أو أسندها اليها على حذف المضاف واقامتهام مقامه وبدل عليه (انهم كانوا قوم سوء فاسقين) فانه كالتعليل له (وأدخلناه في رجتنا) في أهل رجتنا أو جنتنا (انه من الصالحين) الذين سبق لهم منا الحسنى (ونوحا اذ نادى) اذ دعا الله سبحانه على قومه بالهلاك (من قبل) من قبل المذكورين (فاستجبناله) دعاءه (فنجيناها وأهلها من الكرب العظيم) من الطوفان أو أذى قومه والكرب الغم الشديد (ونصرناه) مطاوع انتصر أى جعلناه منتصرا (من القوم الذين كذبوا باياتنا) انهم كانوا قوم سوء فاغرقناهم أجمعين (لاجتماع الامرين تكذيب الحق والاهمهاك في الشر ولعلمهم لم يجتمعوا في قوم الا وأهلكهم الله تعالى) (وداود وسليمان اذ يحكما في الحرث) في الزرع وقيل في كرم تدلت عناقيده (اذ نفشت فيه غنم القوم) رعتهم ليللا (وكنا لحكمهم شاهدين) لحكم الحاكمين والمتحاكمين اليهما عالمين (ففهمنا سليمان) الضمير للحكومة أو الفتوى وقرئ فافهمناها روى أن داود حكم بالغنم لصاحب الحرث فقال سليمان وهو ابن احدى عشرة سنة غير هذا أرفق بهما فامر بدفع الغنم الى أهل الحرث ينتفعون بالباها وأولادها وأشعارها والحرث الى أرباب الغنم يقومون عليه حتى يعود الى ما كان ثم يترادان ولعلمهما قالا اجتهدا والاول نظير قول أنى حنيقة في العبد الجاني والثاني مثل قول الشافعي بغرم الحيولة في العبد المغصوب اذا أبق وحكمه في شرعنا عند الشافعي وجوب ضمان المتلف بالليل اذ المعتاد ضبط الدواب ليللا وهكذا قضى النبي صلى الله عليه وسلم لما دخلت ناقة البراء حائطه وأفسدته فقال على أهل الاموال حفظها بالنهار وعلى أهل الماشية حفظها بالليل وعند أنى حنيقة لاضمان الآن يكون معها حافظ لقوله صلى الله عليه وسلم جرح الجماء جبار (وكلا آتينا حكما وعلمنا) دليل على أن خطأ المجتهد لا يقدح فيه وقيل على أن كل مجتهد مصيب وهو مخالف لمفهوم قوله تعالى ففهمناها ولولا النقل لاحتمل توافقهما على أن قوله ففهمناها لاظهار ما تفضل عليه في صغره (وسخرنا مع داود الجبال يسبحن) يقدر سن الله معه ما بلسان الحال أو بصوت يتمثل له أو بخلق الله تعالى فيها الكلام وقيل يسرن معه من السباحة وهو حال أو استئناف لبيان وجه التسخير ومع متعلقة بسخرنا أو يسبحن (والطير) عطف على الجبال أو مفعول معه وقرئ بالرفع على الابتداء أو العطف على الضمير على ضعف (وكنا فاعلين) لامثاله فليس ببدع منا وان كان عجبا عندكم (وعلمناه صنعة لبوس) عمل الدرع وهو في الاصل اللباس قال

البس لكل حالة لبوسها * امانعهمها واما لبوسها

قيل كانت صفائح خلقها وسردها (لكم) متعلق بعلم أو صفة اللبوس (ليحصنكم من باسكم) بدل منه بدل الاشتمال باعادة الجار والضمير لداود عليه السلام أو اللبوس وفي قراءة ابن عامر وحفص بالتاء للصنعة أو اللبوس على تأويل الدرع وفي قراءة أبي بكر ورويس بالنون لله عز وجل (فهل أتم شاكرون) ذاك أمر أخرجه في صورة الاستفهام للمبالغة والتقريع (وسخرنا له ولعل اللام فيه دون الاول لان الخارق فيه عائدا الى سليمان نافع له وفي الاول أمر يظهر في الجبال والطير مع داود وبالاضافة اليه (الريح عاصفة) شديدة الهبوب من حيث انما تبعد بكرسيه في مدة يسيرة كما قال تعالى غدوها شهر ورواحها شهر وكانت رخاء في نفسها طيبة وقيل كانت رخاء تارة وعاصفة

(قوله لان الخارق فيه)
عائد الى سليمان تابع
له الثاني تفسير للاول

أخرى حسب ارادته (تجربى بامر) بمشيئته حال ثانية أو بدل من الأولى أو حال من ضميرها (الى الأرض التي باركنا فيها) الى الشام وأحاط بعد ما سارت به منه بكرة (وكنا بكل شيء عالين) فنجر به على ما تقتضيه الحكمة (ومن الشياطين من يغوصون له) في البحار ويخرجون نفائسها ومن عطف على الريح أو مبتدأ خبره ما قبله وهي نكرة موصوفة (ويعملون عملا دون ذلك) ويتجاوزون ذلك الى أعمال آخر كبناء المدن والقصور واختراع الصنائع الغريبة كقوله تعالى يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل (وكنا لهم حافظين) أن يز يغوا عن أمره أو يفسدوا على ما هو مقتضى جبلتهم (وأيوب إذ نادى ربه أي منى الضر) بأنى منى الضر وقرئ بالكسر على إضمار القول أو تضمين النداء معناه والضر بافتح شائع في كل ضرر وبالضم خاص بما في النفس كمرض وهزال (وأنت أرحم الراحمين) وصف به بغاية الرحمة بعد ما ذكر نفسه بما يوجبها واكتفى بذلك عن عرض المطالب لطفافي السؤال وكان روميا من ولد عيص بن اسحق استنبأ الله وكثر أهله وماله فابتلاه الله بهلاك أولاده بهدم بيت عليهم وذهاب أمواله والمرض في بدنه ثمانى عشرة سنة أو ثلاث عشرة سنة أو سبعا وسبعة أشهر وسبع ساعات روى أن امرأته ماخير بنت ميثان بن يوسف أوردته بنت افرائيم بن يوسف قالت له يوما لدعوت الله فقال كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال أستحي من الله أن أدعوه وما بلغت مدة بلائى مدة رخائى (فاستجبناله فكشفنا ما به من ضر) بالشفاء من مرضه (وأتينا أهله ومثلهم معهم) بأن ولده لضعف ما كان وأحى ولده وولده منهم نوافل (رحمة من عندنا وذكري للعابدين) رحمة على أيوب وتذكير لغيره من العابدين ليصبروا كما صبر فينا بوا كما أئيب أولر جتنا للعابدين فأنانذ كرههم بالاحسان ولا ننساهم (واسمعي وادريس وذا الكفل) يعنى الياس وقيل يوشع وقيل زكريا سمي به لانه كان ذا حظ من الله تعالى أو تكفل أمته وله ضعف عمل أنبياء زمانه ونوابهم والكفل يحيى بمعنى النصيب والكفالة والضعف (كل) كل هؤلاء (من الصابرين) على مشاق التكليف وشدة الداء والتوب (وأدخلناهم في رحمتنا) يعنى النبوة أو نعمة الآخرة (انهم من الصالحين) الكاملين في الصلاح وهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام فإن صلاحهم معصوم عن كدر الفساد (وذا النون) وصاحب الحوت يونس بن متى (اذذهب مغاضبا) لقومه لما برم بطول دعوتهم وشدة شكيمتهم وتنادى اصرارهم مهاجر اعنهم قبل أن يؤمر وقيل وعدهم بالعذاب فلم يأتهم لميعادهم بتوبتهم ولم يعرف الحال فظن انه كذبهم وغضب من ذلك وهو من بناء المغالبة للمبالغة أولاه أعظمهم بالمهاجرة لخوفهم لحوق العذاب عندها وقرئ مغضبا (فظن أن لن نقدر عليه) لن نضيق عليه أولن نقضى عليه بالعقوبة من القدر ويعضده أنه قرئ مثقلا أولن نعمل فيه قدرتنا وقيل هو تمثيل لحاله بحال من ظن أن لن نقدر عليه في مراغمته قومه من غير انتظار لامرنا أو خطرة شيطانية سبقت الى وهمه فسميت ظنا للمبالغة وقرئ بالياء وقرأ يعقوب على البناء للمفعول وقرئ به مثقلا (فنادى في الظلمات) في الظلمة الشديدة المتكاثرة أو ظلمات بطن الحوت والبحر والليل (أن لا اله الا أنت) بانه لا اله الا أنت (سبحانك) من أن يجزك شيء (انى كنت من الظالمين) لنفسى بالمبادرة الى المهاجرة وعن النبي عليه الصلاة والسلام ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء الا استجيب له (فاستجبناله ونجينا من الغم) بأن قد فقه الحوت الى الساحل بعد أربع ساعات كان في بطنه وقيل ثلاثة أيام والغم غم الالتقام وقيل غم الخطيئة (وكذلك تنجي المؤمنين) من غموم دعوا الله فيها بالاخلاص وفى الامام نجى ولذلك أخفى الجماعة النون الثانية فانها تخفى مع حروف القم وقرأ ابن

(قوله وهي نكرة موصوفة) يحتمل أن تكون موصولة أيضا وقد صرح به بعضهم ولعله نظر الى أن لا حاجة ههنا الى اعتبار التعريف الموصولى

(قوله وقيل وفعلنا النفخ)

انما قال هكذا لان قوله تعالى فنفخنا معناه الظاهر أحييناها لكن الغرض ههنا ليس احياء مريم فاما ان يقدر ما قاله أولاً ويؤول هذا التأويل (قوله الذي هو يأمرنا وحده) أى من غير واسطة ملك (قوله رجوعهم الى التوبة أو الحياة) المعنى الاول ناظر الى التفسير الاول وهو قوله حكمنا باهلاكها والمعنى الثانى ناظر الى المعنى الثانى وهو قوله أوجدناها هالكة (قوله أوفاعل له سادس خبره) هذا على مذهب الاخفش والكوفيين من ان فاعل الصفة سادس خبرها وان لم تكن الصفة بعد حرف النفي أو الاستفهام وأما قوله أو دليل عليه هو معطوف على قوله مبتدأ خبره حرام يعنى امان يقال انهم لا يرجعون مبتدأ خبره حرام أو فاعل له أو يقال انهم لا يرجعون دليل عليه أى على حرام المذكور وعلى الاول يكون المعنى وحرام عليها تو بهم أو حياتهم أو عدم بعثهم ويكون لاعلى التقديرين الاولين صلة أى زائدة وعلى الاحتمال الثانى تكون لا غير زائدة وحرام خبر مبتدأ محذوف ويكون انهم

عامراً أبو بكر بتشديد الحيم على أن أصله تنجى خذفت النون الثانية كما خذفت التاء الثانية فى تظاهرون وهى وان كانت فاء خذفتها أوقع من حذف حرف المضارعة التى لمعنى ولا يقدح فيه اختلاف حركتى النونين فان الداعى الى الحذف اجتماع المثليين مع تعذر الادغام وامتناع الحذف فى تتجافى خوف اللبس وقيل هو ماض مجهول أسند الى ضمير المصدر وسكن آخره تخفيفاً ورد بأنه لا يسند الى المصدر والمفعول منذ كور والماضى لا يسكن آخره (وزكر يا ذا ندى ربه رب لا تفرنى فرداً) وحيداً بلا ولد يرثنى (وأنت خير الوارثين) فان لم ترزقنى من يرثنى فلا بألى به (فاستجبنا له ووهبنا له يحيى وأصلحنا له زوجه) أى أصلحناها للولادة بعد عقرها أولزكر يابته تحسين خلقها وكانت حودة (انهم) يعنى المتوالدين أو المذكورين من الانبياء عليهم الصلاة والسلام (كانوا يسارعون فى الخير) يبادرون الى أبواب الخير (ويدعون تارغباً ورهباً) ذوى رغب ورهب أو راغبين فى الثواب راغبين للإجابة أو فى الطاعة وخائفين العقاب أو المعصية (وكانوا لنا خاشعين) محبتين أو دائبين الوجه والمعنى انهم نالوا من الله ما نالوا بهذه الخصال (والتي أحصت فرجها) من الحلال والحرام يعنى مريم (فنفخنا فيها) أى فى عيسى عليه الصلاة والسلام فيها أى أحييناها فى جوفها وقيل فعلنا النفخ فيها (من روحنا) من الروح الذى هو بأمرنا وحده أو من جهة روحنا يعنى جبريل عليه الصلاة والسلام (وجعلناها وابنها) أى قصتهما أو حالهما ولذلك وحد قوله (آية للعالمين) فان من تأمل حالهما تحقق كمال قدرة الصانع تعالى (ان هذه أمتمكم) أى ان ملة التوحيد والاسلام ملتكم التى يجب أن تكونوا عليها فكونوا عليها (أمة واحدة) غير مختلفة فيما بين الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولا مشاركة لغيرها فى صحة الاتباع وقرئ أمتمكم بالنصب على البدل وأمة بالرفع على الخبر وقرئ بالرفع على أنهما خبران (وأنا ربكم) لا اله الا كم غيرى (فاعبدون) لا غير (وتقطعوا أمرهم بينهم) صرفه الى الغيبة التفافاً ليعنى على الذين تفرقوا فى الدين وجعلوا أمره قطعاً موزعة بقبيل ففعلهم الى غيرهم (كل) من الفرق المتحزبة (اليناراجعون) فنجازيهم (فن يعمل من الصالحات وهو مؤمن) بالله ورساله (فلا كفران) فلا تضيق (لسعيه) استعير لمنع الثواب كما استعير الشكر لاعطائه ونفى نفى الجس للبالغة (واناله) لسعيه (كاتبون) مثبتون فى صحيفة عمله لا يضيع بوجه ما (وحرام على قرية) ويمتنع على أهلها غير متصور منهم وقرأ أبو بكر وجزء والكسائى وحرم بكسر الحاء واسكان الراء وقرئ حرم (أهلكنها) حكمنا باهلاكها أو وجدناها هالكة (أنهم لا يرجعون) رجوعهم الى التوبة أو الحياة ولا صلة أو عدم رجوعهم للجزاء وهو مبتدأ خبره حرام أو فاعل له سادس خبره أو دليل عليه وتقديره تو بهم أو حياتهم أو عدم بعثهم أو لانهم لا يرجعون ولا ينبون وحرام خبر محذوف أى وحرام عليها ذاك وهو المذكور فى الآية المتقدمة ويؤيده القراءة بالكسر وقيل حرام عزم وموجب عليهم أنهم لا يرجعون (حتى اذا فتحت بأجوج وأجوج) متعلق بحرام أو بمحذوف دل الكلام عليه أو لا يرجعون أى يستمر الامتناع أو اهلاك أو عدم الرجوع الى قيام الساعة وظهور أماراتها وهو فتح سد بأجوج وأجوج وهى حتى التى يحكى الكلام بعدها والمحكى هى الجملة الشرطية وقرأ ابن عامر ويعقوب فتحت بالتشديد (وهم) يعنى بأجوج وأجوج أو الناس كلهم (من كل حدب) نشز من الارض وقرئ عجدت وهو القبر (ينسلون) يسرعون من نسلان الذئب وقرئ بضم السين (واقترب الوعد الحق) وهو القيامة (فاذا هى شاخصة أبصار الذين كفروا) جواب الشرط واذا المفاجأة تسد مسد الفاء الجزائية كقوله تعالى اذا هم يقنطون فاذا جاءت الفاء معها تظاهر تعالى وصل الجزاء بالشرط فيتاكد

لا يرجعون دليل عليه أي حوام على القرية المذكورة ما ذكر في الآية السابقة وهو عدم كفران سعيه (قوله واقع موقع الحال من الموصول) المراد أن يكون الحال حالا من ضمير الموصول وهو الواو في كفروا (قوله وعلى هذا يعم الخطاب ويكون ما مؤولابن أو بما يعمه) فيه بحث اذ مقتضى عبارته أنه على تقدير أن يكون المراد بما يعبدون ابليس وأعوانه يكون مامؤولابن أو بما يعمه لكن ليس كذلك بل يكون مامؤولابن البتة ولا مجال لكون (٤٧) مامؤولابن يعمه وحق العبارة أن يقال

يحتمل ان يكون المراد بما تعبدون ابليس وأعوانه ويناسبه الرواية المذكورة أولا وأن يكون عاملا لهم ولسائر المعبودين ويناسبه الرواية الثانية وعلى الاول يكون مامؤولابن وعلى الثاني يكون مامؤولابن يعمه وان أراد بقوله على هذا ان يكون المراد بما تعبدون مجموع الاوثان وابليس وأعوانه يكون مؤولابن يعمه فقط ويمكن أن يكون المراد بقوله وعلى هذا الخ وعلى أن يكون عزير او عيسى والملائكة غير معبودين يكون مامؤولابن بان ما عبارة عن ابليس وأعوانه وما يكون مؤولابن يعمه بان يكون المراد الاوثان وابليس وأعوانه جميعا فتأمل (قوله ويكون (قوله ان الذين يباينون التجوز أو التخصيص) فالاول على تقدير أن يكون ما مؤولابن والثاني على تقدير عموم ما هكذا قيل والاولى أن يكون مراده انه ان أراد بما تعبدون الباعث على العبادة يكون تعبدون

والضمير للقصة أو مبهم يفسره الابصار (يا ويلنا) مقدر بالقول واقع موقع الحال من الموصول (قد كنا في غفلة من هذا) لم نعلم أنه حق (بل كنا ظالمين) لانفسنا بالاخلاق بالنظر وعدم الاعتماد بالنذر (انكم وما تعبدون من دون الله) يحتمل الاوثان وابليس وأعوانه لانهم بطاعتهم لهم في حكم عبدتهم لما روى أنه عليه الصلاة والسلام لما تلا الآية على المشركين قال له ابن الزبيري قد خصمتك ورب الكعبة أليس اليهود عبدوا عزرير او النصراني عبدوا المسيح وبنو مليح عبدوا الملائكة فقال صلى الله عليه وسلم بل هم عبدوا الشياطين التي أمرتهم بذلك فأنزل الله تعالى ان الذين سبقتم مننا الحسنی الآية وعلى هذا يعم الخطاب ويكون مامؤولابن أو بما يعمه ويدل عليه ما روى أن ابن الزبيري قال هذا شيء لا نلناه خاصة أول كل من عبد من دون الله فقال صلى الله عليه وسلم بل لكل من عبد من دون الله يكون قوله ان الذين يباينون التجوز أو التخصيص تأخر عن الخطاب (حصب جهنم) ما يرمى به اليها وتهيج به من حصبه يخصبه اذ ارماه بالخصباء وقرئ بسكون الصاد وصفا بالمصدر (انتم لها واردون) استئناف أو بدل من حصب جهنم واللام معوضة من على للاختصاص والدلالة على أن ورودهم لاجلها (لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها) لان المؤاخذة بالعذاب لا يكون الها (وكل فيها خالدون) لاختصاصهم عنها (لهم فيها زفير) أنين وتنفس شديد وهو من اضافة فعل البعض الى الكل للتغليب ان أراد بما تعبدون الاصنام (وهم فيها لا يسمعون) من الهول وشدة العذاب وقيل لا يسمعون ما يسمعون (ان الذين سبقتم مننا الحسنی) أي الخصلة الحسنی وهي السعادة أو التوفيق بالطاعة أو الشرى بالجنة (أولئك عنها مبعدون) لانهم يرفعون الى أعلى عليين روى أن عليا كرم الله وجهه خطب وقرأ هذه الآية ثم قال أنا منهم وأبو بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف وابن الجراح ثم أقيمت الصلاة فقام بجر داءه ويقول (لا يسمعون حسيبها) وهو بدل من مبعدون أو حال من ضميره سيق للمبالغة في ابعادهم عنها والحديث صوت يحس به (وهم فيما اشتهت أنفسهم خالدون) دائمون في غاية النعم وتقديم الظرف للاختصاص والاهتمام به (لا يحزنهم الفزع الاكبر) النفخة الاخيرة لقوله تعالى و يوم يتفزع في الصور ففزع من في السموات ومن في الارض أو الانصراف الى النار وأحين يطبق على النار أو يذبح الموت (وتلقاهم الملائكة) تستقبلهم مهنيين لهم (هذا يومكم) يوم ثوابكم وهو مقدر بالقول (التي كنتم توعدون) في الدنيا (يوم يطوى السماء) مقدر باذكرا وظرف لا يحزنهم أو تلقاهم أو حال مقدر من العائد المحذوف من توعدون والمراد بالطي ضد النشر أو المحو من قولك اطوى عني هذا الحديث وذلك لانها نشرت مظلة لبني آدم فاذا انقلوا قوضت عنهم وقرئ بالياء والتاء والبناء للمفعول (كطى السجل للكتاب) طيا كطى الطومار لاجل الكتابة أو لما يكتب أو كتب فيه ويدل عليه قراءة حجة والكسائي وحفص على الجمع أي للمعاني الكثيرة المكتوبة فيه وقيل السجل ملك يطوى كتب الاعمال اذ ارفعت اليه أو كاتب كان لرسول الله صلى الله عليه

بجاء والقرينة عليه ان الذين سبقتم مننا الحسنی الآية اذ يعلم منه انهم غير داخلين تحت ما تعبدون لان لهم حكما آخر فقرة على ان ليس المراد بما تعبدون المعنى الحقيقي ثم كونه بيا للتخصيص ظاهر لكن كونه بيا للتجوز فيه خفاء اذ لم يبين من الآية المذكورة وهي قوله ان الذين سبقتم مننا الحسنی أن يكون قوله تعالى ما تعبدون مجاز الا ان يقال المراد انه اذا ثبت ان المراد بما تعبدون الباعث على العبادة كانت هذه الآية زيادة بيان للتجوز المذکور (قوله لان المؤاخذة بالعذاب لا يكون الها) فيه انه يلزم ان يكون الاوثان معذبة وهذا لا يعلم من الآية فالاولى أن يقال ان الورود في جهنم لا يناسب الألوهية وان كان من غير تعذيب (قوله للتغليب) بان يستند فعل البعض

وسلم وقرئ السجل كالدلو والسجل كالعتل وهما لغتان فيه (كابدأنا أول خلق نعيده)
 أى نعيد ما خلقناه مبتدأ أعادة مثل بدئنا إياه في كونهما إيجادا عن العدم أو جعلا بين الأجزاء
 المتبددة والمقصود بيان صحة الأعادة بالقياس على الإبداء لشمول الامكان الذاتي المصحح
 للمقدورية وتناول القدرة القديمة لهما على السواء وما كافة أو مصدرية وأول مفعول
 لبداً أو لفعل يفسره نعيده أو موصولة والكاف متعلقة بمحذوف يفسره نعيده أى نعيد
 مثل الذى بدأنا وأول خلق ظرف لبداً أو أحوال من ضمير الموصول المحذوف (وعدا) مقدر
 بفعله نأ كيدا لنعيده أو منتصب به لأنه عدة بالأعادة (علينا) أى علينا النجازه (انا كنفاعلين)
 ذلك لا محالة (ولقد كتبنا في الزبور) في كتاب داود عليه السلام (من بعد الذكر) أى
 التوراة وقيل المراد بالزبور جنس الكتب المنزل وبالدكر اللوح المحفوظ (أن الأرض) أى
 أرض الجنة أو الأرض المقدسة (برثها عبادى الصالحون) يعنى عامة المؤمنين أو الذين كانوا
 يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها وأمة محمد صلى الله عليه وسلم (ان فى هذا) أى فيما ذكر من
 الاخبار والمواعظ والمواعيد (لبلاغاً) لكفاية أو سبب بلوغ الى البغية (لقوم عابدين) همهم
 العبادة دون العادة (وما أرسلناك الا رحمة للعالمين) لان ما بعثت به سبب لاسعادهم وموجب
 لصلاح معاشهم ومعادهم وقيل كونه رحمة لكفارهم منهم به من الخسف والمسح وعذاب الاستئصال
 (قل اما يوحى الى أمما الحكم الواحد) أى ما يوحى الى الأئمة لالهكم الا الواحد وذلك لان
 المقصود الاصلى من بعثته مقصور على التوحيد فالاولى لقصر الحكم على الشئ والثانية على
 العكس (فهل أتم مسلمون) مخلصون العبادة لله تعالى على مقتضى الوحي المصدق بالحجة وقد
 عرفت أن التوحيد مما يصح اثباته بالسمع (فان تولوا) عن التوحيد (فقل آذنتكم) أى أعلمتكم
 ما أمرت به أو حرمي لكم (على سواء) مستويين في الاعلام به أو مستويين أباؤا أنتم في العلم
 بما أعلمتكم به أو في المعادة أو ايذاً ناعلى سواء وقيل أعلمتكم أنى على سواء أى عدل واستقامة رأى
 بالبرهان النير (وان أدري) وما أدري (أقرب أم بعيد ما نودون) من غلبة المسلمين أو الخشركنه
 كائن لا محالة (انه يعلم الجهر من القول) ما تجاهرون به من الطعن في الاسلام (ويعلم ما كنتمون) من
 الاحن والاحقاد للمسلمين فيحازيكم عليه (وان أدري لعله فتنة لكم) وما أدري لعل تأخير جزائكم
 استدراج لكم وزيادة في افتتانكم أو امتحان لينظر كيف تعملون (ومتاع الى حين) وتمتع الى أجل
 مقدر تنقضيه مشيئته (قل رب احكم بالحق) اقض بيننا وبين أهل مكة بالعدل المقتضى لاستبجال العذاب
 والتشديد عليهم وقرأ حفص قال على حكاية قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرئ رب
 بالضم وربى أى حكم على بناء التفضيل وأحكم من الاحكام (وربنا الرحمن) كثير الرحمة على خلقه
 (المستعان) المطلوب منه المعونة (على ما تصفون) من الحال بأن الشوكة تكون لهم وأن راية
 الاسلام تخفق أياماً ثم تسكن وأن الموعد به لو كان حقاً لزل بهم فأجاب الله تعالى دعوة رسوله صلى الله
 عليه وسلم غيباً ما نهم وبصر رسوله صلى الله عليه وسلم عليهم وقرئ بالياء وعن النسي
 صلى الله عليه وسلم من قرأ اقترب حاسبه الله حساباً يسيراً وصاحبه وسلم عليه كل نبي ذكر اسميه في
 القرآن والله تعالى أعلم

وهم العابدون الى السجل
 وهم العابدون والاصنام
 (قوله وما كافة أو
 مصدرية) وعلى كل حال
 يكون الفعل بمعنى المصدر
 (قوله فالاولى) أى امما الاولى
 لقصر الحكم أى المسند
 وهو الوحي على كون الاله
 واحداً واما الثانية لقصر
 الشئ أى المسند اليه وهو
 الاله على الحكم وهو الوحدة
 أى الاله مقصور على
 الوحدة لا يتجاوزها الى
 الكثرة

﴿سورة الحج﴾

﴿سورة الحج مكية الاست آيات من هذان خصمان الى صراط الحميد وآياتها ثمان وسبعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة) تحريكها للأشياء على الاسناد المجازى أو تحريك الاشياء

فيهما فأضيفت اليها اضافة معنوية بتقدير في أو اضافة الصدر الى الظرف على اجرائه مجرى المفعول به وقيل هي زلزلة تكون قبيل طلوع الشمس من مغربها و اضافة الى الساعة لانها من أشراتها (شئ عظيم) هائل علل أمرهم بالتقوى بفضاعة الساعة ليتصوروها بعقولهم ويعلموا أنه لا يؤمنهم منها سوى التدرع بلباس التقوى فيبقىوا على أنفسهم ويتقوها بما لزمت التقوى (يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت) تصوير لوطها والضمير للزلزلة ويوم منصوب بتذهل وقرى تذهل وتذهل مجهولا ومعروفا أي تذهلها الزلزلة ولذهل الذهاب عن الامر بدهوة والمقصود الدلالة على أن هولها بحيث اذا دهشت التي ألقت الرضيع نديها نزعت من فيه وذهلت عنه وما موصولة أو مصدرية (رتضع كل ذات جمل جملها) جنينها (وترى الناس سكارى) كأنهم سكارى (وما هم بسكارى) على الحقيقة (ولكن عذاب الله شديد) فارقهم هول به حيث طير عقولهم وأذهب تمييزهم وقرى ترى من أريتك قائما ورؤيت قائما بنصب الناس ورفع على أنه نائب مناب الفاعل وتأنيته على تأويل الجماعة وافراده بعد جمعه لان الزلزلة يراها الجميع وأثر السكر انما يراه كل احد على غيره وقرى أجزء والكسائي سكرى كعطشى اجزاء للسكر مجرى العلل (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم) نزلت في النضر بن الحرث وكان جده لا يقول الملائكة بنات الله والقرآن أساطير الاولين ولا بعث بعد الموت وهي نعمه وأضرابه (ويتبع) في المجادلة أو في عامة أحواله (كل شيطان مرید) متجرد للفساد وأصله العري (كتب عليه) على الشيطان (أنه من تولاه) تبعه والضمير للشان (فانه يضله) خبر لن أو جواب له والمعنى كتب عليه اضلال من يتولاه لانه جبل عليه وقرى بالفتح على تقدير فشانه أنه يضله لا على العطف فانه يكون بعد تمام الكلام وقرى بالكسر في الموضعين على حكاية المكتوب أو اضممار القول أو تضمين الكتب معناه (ويهديه الى عذاب السعير) بالجل على ما يؤدي اليه (يا أيها الناس ان كنتم في ريب من البعث) من اكانه وكونه مقدورا وقرى من البعث بالتحريك كالجب (فاما خلقناكم) أي فانظروا في بدء خلقكم فانه يزيج ريبكم فاما خلقناكم (من تراب) بخلق آدم منه أو الاغذية التي يتكون منها المني (ثم من نطفة) مني من النطف وهو الصب (ثم من علقة) قطعة من الدم جامدة (ثم من مضغة) قطعة من اللحم وهي في الاصل قدر ما يعضغ (مخلقة وغير مخلقة) مسواة لانقص فيها ولا عيب وغير مسواة أو بامة وساقطة أو مصورة وغير مصورة (لنبين لكم) هذا التدرج قدرتنا وحكمتنا وأن ما قبل التغير والفساد والتكون مرة قبلها أخرى وان من قدر على تغييره وتصويره ولا قدر على ذلك ثانيا وحذف المفعول ايماء الى أن أفعاله هذه يتبين بهما من قدرته وحكمته ما لا يحيط به الذكر (ونقر في الارحام ما نشاء) أن نقره (الى أجل مسمى) هو وقت الوضع وأدناه بعد ستة أشهر وأقصاه أربع سنين وقرى ونقر بالنصب وكذا قوله (ثم نخرجكم طفلا) عطف على نبين كان خلقهم مدرجا لغرضين تبين القدرة وتقريرهم في الارحام حتى يولدوا ويشؤوا يبلعوا احد التكليف وقرنا بالياء رفعا ونصبا وقرى بالياء وقر من قررت الماء اذا صيبته وطفلا حال أجريت على تأويل كل واحد أو للدلالة على الجنس أو لانه في الاصل مصدر (ثم اتبلغوا أشدكم) كمالكم في القوة والعقل جمع شدة كالانعم جمع نعمة كاشها شدة في الامور (ومنكم من يتوفى) عند بلوغ الاشد أو قبله وقرى يتوفى أي يتوفاه الله تعالى (ومنكم من يرد الى أرذل العمر) وهو الهرم والخرف وقرى بسكون الميم (لكيلا يعلم من بعد علم شيئا) ليعود كهيئته الاولى في أو ان الطقولية من سخافة العقل وقلة الفهم فينسى ما علمه ويسكر ما عرفه والآية استدلال ثان على امكان البعث بما يعترى الانسان في اسنانه من الامور

(قوله تعالى وان الساعة آتية إلخ) ههنا اشكال وهو ان ذلك في قوله تعالى ذلك بأن الله هو الحق اشارة الى ما ذكر من خلق الانسان فيدل النظم على أن خلق الانسان في أطوار مختلفة بسبب ان الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور لان قوله تعالى وان الساعة معطوف على ما سبق ولا يظهر لهذا الكلام معنى والجواب أن يقال والله أعلم ان ذلك اشارة الى احياء الارض بعد موتها وانشاء الانسان دليل (٥٠) على ان الساعة آتية الآية لان ما ذكر من أطوار خلق الانسان واحياء

الارض قرائن قيام الساعة وبعث الاموات ولذا ذكر في القرآن في بعض المواضع ذكر النشور بعد ذكر احياء الارض فقال تعالى فأحييناها الارض بعد موتها وكذلك النشور واعلم ان ما ذكر في هذا الموضع وان كان اقناعات لكن يكتفي بها لتحقيق صدق القائل بالبعث واحياء الموتى فتكون هذه القرائن لازلة الوهم واطمئنان النفوس وأما قوله فان التغير من مقدمات الانصرام ففيه خفاء مع انه لا يخفى ان الجنة والدار الآخرة يقع فيها التغيرات مع عدم انصرامها (قوله بأن الله هو الحق) لم يتعرض لابرار ضمير الفصل المفيد للحصر فالاولى أن يقال انه دليل على ان الله تعالى فاعل للامور المذكورة لا غيره لأنه المتحقق بالذات المحقق للغير فان قيل الحق هو الموجود في نفسه واما أن يكون محققا للغير فلا يعلم

المختلفة والاحوال المتضادة فان من قدر على ذلك قدر على نظائره (وترى الارض ها مدة) ميتة يابسة من همدت البار اذا صارت رمادا (فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت) تحركت بالنبات (وربت) واستفخت وقرى ور بات أى ارتفعت (وأبنت من كل زوج) من كل صنف (بهيج) حسن رائق وهذه دلالة ثالثة كرها الله تعالى في كتابه لظهورها وكونها مشاهدة (ذلك) اشارة الى ما ذكر من خلق الانسان في أطوار مختلفة ونحوه على أحوال متضادة واحياء الارض بعد موتها وهو مبتدأ خبره (بأن الله هو الحق) أى بسبب أنه الثابت في نفسه الذي به تتحقق الاشياء (وأنه يحى الموتى) وانه يقدر على احيائها والامساكها بالانطقة والارض الميتة (وأنه على كل شيء قدير) لان قدرته لذاته الذي نسده الى الكل على سواء فلما دلت المشاهدة على قدرته على احياء بعض الاموات لزم اقتداره على احياء كلها (وأن الساعة آتية لا ريب فيها) فان التغير من مقدمات الانصرام وطلأته (وأن الله يبعث من في القبور) بمقتضى وعده الذي لا يقبل الخلف (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم) تكرير للتأكييد ولما نيط به من الدلالة بقوله (ولا هدى ولا كتاب منير) على أنه لا سند له من استدلال أو وحى أو الاول في المقلدين وهذا في المقلدين والمراد بالعلم العلم الفطرى ليصح عطف الهدى والكتاب عليه (ثاني عطفه) متكبرا وثنى العطف كناية عن التكبر كلى الجيد ومعرضا عن الحق استخفافا به وقرى بفتح العين أى مانع تعطفه (ليضل عن سبيل الله) علة للجidal وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ورويس بفتح الياء على أن اعراضه عن الهدى المتسكن منه بالاقبال على الجidal الباطل خروج من الهدى الى الضلال وأنه من حيث مؤداه كالغرض له (له في الدنيا خزي) وهو ما أصابه يوم بدر (ونذيقه يوم القيمة عذاب الحريق) المحرق وهو النار (ذلك بما قدمت يداك) على الالتفات أو ارادة القول أى يقال له يوم القيامة ذلك الحزى والتعذيب بسبب ما اقترفته من الكفر والمعاصي (وأن الله ليس بظلام للعبيد) وانما هو مجاز لم على أعمالهم والمبالغة لكثرة العبيد (ومن الناس من يعبد الله على حرف) على طرف من الدين لا ثبات له فيه كالذى يكون على طرف الجيش فان أحس بظفر قر والافر (فان أصابه خير اطمأن به وان أصابته فتنة اقلب على وجهه) روى أنها نزلت في أعراب قدموا المدينة فكان أحدهم اذا صاح بدنه وتجت فرسه مهراسر يا وولدت امرأته غلاما سويا وكثر ماله وماشيته قال ما أصبت منذ دخلت في ديني هذا الا خيرا واطمأن وان كان الامر بخلافه قال ما أصبت الا شرا وانقلب وعن أنس سعيدي أن يهوديا أسلم فاصابته مصائب فتشاءم بالاسلام فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أقلنى فقال ان الاسلام لا يقال فترأت (خسر الدنيا والآخرة) بذهاب عصمته وجبوط عمله بالارتداد وقرى خامرا بالنصب على الحال والرفع على الفاعلية ووضع الطاهر موضع الضمير تنصيصا على خسارانه أو على أنه خبر مخنوف (ذلك هو الخسران المبين) اذ لا خسران مثله (يدعون من

دون

من كونه تعالى حقا قلنا لما احصر الوجود

في نفسه فيه تعالى علم أن غيره لا يتحقق به لان ما لا يتحقق له في نفسه أى بمقتضى ذاته لا يصلح أن يتحقق به غيره (قوله فالاولى لقصر الحكم) أى المستند وهو الوحي على كون الاله واحدا وانما الثانية لقصر الشيء أى المسند اليه وهو الاله على الحكم وهو الوحدة أى الاله مقصر على الوحدة أى لا يتجاوزها الى الكثرة (قوله بمقتضى وعده الذي لا يقبل الخلف) أى نحو يلما الانسان على أحوال متضادة في حال الحياة ثم موته بسبب ان الله يبعث من القبور فان البعث لا بد له من الموت السابق (قوله أو الاول في المقلدين إلخ) لانه

ذكر في الاول قوله تعالى ويتبع كل شيطان مرئيه (قوله واللام معلقة ليدعو الخ) حاصل كلامه في هذا المقام ان يدعو بمعنى يعثقه واللام معلقة عن العمل كما تعلق سابقا بفعال القلوب واما بمعنى القول فتكون الجلة المذكورة بعده مقولا للقول واما ان يكون يدعو تأكيذا للدعوة الاول فيتم الكلام عنده ويكون لمن ضره اقرب من نفعه كلاما مستأثرا كان سائلا يقول ما حال المدعو الذي لا ينفع ولا يضر فاجيب بذلك (قوله والمراد بالنصر الرزق والضمير (٥١) لمن) هذا التفسير في غاية البعد اما أولا

فانه لو فسر النصر بالرزق لاجابة الى عود الضمير الى من بل يمكن أن يجعل للرسول كما جعل اذا كان النصر بمعناه الحقيقي واما ثانيا فلان ظن الشخص أن لا يرزق أصلا ليس له باعث فلا يصدر عن ذي رأي بل من له أدنى عقل فالوجه ان يقال معناه أن لن يرزقه الله بل يرزقه غيره حتى يكون رازقه غيره (قوله سماه على الاول كيدا) لان الكيد الاحتيال لا يصل الضرر الى الغير لكن المعنى الاول يوصل الضرر الى نفس المحتال لا الى غيره فتسمية الفعل المذكور كيدا لانه غاية ما يقدر عليه كما ان الكيد كذلك وانما قال على الاول اذ على الثاني وهو قوله وقيل فليمدد حبلا الى سماء الدنيا يكون الكيد على الحقيقة قال العلامة الطيبي الكلام على الاول كناية عن شدة الغيظ

دون الله ما لا يضره وما لا ينفعه) يعبد جادا لا يضر بنفسه ولا ينفع (ذلك هو الضلال البعيد) عن المقصد مستعار من ضلال من أهد في التيه ضالا (يدعو لمن ضره) بكونه معبودا لانه يوجب القتل في الدنيا والعذاب في الآخرة (اقرب من نفعه) الذي يتوقع بعبادته وهو الشفاعة والتوسل بها الى الله تعالى واللام معلقة ليدعو من حيث انه بمعنى يزعم والزعيم قول مع اعتقاد أو داخل على الجلة الواقعة مقولا لاجراء له مجرى يقول أي يقول الكافر ذلك بدعاء وصراخ حين يرى استضراره به أو مستأثفا على أن يدعو تكريرا للاول ومن مبتدأ أخبره (لبس المولى) الناصر (ولبس العشير) صاحب (ان الله يدخل الذين آمنوا و عملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار ان الله يفعل ما يريد) من ائابة الموحد الصالح وعقاب المشرك الطالح لا دافع له ولا مانع (من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة) كلام فيه اختصار والمعنى ان الله ناصر رسوله في الدنيا والآخرة فمن كان يظن خلاف ذلك و يتوقعه من غيظه وقيل المراد بالنصر الرزق والضمير لمن (فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع) فليستقص في ازالة غيظه أو جزعه بان يفعل كل ما يفعله الممتلئ غيظا والمبالغ جزعا حتى يمد حبلا الى سماء بيته فيختنق من قطع اذا اختنق فان المختنق يقطع نفسه بحس محاربه وقيل فليمدد حبلا الى سماء الدنيا ثم ليقطع به المسافة حتى يبلغ عنانها فيجتهد في دفع نصره أو تحصيل رزقه وقرأ ورش وأبو عمرو وابن عامر ليقطع بكسر اللام (فليتنظر) فليتصور في نفسه (هل يذهبن كيدهم) فعله ذلك ومما على الاول كيد لانه منتهى ما يقدر عليه (ما يغيط) غيظه أو الذي يغيطه من نصر الله وقيل نزلت في قوم مسلمين استبطوا نصر الله لاستبجاءهم وشدة غيظهم على المشركين (وكذلك) ومثل ذلك الانزال (أنزلناه) أنزلنا القرآن كله (آيات بينات) واضحات (وأن الله يهدي) ولان الله يهديه أو ثبت على الهدى (من يريد) هدايته أو اثباته أنزله كذلك مبينا (ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة) بالحكومة بينهم واظهار الحق منهم على المبطل أو الجزاء فيجازى كل ما يليق به ويدخله المحل المعدله واما ادخلت ان على كل واحد من طرفي الجلة لئلا يتأكيد (ان الله على كل شئ شهيد) عالم به مراقب لاحواله (ألتم ترأ ان الله يسجد له من في السموات ومن في الارض) يتسخر لقدرته ولا يتأني عن تديره أو يدل بذلته على عظمة مدبره ومن يجوز أن يعم أولى العقل وغيرهم على التغليب فيكون قوله (والشمس والقمر والنجوم والجال والشجر والدواب) افرادها بالذكور لشهرتها واستبعاد ذلك منها وقرئ والدواب بالتخفيف كراهة التضعيف أو الجمع بين الساكنين (وكثير من الناس) عطف عليها ان جوز اعمال اللفظ الواحد في كل واحد من مفهوميه واسناده باعتبار أحدهما الى أمر وباعتبار الآخر الى آخر فان تخصيص الكثير يدل على خصوص المعنى المسند اليهم أو مبتدأ أخبره محذوف يدل عليه خبر قسمه نحو حق له الثواب أو فاعل فعل مضمر أي ويسجد له كثير من الناس سجد طاعة (وكثير حق عليه العذاب) بكفره

والامر للاهانة وعلى الثاني الكلام استعارة تمثيلية والامر بنجيزه أقول اما كان كناية على الاول لانه يمكن أن يقصد معناه الحقيقي والمعنى الغير الحقيقي الذي هو شدة الغيظ وانما كان استعارة تمثيلية على الثاني لان المراد ليفعل كل ما يتصور ان يفعل فيكون الامر للتجيز لان ما ذكر غير ممكن للانسان وعلى الاول للاهانة وهو ظاهر (قوله فان تخصيص الكثير) أي تخصيص الكثير بالذكور يدل على ان المراد بسجودهم غير المعنى الذي ذكر أولا وهو التسخير لقدرته اذ لو كان كذلك لم يكن للتخصيص بالكثير وجه لان الكل كذلك

(قوله وكثير من ذكر يرا
للأول) فيكون حق عليه
العذاب خبر كثير الأول أي
وكثير من الناس حق
عليه العذاب (قوله ولو
عكس جاز) أي لو قيل
هؤلاء الخصوم اختصوا
بالجمع أولا والثنية ثانيا
جاز أيضا (قوله أو من
ضميرهم) أي الضمير في
قوله تعالى لهم غير الأسلوب
لان الموافق للأسلوب
السابق وهو قوله تعالى والذين
كفروا قطع لهم الخ أن
يقال والذين آمنوا وعملوا
الصالحات أدخلوا في الجنة
لكنه غير إلى ما ذكر
(قوله غير أساليب الكلام
الخ) أي الظاهر الموافق لما
تقدم أن يقال ويلبسون
حريرا لكنه غير إلى ما ذكر
لحفاظة هيئة الفواصل ادلو
قيل يلبسون حريرا لكان
في آخر هذه الفاصلة ألف
في الكتابة وفي الوقف
بخلاف الفواصل الباقية
(قوله والاخلال من المستكن
فيه) أي ان لم يجعل
المدكورة مفعولا ثانيا
لجعلنا بل جعل للناس
مفعولا ثانيا تقديره جعلناه
كائنا للناس كان الجملة المذكورة
حالا من الضمير المستكن

وابائه عن الطاعة ويجوز أن يجعل وكثير نكرير الأول مبالغة في تكثير المحققين بالعذاب
وأن يعطف به على الساجدين بالمعنى العام موصوفاء بعباده وقرئ حق بالضم وحقا باضمار فعليه
(ومن يهن الله) بالشقاوة (فأله من كرم) بكرمه بالسعادة وقرئ بالفتح بمعنى الاكرام (ان الله
يفعل ما يشاء) من الاكرام والاهانة (هذان خصمان) أي فوجان مختصمان ولذلك قال (اختصموا)
جلالا على المعنى ولو عكس لجاز والمراد بهما المؤمنون والكافرون (في ربهم) في دينه أو في ذاته وصفاته
وقيل تخاصمت اليهود والمؤمنون فقال اليهود نحن أحق بالله وأقدم منكم كتابا ونبينا قبل نبيكم
وقال المؤمنون نحن أحق بالله أمانا بحمد ونبيكم بما أنزل الله من كتاب وأتم تعرفون كتابنا
ونبينا تم كفرتم به حسدا فأنزلت (فالذين كفروا) فصل لخصومتهم وهو المعنى بقوله تعالى ان الله
يفصل بينهم يوم القيامة (قطعت لهم) قدرت لهم على مقادير جثثهم وقرئ بالتخفيف (ثياب من
نار) نيران تحيط بهم احاطة الثياب (يصب من فوق رؤسهم الجسيم) حال من الضمير في لهم أو خبر نيران
والجسيم الماء الحار (يصهر به ما في بطونهم والجلود) أي يؤثر من فرط حرارته في باطنهم تأثيره في
ظاهرهم فتذاب به أحشائهم كذاب به جلودهم والجلدة حال من الجسيم أو من ضميرهم وقرئ
بالتشديد للتكثير (ولهم مقامع من حديد) سياط مسنة يجلدون بها جمع مقمعة وحقيقتها ما يجمع
به أي يكف بعنف (كلما أرادوا أن يخرجوا منها) من النار (من غم) من عمومها بدل من الهاء
بإعادة الجار (أعيدوا فيها) أي خرجوا أعيدوا لان الاعادة لا تكون الا بعد الخروج وقيل يضر بهم
لهيب النار فيرفعهم إلى أعلاها فيضربون بالمقامع فيهرون فيها (وذوقوا) أي وقيل لهم ذوقوا
(عذاب الحرى) أي النار البالغة في الاحراق (ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات
تجري من تحتها الأنهار) غير الأسلوب فيه وأسند الادخال الى الله تعالى وأكده بان اجاد الخال
المؤمنين وتعطيهم شأنهم (يحلون فيها) من حليت المرأة اذا ألبستها الحلى وقرئ بالتخفيف والمعنى
واحد (من أساور) صفة مفعول محذوف وأساور جمع اسورة وهي جمع سوار (من ذهب) بيان
له (ولو لؤلؤ) عطف عليها لا على ذهب لانه لم يعهد السوار منه الا ان يراد المرصعة ونصبه مافع وعاصم
عطف على محلها واضمار الناصب مثل ويؤتون وروى حفص بهمزة تنوين وترك أبو بكر والسوسي
عن أبي عمرو والهمزة الاولى وقرئ لؤلؤا بقلب الثانية واو اوليا بقلبهما واو ين ثم قلب الثانية ياء
وليليا بقلبهما ياءين ولول كأ دل (ولباسهم فيها حري) غير أساليب الكلام فيه للدلالة على أن
الحر يرثيهم المعتادة والمحافظة على هيئة الفواصل (وهدوا الى الطيب من القول) وهو قولهم
الحمد لله الذي صدقنا وعده وكلمة التوحيد (وهدوا الى صراط الحميد) المحمود نفسه أو عاقبته وهي الجنة
أو الحق أو المستحق لذاته الحمد هو الله سبحانه وتعالى وصراطه الاسلام (ان الذين كفروا يصدون
عن سبيل الله) لا ير يد به حال ولا استقبالا وانما ير يد به استمرار الصد منهم كقولهم فلان يعطى
ويمنع ولذلك حسن عطفه على الماضي وقيل هو حال من فاعل كفروا وخبر ان محذوف دل عليه
آخر الآية أي معذبون (والمسجد الحرام) عطف على اسم الله وأوله الحنفية بمكة واستشهدوا بقوله (الذي
جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد) أي المقيم والطارئ على عدم جواز بيع دورها واجارتها
وهو مع ضعفه معارض بقوله تعالى الذين أخرجوا من ديارهم وشراء عمر رضي الله عنه دار السجن فيها
من غير تكبير وسواء خبر مقدم والجملة مفعول ثان لجعلناه ان جعل للناس حالا من الهاء والاخلال
من المستكن فيه ونصبه حفص على أنه المفعول أو الحال والعاكف مر تقع به وقرئ العاكف

بالجر على أنه بدل من الناس (ومن يرد فيه) مما ترك مفعوله ليتناول كل متناول وقرئ بالفتح من الواد (بالحد) عدول عن القصد (بظلم) بغير حق وهما حالان مترادفان أو الثاني بدل من الاول باعادة الجار أو صلة أى ملحد بسبب الظلم كالاشراك واقتراف الآثام (نذقه من عذاب أليم) جواب لمن (واذ بوابراهيم مكان البيت) أى واذا كراذعيناه وجعلناه له مباءة وقيل اللام زائدة ومكان ظرف أى واذا أنزلناه فيه قيل رفع البيت الى السماء وانظمس أيام الطوفان فأعلمه الله مكانه برح أرسلها فكسنت ما حوله فبناه على اسمه القديم (أن لا تشرك بى شيأ وطهر ببنى للطائفتين والقائمين والركع السجود) أن مفسرة لبوا بامن حيث انه تضمن معنى تعبدنا لان التبوته من أجل العبادة أو مصدرية موصولة بالهوى أى فعلنا ذلك لثلاث تشرك بعبادتي وطهر ببنى من الاوثان والافئدة لمن يطوف به ويصلى فيه ولعله عبر عن الصلاة باركانها للدلالة على أن كل واحد منها مستقل باقتضاء ذلك كيف وقد اجتمعت وقرئ يشرك بالياء وقرأ نافع وحفص وهشام ببنى بفتح الياء (وأذن فى الناس) ناد فيهم وقرئ وآذن (بالحج) بدعوة الحج والامر به روى أنه عليه السلام صعد أباقيس فقال يا أيها الناس حجوا بيت ربكم فأسمعه الله من أصلاب الرجال وأرحام النساء فيما بين المشرق والمغرب ممن سبق في علمه أن يحج وقيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بذلك في حجة الوداع (يأتوك رجالا) مشاة جمع راجل كقائم وقيام وقرئ بضم الراء مخفف الجيم ومثقله ورجالى كجبالى (وعلى كل ضامر) أى وركبانا على كل بعير مهزول أنعبه بعد السفر فهزله (يأتين) صفة لضامر محمولة على معناه وقرئ يأتون صفة للرجال والركبان أو استئناف فيكون الضمير للناس (من كل فج) طريق (عميق) بعيد وقرئ عميق يقال بئر بعيدة العمق والمعق بمعنى (ليشهدوا) ليحضرُوا (منافع لهم) دينية ودنيوية وتنكيرها لان المراد بها نوع من المنافع مخصوص بهذه العبادة (ويذكروا اسم الله) عند اعداد الهدايا والضحايا وذبحها وقيل كنى بالذكور عن النحر لان ذبح المسلمين لا ينفك عنه تنبيهها على أنه المقصود مما يتقرب به الى الله تعالى (في أيام معلومات) هي عشر ذى الحجة وقيل أيام النحر (على ما رزقهم من بهيمة الانعام) علق الفحل بالمرزوق وبينه بالهيمه نحر أيضا على التقرب وتنبيهها على مقتضى الذكور (فكلاوا منها) من لحومها أمر بذلك ااحة وازاحة لما عليه أهل الجاهلية من التحرج فيه أو ندبا الى مواساة الفقراء ومساواتهم وهذا في المتطوع به دون الواجب (وأطعموا البائس) الذى اصابه بؤس أى شدة (الفقر) المحتاج والامر فيه للوجوب وقيل به في الاول (ثم ايقضوا نفقهم) ثم ليذلوها وسخهم بقص الشارب والاظفار وتتف الابط والاستعداد عند الاحلال (وليوفوا نذرهم) ما ينذرون من البرى حجهم وقيل مواجب الحج وقرأ أبو بكر بفتح الواو وتشديد الفاء (ليطوفوا) طواف الركن الذى به تمام التحلل فانه قرينة قضاء التفث وقيل طواف الوداع وقرأ ابن عامر وحده بكسر اللام فيهما (باليك العتيق) القديم لانه أول بيت وضع للناس أو المعتقد من تسلط الجبابرة فكم من جبار سار اليه ليهدمه فبعه الله تعالى وأما الحجاج فانما قصد اخراج ابن الزبير منه دون التساطع عليه (ذلك) خبر محذوف أى الامر ذلك وهو وأمثاله تطلق للفصل بين كلامين (ومن يعظم حرمات الله) أحكامه وسائر ما لا يحل هتكه أو الحرم وما يتعلق بالحج من التكاليف وقيل الكعبة والمسجد الحرام والبلد الحرام والشهر الحرام والمحرم (فهو خير له) فانه عظيم خيره (عند ربه) نوبا (وأحلت لكم الانعام الا ما ينل عليكم) الا المتأول عليكم نحره وهو ما حرم منها العارض كالهيئة وما أهل به لغير الله فلا تحرموا منها غير ما حرمه الله كالبحيرة والسائبة (فاجتنبوا الرجس من الاوثان) فاجتنبوا الرجس الذى هو الاوثان كما تجتنب الانجاس وهو غايه

(قوله تعالى ومن يرد فيه بالحد بظلم) فائدة قوله بظلم بعد ذكر الحد انه قد يكون الحد أى العدول عن القصد قد يكون بحق لكونه في مقابلة الظلم كما قوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها (قوله وقيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم) فيكون معطوفا على مقدر مثل اقتداء براهيم وأن كائنا (قوله أو ندبا الى مواساة الفقراء أو مساواتهم) الاحتمال الاول أن يكون الامر للإباحة لا للندب وهذا أن يكون للندب وترتب الثواب لمافيه من مواساة الفقراء أى التواضع معهم يجعل أنفسهم كالفقراء فى الاكل منه وندبا لقال صاحب الكشاف ويجوز أن يكون ندبا لما فيه من مواساة الفقراء ومساواتهم ولا يخفى ان عبارة الكشاف أحسن

(قوله ويجوز أن يكون من التشبيهات المركبة الخ) في كلامه إيهام وثو ضيحه ما في الكشف وهو أنه يجوز في هذا التشبيه أن يكون من المركب وأن يكون من المفرد فإن كان تشبيهاً مركباً فإنه قال من أشرك بالله فقد أهلك نفسه اهلاً كاليس بعده بأن صور حاله بصورة حال من خرم من السماء فاخطفه الطير ففرق مزعافاً حوصلها وأعصفت به الريح حتى تبوأ في بعض المواضع البعيدة وإن كان مفرداً فقد شبه الإيمان في علوه بالسماء والذي ترك الإيمان وأشرك بالله بالساقط من السماء والاهواء التي توزع أفسكاره بالطير المختطفة والشیطان الذي يطرح به في وادی الضلالة بالريح (٥٤) التي تهوى بما عصفت به في بعض المهاوى المتلفة هذه عبارة الكشف

فطبق به ما ذكره المصنف (قوله خذفت هذه المضافات) لا حاجة إلى تقدير بعضها وهو أفعال ذوى بل يكفي أن يقال وتعظيمها منه من تقوى القلوب أي ما بين ههنا والجواب عنه أنه لا يناسب ذكر القلوب على هذا التقدير بل المناسب خذفه (قوله وهو على الأولين الخ) هو ما ذكر في تفسير شعائر الله فهو دين الله أو فرائض الحج وتوضيحه ان قوله تعالى لكم فيها منافع إلى أجل مسمى الآية على الأولين اما متصل بما تقدم من ذكر الانعام ويذكروا الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام لانه اذا كان المراد من الشعائر الدين أو فرائض الحج لا يظهر ارتباط هذه الآية وهو قوله تعالى لكم فيها منافع الآية بما سبق زيادة ظهور فيقال انه مرتبط بما تقدم من قصة الانعام وعلى هذا يكون الضمير في فيها راجعاً إلى

المبالغة في النهي عن تعظيمها والتنفير عن عبادتها (واجتنبا قول الزور) تعميم بعد تخصيص فان عبادة الاوثان رأس الزور كانه لما حث على تعظيم الحرمات أتبعه ذلك ردالما كانت الكفرة عليه من تحريم لبحائر والسواكب وتعظيم الاوثان والافتراء على الله تعالى بانه حكم بذلك وقيل شهادة الزور لما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال عدلت شهادة الزور الاشراك بالله تعالى ثلاثاً ولا هذه الآية والزور من الزور وهو الانحراف كما أن الافك من الافك وهو الصرف فان الكذب منحرف مصروف عن الواقع (حنفاء لله) محضين له (غير مشركين به) وهم الاحل من الواو (ومن يشرك بالله فكأنما خرم من السماء) لانه سقط من أوج الإيمان إلى حضيض الكفر (فتخطفه الطير) فان الاهواء الرديئة توزع أفسكاره وقرأ نافع وحده فتخطفه بفتح الخاء وتشديد الطاء (أو تهوى به الريح في مكان سحيق) بعيد فان الشيطان قد طوح به في الضلالة وأول التخيير كما في قوله أو كصيب من السماء أو للتنويع فان من المشركين من لا خلاص له أصلاً ومنهم من يمكن خلاصه بالتوبة لكن على بعدو يجوز أن يكون من التشبيهات المركبة فيكون المعنى ومن يشرك بالله فقد هلك نفسه هلاً كاشبهه أحد الهلاكين (ذلك ومن يعظم شعائر الله) دين الله أو فرائض الحج ومواقع نسكه وأهلداً بالانها من معالم الحج وهو أوفق لظاهر ما بعده وتعظيمها أن تختارها احساناً ما غالية الايمان روى أنه صلى الله عليه وسلم أهدى مائة بدنة فيها جل لاني جهل في أنفه برة من ذهب وان عمر رضى الله تعالى عنه أهدى نجيبة طلعت منه ثلثائة دينار (فاهل من تقوى القلوب) فان تعظيمها منه من أفعال ذوى تقوى القلوب خذفت هذه المضافات والعائد إلى من وذ كر القلوب لانها مشأ التقوى والفجور والأمره بهما (لكم فيها منافع إلى أجل مسمى ثم محلها إلى البيت العتيق) أي لكم فيها منافع درها ونسلها وصوفها وظهرها إلى أن تنحرم ثم وقت نحرها منتهية إلى البيت أي ما يليه من الحرم ثم تحتل التراخي في الوقت والتراخي في الرتبة أي لكم فيها منافع دينية إلى وقت النحر وبعده منافع دينية أعظم منها وهو على الأولين اما متصل بحديث الانعام والضمير فيه لها والمراد على الأول لكم فيها منافع دينية تنتفعون بها إلى أجل مسمى هو الموت ثم محلها منتهية إلى البيت العتيق الذي ترفع إليه الاعمال أو يكون فيه ثوابها وهو البيت المعمور والجنة وعلى الثاني لكم فيها منافع التجارات في الاسواق إلى وقت المراجعة ثم وقت الخروج منها منتهية إلى الكعبة بالاحلال بطواف الزيارة (ولكل أمة) ولكل أهل دين (جعلنا منسكاً) متعبداً أو قرباناً يتقربون به إلى الله وقراء أجزء والكسائي بالكسر أي موضع نسك (ليذكروا اسم الله) دون غيره ويجعلوا نسكهم لوجهه علل الجعل به تنبيهها على أن المقصود من المناسك تذكر المعبود (على ما رزقهم من بهيمة الانعام) عند ذبحها وفيه تنبيه على أن القربان يجب أن يكون نجماً (فالكم الهواحد فله أسماوا) أخلصوا التقرب أو الذكروا لتشوبه

الانعام وأما أن يكون المراد من هذه الآية على التفسير الاول وهو تفسير الشعائر بالدين ما ذكره وان المعنى لكم بالاشراك فيها منافع دينية الخ وعلى هذا يكون ضمير فيها راجعاً إلى الشعائر بمعنى شرائع الله ودينه ويكون المراد منها أي من هذه الآية على التفسير الثاني وهو تفسير شعائر بفرائض الحج ومواقع نسكه ما ذكر بقوله لكم فيها منافع التجارات وعلى هذا يكون الضمير في فيها راجعاً إلى فرائض الحج ومواقع نسكه (قوله متعبداً الخ) يعني اذا قرئ بفتح السين يحتمل أن يكون اسم مكان وهو المتعبده وأن يكون مصدر ايمياً وهو القربان وأما اذا قرئ بكسر السين فهو اسم مكان

بالاشراك (و بشر الخبثين) المتواضعين أو الخالصين فان الاخبات صفتهم (الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم) هيبة منه لاشراق أشعة جلاله عليها (والصابرين على ما أصابهم) من الكلف والمصائب (والمقيمي الصلاة) في أوقاتها وقرى والمقيمين الصلاة على الاصل (وعمارزقناهم ينفقون) في وجوه الخير (والبدن) جمع بدنة خشب وخشبة وأصله الخضم وقد قرى به وأما سميت بها الا بل لعظم بدنها مأخوذة من بدن بدانة ولا يلزم من مشاركة البقرة لها في اجزائها عن سبعة بقوله عليه السلام البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة تناول اسم البدنة لها شرعاً بل الحديث يمنع ذلك واتصابه بفعل يفسره (جعلناها لكم) ومن رفعه جعله مبتدأ (من شعأ الله) من أعلام دينه التي شرعها الله تعالى (لكم فيها خير) منافع دينية ودنيوية (فأذكروا اسم الله عليها) بان تقولوا عند ذبحها الله أكبر لاله الا الله والله أكبر اللهم منك واليك (صواف) قائمات قد صففن أيديهن وأرجلهن وقرى صوافن من صفن الفرس اذا قام على ثلاث وعلى طرف حافر الرابعة لان البدنة تعقل احدى يديها فتقوم على ثلاث وقرى صوافنا بابدال التنوين من حرف الاطلاق عند الوقف وصوافي أي خوالص لوجه الله وصوافي بسكون الياء على لغة من يسكن الياء مطلقاً كقولهم أعط القوس باريها (فاذا وجبت جنوبها) سقطت على الارض وهو كناية عن الموت (فكلوا منها وأطعموا القانع) الراضى بما عنده وما يعطى من غير مسئلة ويؤيده قراءة القنع أو السائل من قنعت اليه فنوعاً اذا خضعت له في السؤال (والمعتر) والمعترض بالسؤال وقرى والمعترى يتالعه وعراه واعتراه واعتراه (كذلك) مثل ما وصفنا من نحرها قياماً (سخرناها لكم) مع عظمتها وقوتها حتى تأخذوها منقادة فتعقلوها وتحبسوها صافة قوائمها ثم تطعنون في لباتها (لعلكم تشكرون) انعامنا عليكم بالتقرب والاخلاص (ان يذال الله) لن يصيب رضاه ولن يقع منه موقع القبول (لحومها) المتصدق بها (ولاد ماؤها) المهرقة بالنحر من حيث امها لحوم ودماء (ولكن يناله التقوى منكم) ولكن يصيبه ما يصحبه من تقوى قلوبكم التي تدعوكم الى تعظيم أمره تعالى والتقرب اليه والاخلاص له وقيل كان أهل الجاهلية اذا ذبحوا القرابين لطخوا الكعبة بدمائها قرباً الى الله تعالى فهم به المسامحون فنزلت (كذلك سخرها لكم) كرره نذكركم بالدعة وتعليل له بقوله (لتكبروا الله) أي لتعرفوا عظمته باقتداره على ما لا يقدر عليه غيره فتوحده بالكبرياء وقيل هو التكبير عند الاحلال أو الذبح (على ما هداكم) أرشدكم الى طريق تستخيرها وكيفية التقرب بها وما تحتل المصدرة والخبرية وعلى متعلقة بتكبروا والتضمنه معنى الشكر (وشر المحسنين) المحاضين فيما يؤتونه ويدرؤنه (ان الله يدفع عن الذين آمنوا) غائلة المشركين وقرأ نافع وابن عامر والكوفيون يدفع أي يبالغ في الدفع مباغته من بغالب فيه (ان الله لا يحب كل خوان) في أمارة الله (كفور) لنعمته كمن يتقرب الى الاصنام بذيبحته فلا يرتضى فعلهم ولا ينصرهم (أذن) رخص وقرأ ابن كثير وابن عامر وحزرة والكسائي على البناء للفاعل وهو الله (للذين يقاتلون) المشركين والمأذون فيه محذوف لدلالته عليه وقرأ نافع وابن عامر وحفص بفتح التاء أي للذين يتقاتلون المشركون (بأنهم ظلموا) بسبب أنهم ظلموا وهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان المشركون يؤذونهم وكانوا يأتونه من بين مضروب ومشجوج يتظاهرون اليه فيقول لهم اصبروا فاني لم أمر بالقتال حتى هاجر فانزلت وهي أول آية نزلت في القتال بعد ما نهى عنه في نيف وسبعين آية (وان الله دلي نصرهم لقدير) وعد لهم بالنصر كما وعد بدفع أذى الكفار عنهم (الذين أخرجوا من ديارهم) يعني مكة (بغير حق) بغير موجب استحقاقه به (الأن يقولوا ربنا الله) على طريقة قول النابغة

(قوله بل الحديث يمنع ذلك) لان ذكر البقرة بعد ذكر الببدية يدل على تغايرهما (قوله اعط القوس باريها) نقل الطيبي عن الميبداني ان معنى هذا المثل استعنى على عملك باهل المعرفة والحذق فيه (قوله أو السائل الخ) يرد عليه أنه يلزم التكرار لان المعتر أيضاً السائل والجواب ان القانع هو السائل المتواضع والمعتر السائل الغير المتواضع

(قوله اذ لم يستجمع ذلك غيرهم) هذا الاختصاص ناشئ من التمكن في الارض (قوله قرأ البصريان بغير لفظ التعظيم) أي قرأ بصية
 المتكلم الواحد (قوله فيكون) (٥٦) الجار متعلقا بخاوية) هذا على التقديرين المذكورين (قوله فانها حال والاхла

ليس حال خرابها الخ) أي
 قوله تعالى وهي ظالمه حال
 ولو كان خاوية على عروشها
 معطوفا عليها لكان
 حالا أيضا وليس كذلك
 (قوله فلا عمل لها ان نصت
 كائن الخ) لانه اذا نصب
 بما ذكر كان اهلكتها
 جملة مستقلة وأما اذا رفع
 كائن كان اهلكتها خبرا
 فيكون مرفوعا محلا وكائن
 عطف عليه (قوله حث
 لهم على أن يسافروا الخ)
 فيكون هذا الاستفهام
 تنديما على عدم السفر
 فيكون حثا عليه كما قال
 ألم تعلم العلم تنديما للمخاطب
 على ترك التعلم وحثا عليه
 (قوله وهذا نداء قبل بلاء)
 قال في الكشف وعن عثمان
 رضى الله عنه هذا والله
 نداء قبل بلاء يريدان ان قد
 أننى عليهم قبل أن يحدثوا
 من الخير ما أحدثوا (قوله
 والظاهر أقيم مقامه) يعنى
 يكون الابصار فاعلا تعمى
 قائما مقام مفسر الضمير المبهى
 أي بدل عليه فهذا هو
 الاحتمال الثاني وحاصل
 الاحتمال الاول أن تكون
 الابصار مفسر للضمير
 حقيقة ويكون
 التقدير هكذا فانها هي الابصار

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بهن فلول من قراع الكتاب
 وقيل منقطع (ولو لادفع الله الناس بعضهم ببعض) بتسليط المؤمنين منهم على الكافرين (لهدمت)
 تخربت باستيلاء المشركين على أهل الملل وقرأ نافع دفاع وقرأ نافع وابن كثير لهدمت بالتخفيف
 (صوامع) صوامع الرهبانية (وبيع) بيع النصارى (وصلوات) كنائس اليهود سميت بها لانها
 يصلى فيها وقيل أصلا صلاتا بالعبرانية فعربت (ومساجد) مساجد المسلمين (يذ كرفها اسم الله
 كثيرا) صفة للاربع وألمساجد خضت بها تفضيلا (ولينصرن الله من ينصره) من ينصر دينه وقد
 أنجز وعده بأن سلط المهاجرين والانصار على صناديد العرب وأكسرة العجم وقياصرتهم وأورثهم
 أرضهم وديارهم (ان الله لقوى) على نصرهم (عز ز) لا يمانعه شئ (الذين ان مكناهم فى الارض
 أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمرنا بالمعروف ونهوا عن المنكر) وصف للذين أخرجوا وهوناء
 قبل بلاء وفيه دليل على صحة أمر الخلفاء الراشدين اذ لم يستجمع ذلك غيرهم من المهاجرين وقيل
 بدل من ينصره (ولله عاقبة الأمور) فان مرجعها الى حكمه وفيه تأكيده وعدده (وان يكذبوك
 فقد كذبت قباهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وقوم لوط وأصحاب مدين) نسلية له صلى الله
 عليه وسلم بان قومه ان كذبوه فهو ليس بأوحدى في التكذيب فان هؤلاء قد كذبوا رسالهم قبل قومه
 (وكذب موسى) غير فيه المظم وبنى الفعل للمفعول لان قومه بنو اسرائيل ولم يكذبوه وانما كذبه
 القبط ولان تكذبه كان أشنع وآياته كانت أعظم وأشيع (فأمايت للكافرين) فامهنتهم حتى
 انصرفت أجا لهم المقدره (ثم أخذتهم فكيف كان تكبير) أي انكارى عابهم بتغيير النعمة محنة
 والحياة هلاكا والعمارة خرابا (فكأن من قرية أهلكناها) باهلاك أهلها وقرأ البصريان بغير
 لفظ التعظيم (وهي ظالمه) أي أهلها (فهى خاوية على عروشها) ساقطة حيطاتها على سقوفها
 بان تعطل بنيانها غرت سقوفها تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف أو خالية مع بقاء عروشها
 وسلامتها فيكون الجار متعلقا بخاوية ويجوز أن يكون خبرا به دخبر أى هي خالية وهي على
 عروشها أي مطلة عليها بان سقطت وبقيت الحيطان مائلة مشرفة عليها والجملة معطوفة على أهلكناها
 لا على وهي ظالمه فانها حال والاهلاك ليس حال خوائها فلا محل لها ان نصبت كأي بمقدر يفسره أهلكنا
 وان رفعت بالابتداء فحلها الرفع (وبئرمعطلة) عطف على قرية أي وكم برعامة في البوادي تركت
 لا يستقى منها هلاك أهلها وقرى بآت تخفيف من أعطاه بمعنى عطله (وقصر مشيد) مرفوع أو
 محصص أخليناه عن ساكنيه وذلك يقوى أن معنى خاوية على عروشها خالية مع بقاء عروشها وقيل
 المراد ببئر بئر في سفح جبل بخضر موت وبقصر قصر مشرف على قلته كأن القوم حنظلة بن صفوان من
 قوم صالح فلما قتلوه أهلكهم الله تعالى ودطلهم (أفلم يسيروا في الارض) حث لهم على أن يسافروا
 ليرام صارع المهلكين فيعتبروا بهم وان كانوا قد سافروا فلم يسافروا لذلك (فتكون لهم قلوب
 يعقلون بها) ما يجب أن يعقل من التوحيد بما حصل لهم من الاستبصار والاستدلال (أو آذان
 يسمعون بها) ما يجب أن يسمع من الوحي والتدكير بحال من شاهدوا آثارهم (فانها) الضمير للقصه
 أو مهمم يفسره الابصار وفي تعمى راجع اليه والظاهر أقيم مقامه (لا تعمى الابصار ولكن تعمى
 القلوب التي في الصدور) عن الاعتبار أي ليس الخلل في مشاعرهم وانما يفت عقولهم باتباع الهوى

لا تعمى فتكون الابصار بيان للضمير ورفعه باعتباره أصل متبوعه الذي هو الرفع بالابتداء
 قال الرضى بعد ما قرر أن المعطوف على اسم ان يجوز فيه الرفع باعتبار الجمل على المحل ان حكم الوصف وعطف البيان والتأكيدها والبدل
 عند الجري والزجاج والقراء جواز الجمل على المحل كالمعطوف ولم يذ كر غيرهم في ذلك منعنا والاصل الجواز ولا فارق

(قوله ونبي التجوز) يعني لو لم يذكر النبي في الصدور لا يمكن أن يذهب الوهم إلى أن المراد من القلوب بعض المشاعر غير الابصار ولما ذكر زال احتمال التوهم (قوله قيل لما نزل الخ) من فوائد نزول هذه التي نحن في تفسيرها بعد نزول ما تقدم أن يعلم أن المراد من العمى ليس عمى البصر بل عمى القلب في نزول خوف ابن أم مكتوم (قوله أو من حيث أن أيام الشدائد مستطالة) فيكون معناه أن ما يعدونه كألف سنة لسبب شديد هو عند الله في القصر كيوم (قوله مبالغة في التعميم والتحويل) لأن الكلام بحسب الظاهر يفيد هلاك القرية فضلا عن أهلها وهلاك القرية يدل على هلاك أهلها مطلقا ويوجب الطول للدلالة على شدة العذاب (قوله على أنها حال مقدرة) فيكون المعنى مقدرين اعجازهم المؤمنين (قوله الرسول من بعثه الله بشريعة مجددة الخ) يلزم منه كما صرح به أن لا يكون أنبياء بني إسرائيل الذين كانوا بين موسى وعيسى رسلا لكن الامام رد على من (٥٧) فسر الرسول بأنه من جمع إلى المعجزة الكتاب

والنبي من لم ينزل عليه كتاب فقال يلزم منه ان اسحق ويعقوب وأيوب ويونس وهرون وسليمان لم يكونوا رسلا وأقول هذا بردها المصنف لان الانبياء المذكورين صلوات الله عليهم كالم يكونوا أصحابا للكتب المنزلة عليهم لم يكونوا أصحاب الشرائع المجردة فان قيل ماذا كره المصنف مخالف لصريح القرآن حيث قال تعالى وان يونس لمن المرسلين قلت المعنى المذكور للرسول اصطلاحيا وأما قوله تعالى لمن المرسلين فبالمعنى اللغوي ثم ان الامام قال الاولى أن يقال من جاءه الملك ظاهر أو امر بدعوة الخلق فهو رسول ومن رأى في النوم أو أخبره رسول بأنه نبي فهو نبي أقول

والانهماء في التقليد وذكر الصدور للتأكيد ونبي التجوز وفضل التنبيه على أن العمى الحقيقي ليس المتعارف الذي يخص البصر قيل لما نزل ومن كان في هذه أعمى قال ابن أم مكتوم يا رسول الله أأبى الدنيا أعمى أم أأبى كونه في الآخرة أعمى فنزلت فانها لا تعمى الابصار (ويستعملونك بالعذاب المتوعد به) ولن يخلف الله وعده (لا متنازع الخلف في خبره فيصيبهم ما وعدهم به ولو بعد حين لكنه صبور لا يجمل بالعقوبة (وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون) بيان لتناهي صبره وتأنيه حتى استقصر المدد الطوال ولتتمادى عذابه وطول أيام حقيقة أو من حيث ان أيام الشدائد مستطالة وقرأ ابن كثير وجزء والكسائي بالياء (وكأين من قرية) وكمن أهل قرية خذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه في الاعراب ورجع الضمائر والاحكام مبالغة في التعميم والتحويل وانما عطف الاولى بالفاء وهذه بالاولى لان الاولى بدل من قوله فكيف كان تكبير وهذه في حكم ما تقدمها من الجلوتين لبيان أن المتوعد به يحقق بهم لا محالة وأن تأخير عاقبته تعالى (أملت لها) كما أهلتكم (وهي ظالمة) مثلكم (ثم أخذتها) بالعذاب (والى المصير) والى حكمى مرجع الجميع (قل يا أيها الناس انما أنا نذير مبين) أوضح لكم ما نذركم به والاقتصار على الانذار مع عموم الخطاب وذكر الفريقين لان صدر الكلام ومساقه للمشركين وانما ذكر المؤمنين ونوابهم زيادة في غيظهم (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة) لما بدر منهم (ورزق كريم) هي الجنة والكريم من كل نوع ما يجمع فضائله (والذين ساءوا في آياتنا) بالرد والابطال (معاجزين) مسابقين مشاقين للساعين فيها بالقبول والتحقيق من عاجزه فاعجزه وعجزه اذا سبقه فسبقه لان كلا من المتسابقين يطلب اعجاز الآخر عن اللحق به وقرأ ابن كثير وأبو عمر ومجيزين على أنه حال مقدرة (وأنتك أصحاب الجحيم) النار الموقدة وقيل اسم دركة (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي) الرسول من بعثه الله بشريعة مجددة يدعو الناس اليها والنبي يعمه ومن بعثه لتقر يرشع سابق كأنبيا بني إسرائيل الذين كانوا بين موسى وعيسى عليهم السلام ولذلك شبه النبي صلى الله عليه وسلم علماء أمتهم فالنبي أعم من الرسول ويدل عليه أنه عليه الصلاة والسلام سئل عن الانبياء فقال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا قيل فكيف الرسل منهم قال ثلثمائة وثلاثة عشر جاعفيرا وقيل الرسول من جمع إلى المعجزة كتابا منزلا عليه والنبي غير

(٨ - (بيضاوى - رابع) ظاهر هذه العبارة يدل على أن بين الرسول والنبي تباينا وليس كذلك لانه خلاف القرآن والحديث أما الاول فلما ذكر الله تعالى واذا كرى الكتاب اسمعيل انه كان صادق الوعد وكان رسولا نبيا وأما الحديث فلما روى عنه صلى الله عليه وسلم ان عدد الرسل منهم أى من الانبياء ثلثمائة وثلاثة عشر فعلم ان مراد الامام تعريف النبي غير الرسول واعلم أن الآية المذكورة ترد على المصنف لان اسمعيل لم يكن له شريعة مجددة بل على شريعة أبيه ابراهيم عليهما السلام فالوجه أن يقال ان تعريف مطلق النبي انه من جاءه الملك ظاهر أو امر بدعوة الخلق أو رأى في النوم وأخبره نبي آخر أنه نبي وهذا أولى مما قاله الامام انه أخبره رسول أنه نبي وهذا الذى ذكرنا من العموم المطلق بين النبي والرسول هو المشهور بين الجمهور وقال الشيخ الكامل صاحب الفتوحات وقد دخل فهم وذهب إلى أن بينهما عموم ما من وجه فقال كل رسول لم يخص بشئ من الحكم في نفسه فهو رسول لا نبي وان خص

مع التبليغ فهو رسول الله ونبي (قوله لأنه أيضاً يحتمله) أي يحتمل أن يكون هذا الكلام أيضاً من الشيطان على التقدير المذكور
ولك أن تقول لم لا يجوز أن يرفع (٥٨) النبي الاجمال بأن يقول هذا قرآن وذلك من كلام الشيطان وقر يب

منه ما ذكره في تفسير
النسخ بقوله فيبطله
ويذهب به بعصمته (قوله
علة لتمكن الشيطان منه)
الظاهران معناه انه علة
لتمكن الشيطان من
اللقاء في أمنية الانبياء
المتقدمة لكن الاولى أن
يجعل المعنى انه علة لتمكن
الشيطان من النبي صلى
الله عليه وسلم أي ما فعله
به من الامور المذكورة
التي جوزها في شأنه من
تمني زوال المسكنة وغيره
فيكون التقدير ومكنا
الشيطان مما فعل من
الوسوسة ليجعل ما يلقي
الشيطان الآتين واما قدر
هذا لانه اذ لم يقدر هكذا
فيكون الجعل والعلم
المذكوران في قوله ليجعل
وليعلم سببين لالقاء الشيطان
في أمنية الرسول والبي من
الرسول والانبياء المتقدمين
عليه صلى الله عليه وسلم
لكن هذا اللقاء أي اللقاء
الشيطان في أمنية الانبياء
ليس لحصول علم العلماء
بأن القرآن حق بقى ههنا
ان قوله أو تمكين الشيطان
من اللقاء الخ لا يظهر له وجه
فليتأمل في هذا المقام
والاولى أن يقال والله أعلم

الرسول من لا كتاب له وقيل الرسول من يأتيه الملك بالوحي والنبي يقال له ولمن يوحى اليه في المنام
(الاذا تني) زور في نفسه ما يهواه (ألقى الشيطان في أمنيته) في تشهيه ما يوجب اشتغاله بالدينا كما قال
عليه الصلاة والسلام وانه ليغان على قلبي فأستغفر الله في اليوم سبعين مرة (فينسخ الله ما يلي الشيطان)
فيبطله ويذهب به بعصمته عن الركون اليه والارشاد الى ما يزيحه (ثم يحكم الله آياته) ثم ثبت آياته
الداعية الى الاستغراق في أمر الآخرة (والله عليم) باحوال الناس (حكيم) فيما يفعله بهم قيل حدث
نفسه بزوال المسكنة فنزلت وقيل تمى لحرصه على ايمان قومه أن ينزل عليه ما يقرهم اليه واستمر
به ذلك حتى كان في ناديم فنزلت عليه سورة والنجم فاخذ يقرؤها فله ما بلغ ومنات الثالثة الاخرى
وسوس اليه الشيطان حتى سبق لسانه سهواً الى أن قال تلك الغرائق العلى وان شفاعتهم لترجى ففرح
به المشركون حتى شايعوه بالسجود لاسجد في آخرها بحيث لم يبق في المسجد مؤمن ولا مشرك الا
سجد ثم نهى جبريل عليه السلام فاغتم لذلك فعزاه الله بهذه الآية وهو مردود عند المحققين وان صح
قابله يتميز به الثابت على الايمان عن المتزلزل فيه وقيل تمى قرأ كقوله

تمنى كتاب الله أول ليله * تمنى داود الزبور على رسل

وأمنيته قراءة القرآن والقائه الشيطان فيها أن تكلم بذلك رافداً صوته بحيث ظن السامعون أنه من قراءة
النبي صلى الله عليه وسلم وقدر أيضاً بأنه يخل بالوثوق على القرآن ولا يندفع بقوله فينسخ الله ما يلي
الشيطان ثم يحكم الله آياته لانه أيضاً يحتمله والآية تدل على جواز السهو على الانبياء وتطرق الوسوسة
اليهم (ليجعل ما يلقي الشيطان) علة لتمكين الشيطان منه وذلك يدل على أن الملقى أمر ظاهر عرفه
الحق والمبطل (فتنة للذين في قلوبهم مرض) شك ونفاق (والقاسية قلوبهم) المشركين (وان
الطالمين) يعني الفريقين فوضع الظاهر موضع ضميرهم قضاء عليهم بالظلم (لبي شقاق بعيد) عن
الحق أو عن الرسول والمؤمنين (وليعلم الذين أتوا العلم أنه الحق من ربك) ان القرآن هو الحق
النازل من عند الله أو تمكين الشيطان من الالتقاء هو الحق الصادر من الله لانه مما جرت به عادته في
الانس من لدن آدم (فيؤمنوا به) بالقرآن أو بالله (فتخبت له قلوبهم) بالانقياد والخشية
(وان الله لهادى الذين آمنوا) فيما أشكل (الى صراط مستقيم) هو نطر صحيح يوصلهم الى ما
هو الحق فيه (ولا يزال الذين كفروا في مرية) في شك (منه) من القرآن أو الرسول أو مما ألقى
الشيطان في أمنيته يقولون ما به ذكروها يرمون اردن عنها (حتى تأتيهم الساعة) القيامة وأشرطها
أو الموت (بغتة) فجأة (أو يأتيهم عذاب يوم عقيم) يوم حوب يقتلون فيه كيوم بدر سمي به لان
أولاد النساء يقتلون فيه فيصرن كالعمى أولان المقاتلين أبناء الحرب فاذا قتلوا صارت عقبا فوصف
اليوم بوصفها اتساعاً أولانه لا خير لهم فيه ومنه الرج العقيم لما لم تنشئ مطرا ولم تنفع شجراً أولانه لا
مثل له لقتال الملائكة فيه أو يوم اقيامة على أن المراد بالساعة غيره أو على وضعه موضع ضميرها
للتحويل (الملك يومئذ) التنوين فيه ينوب عن الجلة التي دلت عليها الغاية أي يوم تزول مرتبهم
(يحكم بينهم) بالمجازاة والضمير يعم المؤمنين والكافرين اتفصيلة بقوله (فالذين آمنوا وعملوا
الصالحات في جنات النعيم) والذين كفروا وكذبوا باياتنا فاولئك لهم عذاب مهين) وادخال اللقاء في
خبر الثاني دون الاول تنبيه على أن اثابة المؤمنين بالجنات تفضل من الله تعالى وأن عقاب الكافرين

ان المعنى ليجعل ما يلقي الشيطان في أمنية الانبياء والرسول فتنة للذين في قلوبهم مرض وليعلم الذين أتوا العلم ان احكام مسدب
الآيات ونسخ ما يلقي الشيطان هو الحق من ربك فيؤمنوا به أي باحكام الآيات ونسخ ما يلقي الشيطان قاله صاحب الفوائد (قوله تعالى
فالذين آمنوا الآتين) لا يخفى أن هاتين الآيتين دالتان على أن اليوم يوم القيامة والبعث فالاولى الاقتصار على ما فسرناه آخره هو نفسه

مشاركاً لقسوله لم ترتأبعاله
ولم يكن تابعاً لانزله ويكون
مع ناصبه مصدر ماعطوفاً
على المصدر الذي تضمنه
لم ترو هو الرؤية والتقدير
لم يكن لك رؤية وانزال
الماء من السماء واصباح
الارض مخضرة وهذا
غير مراد من الآية بل
المراد أن يكون اصباح
الارض مخضرة بانزال
الماء فيكون حصول
اخضرار الارض تابعا
للانزال وقال العلامة
الطبي يَنْصُرُهُ قول أبي
البقاء انما رفع فتصبح
وان كان قبله لفظ الاستفهام
لأمرين أحدهما انه
استفهام بمعنى الخبر أي
قد رأيت فلا يكون له
جواب والثاني ان ما بعد
الفاء ينتصب اذا كان
المستفهم عنه سبباً لورؤيته
لانزال الماء لا توجب
اخضرار الارض انما يجب
عن الماء أقول على تقدير
النصب يمكن حصول المعنى
المراد بأن يقال المعنى
واحتمياج الارض مخضرة
بتقدير الجار والمجرور
(قسوله فانها مساوية
لسائر الاجسام في الجسمية)
لا يلزم من التساوي في

مسبب عن أعمالهم فلذلك قال لهم عذاب ولم يقل هم في عذاب (والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا)
في الجهاد (أو ماتوا ليرزقهم الله رزقا حسنا) الجنة ونعيمها وانما سوى بين من قتل في الجهاد ومن
مات حتف أنفه في الوعد لاستوائهم في القصد وأصل العمل روى أن بعض الصحابة رضى الله تعالى
عنهم قالوا يا نبي الله هؤلاء الذين قتلوا قد علمنا ما أعطاهم الله تعالى من الخير ونحن نجاهد معك كما جاهدوا
فألنا ان متنا فزلات (وان الله لهو خير الرازقين) فانه يرزق بغير حساب (ليدخلنهم مدخلا يرضونه)
هو الجنة فيها ما يحبونه (وان الله اعليم) باحوالهم وأحوال معادهم (حليم) لا يعاجل في العقوبة
(ذلك) الامر ذلك (ومن عاقب بمثل ما عوقب به) ولم يزد في الاقتصاص وانما سمى الابتداء بالعقاب
الذي هو الجزاء للازدواج اولانه سببه (ثم بغى عليه) بالعودة الى العقوبة (لينصره الله) لا محالة
(ان الله لعفو غفور) للمنتصر حيث اتبع هواه في الانتقام وأعرض عما ندب الله اليه بقوله ولمن
صبر وغفران ذلك لمن عزم الامور وفيه تعرض بالحث على العفو والمغفرة فانه تعالى مع كمال قدرته
وتعالى شأنه لما كان بعفو ويغفر غيره بذلك أولى وتنبيه على أنه تعالى قادر على العقوبة اذ لا يوصف
بالعفو الا القادر على ضده (ذلك) أي ذلك النصر (بان الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل)
بسبب أن الله تعالى قادر على تغليب الامور بعضها على بعض جار عاداته على المدالة بين الاشياء
المتعادلة ومن ذلك ايلاج أحد الملوين في الآخر بان يزيد فيه ما ينقص منه أو بتحصيل ظلمة الليل في
مكان ضوء النهار بتغيب الشمس وعكس ذلك باطلاعها (وان الله سميع) يسمع قول المعاقب
والمعاقب (بصير) يرى أفعالهما فلا يهملهما (ذلك) الوصف بكمال القدرة والعلم (بان الله هو
الحق) الثابت في نفسه الواجب لذاته وحده فان وجوب وجوده ووحدته يقتضيان أن يكون مبدءاً
لكل ما يوجد سواء علماً بذاته وبمآعاده والثابت الالهية ولا يصلح لها الامن كان قادراً علماً (وأن
ما يدعون من دونه) الهوا قرأ ابن كثير ونافع وابن عامر وأبو بكر بالتاء على مخاطبة المشركين
وقرئ بالبناء للمفعول فتكون الواو لما فانه في معنى الآلهة (هو الباطل) المعلوم في حد ذاته أو باطل
الالهية (وان الله هو العلي) على الاشياء (الكبير) عن أن يكون له شريك لاشئ أعلى منه
شأناً أو كبر منه سلطاناً (لم تر أن الله أنزل من السماء ماء) استفهام تقرير ولذلك رفع (فتصبح
الارض مخضرة) عطف على أنزل اذ لو نصب جوابا للعل على نفي الاخضرار كما في قولك لم تر أني
جئتكم فتكروني والمقصود اثباته وانما عدل به عن صيغة الماضي للدلالة على بقاء أثر المطر زمانا بعد
زمان (ان الله لطيف) يصل علمه أو لطفه الى كل ما جلد ودق (خير) بالتدبير الظاهرة والباطنة
(له ما في السموات وما في الارض) خلقا وما سكا (وان الله هو الغني) في ذاته عن كل شئ (الجسد)
المستوجب للحمد بصفاته وأفعاله (لم تر أن الله سخر لكم ما في الارض) جعلها مذللة لكم معدة لنزاعكم
(والفلك) عطف على ما وعلى اسم أن وقرئ بالرفع على الابتداء (تجري في البحر بأمره) حال
منها وخبر (ويمسك السماء أن تقع على الارض) من أن تقع أو كراهة أن تقع بان خلقها على صورة
متداعية الى الاستمسك (الاباذنه) الابشيتته وذلك يوم القيامة وفيه ردا لستمسا كها بذاتها فانها
مساوية لسائر الاجسام في الجسمية فتكون قابلة للميل الهابط قبول غيرها (ان الله بالناس لرؤف
رحيم) حيث هيأ لهم أسباب الاستدلال وفتح عليهم أبواب المنافع ودفع عنهم أنواع المضار (وهو
الذي أحياكم) بعد أن كنتم جمادا عناصرو نطقا (ثم يميتكم) اذا جاء أجلكم (ثم يحييكم) في الآخرة
(ان الانسان لكفور) لجود نعم الله مع ظهورها (لكل أمة) أهل دين (جعلنا منسكا) متعبدا

الجسمية قبول الميل اليها أي الى
الارض اذ يمكن أن يكون فيه مانع منه

مبتدأ محذوف (قوله
أوحالا منها) عطف على
قوله استثناء أي اذا اجاعت
النار بدلا من شر كانت
الجملة المذكورة حالا من
الشر (قوله لان بما فيها
الح) أي انما فسرنا قوله
تعالى لن يخلقوا ذبابا بقولنا
لا يقصدون للمنافاة
المذكورة فتكون لن
ههنا للمنافاة بين الخلق وبين
الاصنام وافق المصنف
الكشاف فيما ذكر وقال
صاحب الفوائد النفي المؤكد
لا يدل على الامتناع ولندن
يحتمله ولما كان عتملاه
جبل عليه اقرينة سوق
الكلام لانه ان أمكن
ذلك مهم لا يحصل
الاستبعاد المذكور
والمبالغة في تجهيلهم
واستراك عقولهم وقال
العلامة الطيبي هدا هو
الحق لان مقصود الزمخشري
من اثبات الاستحالة
تقرير مذهبه في قوله تعالى
لن تراني وقد استشهد بهذه
الاية على مطلوبه في ذلك
المقام (قوله بجوابه المقدر
في موضع حال) لا يخفى ان
جعل هذه الجملة بمعنى
مجتبئين متعاونين يوجب
زيادة تقدير الجواب
لان ما ذكر معنى لواجتمعوا
فقط وهذا مما يؤيد قول

أوشريعة تعبدوا بها وقيل عيدا (هم ناسكوه) ينسكونه (فلا ينزعك) سا ترأر باب الملل (في
الامر) في أمر الدين أو النساءك لانهم بين جهال وأهل عناداً ولان أمر دينك أظهر من أن يقبل
النزع وقيل المراد نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن الانفتات الى قلوبهم وتمكينهم من المناظرة
المؤدية الى نزاعهم فانها لما تنفع طالب الحق وهؤلاء أهل مراعاة وعن منازعتهم كقولك لا يضار بك
زيد وهذا انما يجوز في أفعال المغالبة للتلازم وقيل نزلت في كفار خزاعة قالوا للمسلمين مالكم تأكلون
ما قتلتم ولان تأكلون ما قتلته الله وقرى فلا ينزعك على تهيب الرسول والمبالغة في تثبيتته على دينه
على أنه من نازعته فنزعته اذا غلبته (وادع الى ربك) الى توحيد عباده (الك لعلى هدى
مستقيم) طريق الى الحق سوى (وان جادلوك) وقد ظهر الحق ولزمت الحجة (فقل الله أعلم
بما تعملون) من المجادلة الباطلة وغيرها فيجازيكم عليها وهو وعيد فيسرف (الله يحكم
بينكم) يفصل بين المؤمنين منكم والكافرين بالثواب والعقاب (يوم القيمة) كما فصل
في الدنيا بالحجج والآيات (فيما كنتم فيه تختلفون) من أمر الدين (ألم تعلم ان الله يعلم ما في السماء
والارض) فلا يخفى عليه شيء (ان ذلك في كتاب) هو اللوح كتبه فيه قبل حدوثه فلا يهملك
أمرهم مع علمنا به وحفظنا له (ان ذلك) ان الاحاطة به واثباته في اللوح المحفوظ وألحكم بينكم
(على الله يسير) لان علمه ممتضى ذاته المتعلق بكل المعلومات على سواء (ويعبدون من دون
الله ما لم ينزل به سلطانا) حجة تدل على جواز عبادته (وما ليس لهم به علم) حصل لهم من ضرورة العقل
أو استدلاله (وما للظالمين) وما للذين ارتكبوا مثل هذا الظلم (من نصير) يقر من ذنبهم أو يدفع
العذاب عنهم (واذا تلى عليهم آياتنا) من القرآن (بينات) واضحات الدلالة على العقائد الحقة
والاحكام الالهية (تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر) الانكار لفرط تكبرهم للحق وغيظهم
لاباطيل أخذوها تقليدا وهذا منتهى الجهالة وللشعار بذلك وضع الذين كفروا موضع الضمير
أو ما يقصدونه من الشر (يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا) يشبون ويطشون بهم (قل
أفأنيتكم بشر من ذلكم) من غيظكم على اتالين وسطونكم عليهم أو ما أصابكم من الضجر
بسبب ما تلو عليكم (النار) أي هو النار كانه جواب سائل قال ما هو ويجوز أن يكون مبتدأ أخبره
(وعدها الله الذين كفروا) وقرى بالنصب على الاختصاص وبالجر بدلا من شرف فتكون
الجملة استثناء كما اذ رفعت خبراً وأحوالها (وبش المصير) النار (يا أيها الناس ضرب مثل) بين لكم
حال مستغربة أو قصة رائعة ولذلك ساهما مثلاً وأجعل الله مثل أي مثل في استحقاق العبادة (فاستمعوا
له) للمثل أو لسانه استماع تدبر وتفكر (ان الذين تدعون من دون الله) يعني الاصنام وقرى يعقوب
بالياء وقرى به مبنيا للمفعول والراجع الى الموصول محذوف على الاولين (لن يخلقوا ذبابا) لا يقدر
على خلقه مع صغره لان لن بما فيها من تأكيد النفي دالة على منافاة ما بين المنفى والمنفى عنه والذباب
من الذب لانه يذب وجعه أذبه وذبان (ولو اجتمعوا له) أي للخلق هو بجوابه المقدر في موضع
حال جى به للمبالغة أي لا يقدر على خلقه مجتمعين له متعاونين عليه فكيف اذا كانوا منفردين
(وان يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه) جهلهم غاية التجهيل بان أشركوا الها قدر على
المقدورات كلها وتقدر دبابا على الموجودات بأسرها مما تامل هي أعجز الاشياء وبين ذلك بانها لا تقدر
على خلق أقل الاحياء وأذلها ولو اجتمعوا له بل لا تقوى على مقاومة هذا الأقل الاذل وتجزع
ذبه عن نفسه واستنقاذ ما تحت ظفه من عندها قيل كانوا يطولونها بالطيب والعسل ويغلقون
عليها الابواب فيدخل الذباب من الكوى فيأكله (ضعف الطالب والمطلوب) عابد المنى ومعبوده

ومحمله والعبارة المفصلة به
واحد والتفاوت في التقرير
(قوله وألأنهما أعظم أركانها)
فيه نظر فقد قال الامام النووي
رحمه الله في الاذكار اختلف
العلماء في السجود في
الصلاة وفي القيام أيهما
أفضل فذهب الشافعي رحمه
الله ومن وافقه أن القيام
أفضل لقول النبي صلى الله
عليه وسلم أفضل الصلاة
طول القنوت ومعناه القيام
ولأن ذكر القيام هو القرآن
وذكر السجود هو التسبيح
والقرآن أفضل وذهب
بعض العلماء الى أن
السجود أفضل لقوله صلى
الله عليه وسلم في الحديث
المتقدم أقرب ما يكون
العبد من ربه وهو ساجد
(قوله فعكس وأضيف
الحق الى الجهاد مباغته)
أي كان لفظ الحق مؤخرًا
في الاصل صفة للجهاد فقدم
عليه وأضيف اليه مباغته
ووجه المباغته أن الامر
بالصفة وهي الحق ههنا أمر
بالموصوف لان الصفة
لا تيسر فعلها بدونه فكان
الامر بالحق متضمنًا للامر
بالجهاد وأما الامر بالموصوف
فليس أمرًا بالصفة لان
الموصوف قد لا يستلزمها
فالامر بالصفة أمر بموصوفها
بخلاف الامر بالموصوف
(قوله فأضيف الجهاد اتساعا)

أوالذي باب يطالب ما يسلب عن الصنم من الطيب والصنم يطلب الذباب منه السلب أو الصنم والذباب
كانه يطلبه ليستنقذ منه ما يسلبه ولو حقت وجدت الصنم أضعف بدرجات (ما قدر والله حق قدره)
ما عرفوه حق معرفته حيث أشركوا به وسموا باسمه ما هو أبعد الاشياء عنه مناسبة (ان الله لقوى)
على خلق الممكنات بأسرها (عزيز) لا يغلبه شيء وألهمهم التي يعبدونها عاجزة عن أقلها مقهورة من
اذلهما (الله يصطفي من الملائكة رسلا) يتوسطون بينه وبين الانبياء بالوحى (ومن الناس) يدعون
سائرهم الى الحق ويبلغون اليهم ما رزل عليهم كانه لما قررو وحدانيته في الالوهية ونفى أن يشار كغيره
في صفاتها بين ان له عبادا مصطفين للرسالة يتوسل باجابتهم والافتداء بهم الى عبادة الله سبحانه
وتعالى وهو أعلى المراتب ومنتهى الدرجات لمن سواه من الموجودات تقرير للنبوة وتزبيها لقولهم
مانع بهم الا يقربونا الى الله زلنى والملائكة بنات الله تعالى ونحو ذلك (ان الله سميع بصير)
مدرك للاشياء كلها (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) عالم بواقعها ومتربحها (والى الله ترجع الامور)
واليه ترجع الامور كلها لانه مال كلها بالذات لا يستل عجايف فعل من الاصطفاء وغيره وهم يستلون
(يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا) في صلاتكم أمرهم بهما لانهم ما كانوا يفعلونها أول
الاسلام أو صلوا وعبر عن الصلاة بهما لانهما أعظم أركانها وأخضعوا لله وخروا له سجدا (واعبدوا
ربكم) بسائر ما تعبدكم به (وافعلوا الخير) وتحروا ما هو خير وأصلح فيما تأتون وتذرون كنوافل
الطاعات وصلة الارحام ومكارم الاخلاق (لعلكم تفلحون) أي افعلوا هذه كلها وأتمم راجون الفلاح
غير متيقنين له واثقين على أعمالكم والآية آية سجدة عندنا بالظاهر ما فيها من الامر بالسجود
ولقوله عليه الصلاة والسلام فضلت سورة الحج بسجدة من لم يسجد بها فلا يقرأها (وجاهدوا
في الله) أي لله ومن أجله أعداء دينه الظاهرة كاهل الزيغ والباطنة كاطلوعى والنفس وعنه
عليه الصلاة والسلام أنه يرجع من غزوة تبوك فقال رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر
(حق جهاده) أي جهاد افيه حقا خالصا لوجهه فعكس وأضيف الحق الى الجهاد مباغته كقولك
هو حق عالم وأضيف الجهاد الى الضمير اتساعا ولانه مختص بالله من حيث انه مغفول لوجه الله تعالى
ومن أجله (هو اجتباكم) اختاركم لدينه ولنصرته وفيه تذكير على المقتضى للجهاد والداوى اليه
وفي قوله (وما جعل عليكم في الدين من حرج) أي ضيق بتكليف ما يشتد القيام به عليكم اشارة
الى أنه لا مانع لهم عنه ولا عندهم في تركه أو الى الرخصة في اغفال بعض ما أمرهم به حيث شق عليهم
لقوله عليه الصلاة والسلام اذا أمرتكم بشي فأتوا منه ما استطعتم وقيل ذلك بان جعل لهم من
كل ذنب مخرج بان رخص لهم في المضايق وفتح عليهم باب التوبة وشرع لهم الكفارات في حقوقه
والاروش والديات في حقوق العباد (ملة أتيكم ابراهيم) منتسبة على المصدر بفعل دل عليه مضمون
ما قبلها بخذف المضاف أي وسع دينكم توسعة ملة أتيكم أو على الاغراء أو على الاختصاص وانما
جعله أباهم لانه أبورسول الله صلى الله عليه وسلم وهو كالأب لامتة من حيث انه سبب حياتهم
الابدية ووجودهم على الوجه المعتد به في الآخرة ولأن أكثر العرب كانوا من ذريته فغلبوا على
غيرهم (هو سماكم المسلمين من قبل) من قبل القرآن في الكتب المتقدمة (وفي هذا) وفي القرآن
والضمير لله تعالى ويدل عليه أنه قرئ الله سماكم ولأبراهيم وتسميتهم بمسلمين في القرآن وان
لم تكن منه كانت بسبب تسميته من قبل في قوله ومن ذريتنا أمة مسلمة لك وقيل وفي هذا تقديره
وفي هذا بيان تسميته اياكم مسلمين (ليكون الرسول) يوم القيامة متعلق بسماكم (شهيد عليكم)
بانه بلغكم فيدل على قبول شهادته لنفسه اعتمادا على عصمته وأبطاعة من أطاع وعصيان من

أي كان الاصل حق جهاد فيه خذف لفظ في وأضيف الحق اتساعا كقوله يوم شهدناه سليمان وعاص (قوله متعلق بقوله سماكم) أي سماكم

ووصفكم بهذه الصفة الكريمة لئلا هي صفة الاسلام التي تنحصر شهادة الرسول عليكم وتكونوا شهداء على الناس أي وصفكم بهذه الصفة والطاعة بسبب شهادة الرسول عليكم بهما فان قيل يعلم من الآية ان ما ذكر سبب لانحصار شهادة الرسول عليكم حتى لا يكون شهيداً على غيركم اذلو (٦٢) كان شهيداً على غيركم لا تكون حاجة الى شهادتكم وهذا ينافي

ما قال في تفسير قوله تعالى فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا ان المراد بهؤلاء الشهداء الذين هم الانبياء قلنا المفهوم منها انه عليه السلام لا يكون شهيداً على غيرهم من الامم واما انه لا يكون شهيداً على الانبياء فلا فان قيل ليس تسميتهم بالمسلمين سبباً لشهادة الرسول عليهم وانما سببها اسلامهم نفسه لا تسميتهم به قلنا تسمية الله تعالى اياهم بالمسلمين حكم على اسلامهم عند وجودهم فهو في الحقيقة سبب لاسلامهم وعلى هذا ظهر ان تسمية الامة بالصفة المذكورة سبب لكون الرسول شهيداً عليهم ﴿سورة المؤمنين﴾

عصى (وتكونوا شهداء على الناس) بتبليغ الرسل اليهم (فاقيموا الصلوة واتوا الزكوة) فتقربوا الى الله تعالى بأنواع الطاعات لما خصكم بهذا الفضل والشرف (واعتصموا بالله) وثقوا به في جماع أموركم ولا تطلبوا الاعانة والنصرة الا منه (هو ولاكم) ناصركم ومتولى أموركم (فنعم المولى ونعم النصير) هو اذ لا مثل له سبحانه في الولاية والنصرة بل لا مولى ولا نصير سواه في الحقيقة عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الحج أعطى من الاجر كحجة حجها وعمره اعتمرها بعدد من حج واعتمر فيما مضى وفيما بقي

﴿سورة المؤمنين﴾ مكية وهي مائة وتسع عشرة آية عند

البصريين وثمانى عشرة عند الكوفيين

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قد أفلح المؤمنون) قد فازوا بأمانهم وقد ثبت المتوقع كما أن لما تنفیه وتدل على ثباته اذا دخلت على الماضي ولذلك تقر به من الحال ولما كان المؤمنون متوقعين ذلك من فضل الله صدرت بها بشارتهم وقرأ ورش عن نافع قد أفلح بالقاء حركة الهزمة على الدال وحذفها وقرأى أفلحوا على لغة أكلوني البراغيث أو على الإبهام والتفسير وأفلح بالضم اجتزأ بالضمعة عن الواو وأفلح على البناء للمفعول (الذين هم في صلاتهم خاشعون) خائفون من الله سبحانه وتعالى متذللون له ملزمون بأبصارهم مساجدهم روى أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلى رافعا بصره الى السماء فلما سالت رعى ببصره نحو مسجده وأنه رأى رجلا يعبت بلمحيته فقال لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه (والذين هم عن الغلو عما لا يعنهم من قول أو فعل (معروضون) لما بهم من الجدم ما شغلهم عنه وهو أبلغ من الذين لا يلهون من وجوه جعل الجلالة اسمية وبناء الحكم على الضمير والتعبير عنه بالاسم وتقديم الصلاة عليه واقامة الاعراس مقام الترك ليدل على بعدهم عنه رأسا مباشرة وتسببا وميلا وحضورا فان أصله أن يكون في عرض غير عرضه وكذلك قوله (والذين هم للزكوة فاعلون) وصفهم بذلك بعد وصفهم بالخشوع في الصلاة ليدل على أنهم بلغوا الغاية في القيام على الطاعات البدنية والمالية والتجانب عن المحرمات وسائر ما توجب المروءة اجتنابه والزكوة تقع على المعنى والعين والمراد الاول لان الفاعل فاعل الحدث لا المحل الذي هو موقعه والثاني على تقدير مضاف (والذين هم لفروجهم حافظون) لا يبدلونهم (الاعلى أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم) زوجاتهم أو سريراتهم وعلى صلة لحافظون من قولك احفظ على عنان فرسى أو حال أى حافظوها في كافة الاحوال الا في حال التزوج أو التسرى أو بفعل دل عليه غير ما ملكت واما قال ما اجراء للممالك مجرى غير العقلاء اذ الملك أصل شائع فيه وافراد ذلك بعد تعميم قوله والذين هم عن اللغو معرضون لان المباشرة أشهى الملاهى الى النفس وأعظمها خطرا (فانهم غير ما ملكت) الضمير لحافظون أولن دل عليه الاستثناء أى فان بذلوا لأزواجهم أو ما ملكت فانهم غير ما ملكت على ذلك (فمن ابتغى وراء ذلك) المستثنى (فوائسكهم العادون) الكاملون في العدوان (والذين هم لاماناتهم وعهدهم) لما يؤتمنون عليه ويعاهدون من جهة الحق والخلاق (راعون) قائمون بحفظها واصلاحها وقرأ ابن كثير هنا وفي المعارج

المعنى حافظون الاعلى حال الوقوع على أزواجهم وقد قد فيما ذكره صاحب الكشاف والمحجب لاماناتهم انه قدر الكلام هكذا الذين هم لفروجهم غير حافظين الاعلى أزواجهم وظاهر هذا الكلام عكس المعنى المراد الاول أن يقال على بمعنى مع والتقدير حافظون الا كائنين مع أزواجهم وكون على بمعنى مع مما صرح به صاحب المعنى

(قوله وصف به المحل للبالغة الخ) يعني أن المكين صفة للظروف جعل صفة للظرف مبالغة في اتصاف الظرف بالخصانة فكان هذا الظرف متمكن في مكان كإمكان اتصافه بالقرار مبالغة لانه اتصاف بالمصدر (قوله لتفاوت الاستحالات الخ) أي إيراد الفاء في بعض المواضع وفي بعضها يدل على ما ذكر من التفاوت فإن استحالة السلالة (٦٣) إلى النطفة واستحالة النطفة إلى العلقه

ببعد بالنسبة إلى استحالة العلقه وهي الدم الجامد إلى المضغة وهي اللحم المضوغ فاستعمل ثم للإشارة إلى البعد المذكور ويرد عليه أن استحالة المضغة إلى العظام أيضا بعيد جدا مع أنه عطف بالفاء ويمكن أن يقال لما أورد الفاء في قوله تعالى فخلقنا النطفة علقه أورد الفاء بعده أيضا ليكون على طريقة واحدة إشاراً بأن هذه الاستحالة في هذه المدة القصيرة كأنها ليس فيها تراخ اذ هذه الاستحالة بحسب الظاهر تستحق أن تكون في أزمان متطاولة فتأمل (قوله تعالى ثم أنكم بعد ذلك لميتون) فإن قلت لم يجزى بان واللام وبالاسم سيما الصفة المشبهة فيما ليس فيه الإنكار في وجه وأنى فيها فيه الخلاف بان وحدها أجاب عنه العلامة الطيبي بأن الكلام في ادعاء تلك الخلقة العظيمة الشأن وإن لها حياة أبدية لا يصل إليها

لأمانتهم على الأفراد لأنهم في الأصل مصدر (والذين هم على صلواتهم يحافظون) يواظبون عليها يؤدونها في أوقاتها ولفظ الفعل فيه لما في الصلاة من التجدد والتكرار ولذلك جمعه غير جزء والكسائي وليس ذلك تكرير الما وصفهم به أو لا فإن الخشوع في الصلاة غير المحافظة عليها وفي تصدير الأوصاف وختمها بأمر الصلاة تعظيم لشأنها (أولئك) الجامعون لهذه الصفات (هم الوارثون) الإحقاء بأن يسموا ووارثا دون غيرهم (الذين يرثون الفردوس) بيان لما يرثونه وتقييد للوراثه بعد إطلاقها تفخيها لها وتأكيدا وهي مستعارة لاستحقاقهم الفردوس من أعمالهم وإن كان مقتضى وعده مبالغة فيه وقيل أنهم يرثون من الكفار منازلهم فيها حيث فوتوها على أنفسهم لانه تعالى خلق لكل إنسان منزلا في الجنة ومنزلا في النار (هم فيها خالدون) أنت الضمير لانه اسم للجنة أو لطبقته العليا (ولقد خلقنا الإنسان من سلالة) من خلاصة سلت من بين الكدر (من طين) متعلق محذوف لانه صفة لسلالة أو من بيانية أو بمعنى سلالة لانها في معنى مسلوقة فتكون ابتدائية كالاولى والاسان آدم عليه السلام خلق من صفوة سلت من الطين أو الجنس فانهم خلقوا من سلالات جعلت نطفة بعد أدوار وقيل المراد بالطين آدم لانه خلق منه والسلالة نطفته (ثم جعلناه) ثم جعلناه خندق المضاف (نطفة) بأن خلقناه، ثم جعلناه السلالة نطفة وتذكر الضمير على تأويل الجوهر أو المسأل أو الماء (في قرار مكين) مستقر حصين يعني الرحم وهو في الأصل صفة للمستقر وصف به المحل للبالغة كما عبر عنه بالقرار (ثم خلقنا النطفة علقه) بأن أحلنا النطفة البيضاء علقه جراء (خلقنا العلقه مضغة) فصرناها قاطعة لحم (خلقنا المضغة عظاما) بأن صلبناها (فكسونا العظام لحما) مما بقي من المضغة أو مما نبنتنا عليها مما يصل إليها واختلاف العواطف لتفاوت الاستحالات والجمع لاختلافها في الهيئة والصلابة وقرأ ابن عامر وأبو بكر على التوحيد فيها ما اكتشف باسم الجنس عن الجمع وقرئ بأفراد أحدهما وجمع الآخر (ثم أنشأناه خلقا آخر) وهو صورة البدن أو الروح أو القوى بنفخة فيه أو المجموع وتمام بين الخلقين من التفاوت واحتج به أبو حنيفة على أن من غصب بيضة فأورخت عنده لزمه ضمان البيضة لا الفرخ لانه خلق آخر (فتبارك الله) فتعالى شأنه في قدرته وحكمته (أحسن الخالقين) المقدرين تقدير الخندق المميز لدلالة الخالقين عليه (ثم أنكم بعد ذلك لميتون) اصأرون إلى الموت لا محالة ولذلك ذكر النعت الذي للنبوت دون اسم الفاعل وقد قرئ به (ثم أنكم يوم القيمة تبعثون) للمحاسبة والمجازاة (ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق) سموات لانها طروق بعضها فوق بعض مطارقة النعل بالنعل وكل ما فوقه مثله فهو طريقه أو لانها طرق الملائكة أو الكواكب فيها مسيرها (وما كنا عن الخلق) عن ذلك الخلق الذي هو السموات أو عن جميع المخلوقات (غافلين) مهملين أمرها بل نحفظها عن الزوال والاختلال وندير أمرها حتى تبلغ منتهى ما قدر لها من الكمال حسبما اقتضته الحكمة وتعلقت به المشيئة (وأزلنا من السماء ماء بقدر) بتقدير يكثر نفعه ويقل ضرره أو بمقدار ما علمنا من صلاحهم (فأسكناه) فجعلناه ثابتا مستقرا (في الأرض وانا على ذهاب به) على إزالته بالافساد

أحد الألبوت وتلك الحياة هي المقصود من خلقها لكن تلك الحياة مشكوك فيها فكذلك الاعتبار فالت هذا الكلام لا يخلو من إبهام والواضح أن يقال إن الخلق لتماديهم في الغفلة زلوا بمنزلة المنكرين للموت كما تنقرو في العربة من أن غير المنكر قد يجعل منزلة المنكر لظهور أمارات الإنكار عنه ولما أكد بتلك التأكيدات ما هو وسيلة لاحاجة إلى تلك المرتبة فيما هو المقود وهو البعث

أو التصعيد أو التعميق بحيث يتعدى استنباطه (لقادرون) كما كنا قادرين على انزاله وفي تنكير
ذهاب إيماننا إلى كثرة طرقه ومبالغة في الإياديه ولذلك جعل أباح من قوله قل أرأيتم أن أصبح
ماؤكم غورا فمن يأتيكم بماء معين (فأنشأنا لكم به) بالماء (جنات من نخيل وأعناب لكم فيها)
في الجنات (فواكه كثيرة) تتفكهون بها (ومنها) ومن الجنات ثمارها وزروعها (تأكلون)
تغذيا أو ترزقون وتحصلون معاشكم من قولهم فلان يأكل من حرفته ويجوز أن يكون الضمير
للنخيل والأعناب أي لكم في ثمراتها أنواع من الفواكه الرطب والعنب والتمر والزبد والعصير
والدبس وغير ذلك وطعام تأكلونه (وشجرة) عطف على جنات وقرئت بالرفع على الابتداء أي
ومع أنشأنا لكم به شجرة (تخرج من طور سيناء) جبل موسى عليه السلام بين مصر وأيلة وقيل
بفلسطين وقد يقال له طور سيناء ولا يخفى أن يكون الطور للجبل وسيناء اسم بقعة أضيف إليها
أو المركب منهما علم له كأمري القيس ومنع صرفه للتعريف والمجئمة أو التأنيث على
تأويل البقعة لآلاف لأنه فيعال كدساس من السناء بالمد وهو الرفع أو بالقصر وهو النور
أو ملحق بفعال كعلباء من السين إذا فعلاء بالتأنيث بخلاف سيناء على قراءة
الكوفيين والشامي ويعقوب فإنه فيعال ككيسان أو فعلاء كصحراء لفعال إذ ليس في كلامهم
وقرى بالكسر والقصر (تنبت بالدهن) أي تنبت ملتبساً بالدهن ومستصحباله ويجوز أن تكون
الباء صلة معدية لتنت كفا في قولك ذهبت يزيد وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب في رواية
تنبت وهو ما من أنبت بمعنى نبت كقول زهير

رأيت ذوى الحاجات عند بيوتهم * قطينا لهم حتى إذا أنبت البقل

أو على تقدير تنبت زيتونها ملتبساً بالدهن وقرى على البناء للمفعول وهو كالاول وتثر بالدهن
وتخرج بالدهن وتخرج الدهن وتنبت بالدهان (وصبغ للأكين) معطوف على الدهن جار على
إعرابه عطف أحد وصفي الشيء على الآخر أي تنبت بالشيء الجامع بين كونه دهنا بدهن به ويسرج
منه وكونه ادا ما صبغ فيه الخبز أي يغمس فيه للاندماج وقرى وصباغ كدباغ في ديبغ (وان لكم
في الانعام لعبرة) تعتبرون بحالها وتستدلون بها (نسقيكم مما في بطونها) من اللبن أو من العلف
فان اللبن يتسكون منه فن للتبويض أو لابتداء وقرى أنافع وابن عامر وأبو بكر ويعقوب نسقيكم بفتح
النون (ولكم فيها منافع كثيرة) في ظهورها وأصوافها وشعورها (ومنها تأكلون) فتتفعون
بأعيانها (وعليها) وعلى الانعام فان منها ما يحمل عليه كالابل والبقر وقيل المراد الابل لأنها هي
المحمول عليها عندهم والمناسب للفلك فاهاسفان البر قال ذو الرمة

* سفينة بر تحت خدي زمامها * فيكون الضمير فيه كالضمير في وبعولتهن أحق بردهن (وعلى
الفلك تحملون) في البر والبحر (ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله إلى آخر القصص
مسوق لبيان كفران الناس ما عدد عليهم من الدم المتلاحقة وما حاق بهم من زوالها (مالك من الله
غيره) استئناف لتعليل الأمر بالعبادة وقرأ الكسائي غيره بالجر على اللفظ (أفلا تتقون) أفلا تخافون
أن يزيل عنكم نعمه فهل لكم ويعذبكم برفضكم عبادته إلى عبادة غيره وكفرانكم نعمه التي
لاتحصونها (فقال الملا) (الذين كفروا من قومه) لعوامهم (ما هذا الا بشر مثلكم يريد
أن يتفضل عليكم) أن يطلب الفضل عليكم ويسودكم (ولو شاء الله) أن يرسل رسولا (لأنزل ملائكة)
رسلا (ما سمعنا بهذا في آياتنا الأولى) يعنون نوحا عليه السلام أي ما سمعنا به أنه نبي أو ما كلفهم به من
الحث على عبادة الله سبحانه وتعالى ونفي غيره أو من دعوى النبوة وذلك ما لفرط عنادهم وأولاهم

(قوله وفي تنكيره ذهاب الخ) لان التنكير يدل على الوحدة فيكون معناه على فرد واحد عظيم من الذهاب فيدل على أن للذهاب أفرادا متعددة بخلاف ما لوعرف ولفظ غورا في قوله تعالى ان أصبح ماؤكم غورا صريح في فرد خاص من الذهاب وهو ذهابه في عمق الارض بخلاف الذهاب فانه شامل له ونفسيره من الأنواع المذكورة والمبالغة باعتبار أن الذهاب شامل الازالة بالسكينة بخلاف الغور (قوله فيكون الضمير في قوله كالضمير في بعولتهن) فان فيه أيضا يرجع الضمير إلى شخص واحد مخصوص من المذكور قبل وهو المطلقات الرجعية

كانوا في فترة متطاولة (ان هو الارجل به جنة) أي جنون ولا جله يقول ذلك (فتر بصوابه) فاحتملوه
 وانتظروا (حتى حين) لعله يفيق من جنونه (قال) هدا ما أيس من إيمانهم (رب انصرفني) باهلا كهم
 أو بانجاز ما وعدتهم من العذاب (بما كذبون) بدل تكذيبهم إياي أو بسببه (فاوحينا اليه أن
 اصنع الفلك باعيننا) بحفظنا نحفظه أن تخلى فيه أو يفسده عليك مفسد (ووحينا) وأمرنا
 وتعليمنا كيف تصنع (فاذا جاء أمرنا) بالركوب أو نزول العذاب (وفار التنور) روى أنه قيل
 لنوح اذا فار المضاء من التنور اركب أنت ومن معك فلهما نبع المضاء منه أخبرته امرأته فركب ومحمدا في
 مسجد الكوفة عن يمين الدار داخل ما يلي باب كندة وقيل عين وردة من الشام وفيه وجرة أخذ كرتها
 في هود (فاسلك فيها) فادخل فيها يقال سلك فيه وسالك غيره قال تعالى ما سلككم في سقر (من كل
 زوجين اثنين) من كل أمي الذكروا لاثني واحد من مزدوجين وقرأ حفص من كل بالتنوين أي
 من كل نوع زوجين واثنين تأ كيد (وأهلك) وأهل بيتك أو من آمن معك (الامن سبق عليه
 القول منهم) أي القول من الله تعالى باهلا كه لكفره وانما جيء بعلي لان السابق ضار كما جيء
 باللام حيث كان نافع في قوله تعالى ان الذين سبقتم منا الحسنى (ولانما جئتني في الذين ظلموا)
 بالدعاء لهم بالانجاء (اهم مغرقون) لا محالة لظلمهم بالاشراك والمعاصي ومن هذا شأنه لا يشفع له
 ولا يشفع فيه كيف وقد أمره بالجد على النجاة منهم بهلا كهم بقوله (فاذا استويت أنت ومن معك
 على الفلك فقل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين) كقوله ففقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد
 لله رب العالمين (وقل رب أنزلني) في السفينة أو في الارض (منزلا مباركا) يتسبب لزيد الخير في
 الدارين على قراءة أي بكر وقرئ منزلأبني انزالا أو موضع انزال (وأنت خير المنزلين) ثناء مطابق
 لدعائه أمره بان يشفع به مبالغة فيه وتوسل به الى الاجابة وانما أفرده بالامر والمعاذ به أن يستوى
 هو ومن معه اظهارا لفضله واشعارا بان في دعائه مندوحة عن دعائهم فاه يحيط بهم (ان في ذلك)
 فيما فعل بنوح وقومه (آيات) يستدل بها ويعتبروا ولو الاستبصار والاعتبار (وان كنتم لمتلين)
 لمصبيين قوم نوح ببلاء عظيم أو ممتحنين عبادا بهذه الآيات وان هي المنقضة واللام هي اغارقة
 (ثم أنشأنا من بعدهم قرنا آخرين) هم عاد وثمود (فارسلنا فيهم رسولا منهم) هرهود أو صالح وانما
 جعل القرن موضع الارسال ليدل على أنه لم يأتهم من مكان غير مكانهم وانما أوحى اليه وهو بين
 أظهرهم (أن اعبدا الله ما لكم من اله غيره) تفسير لارسلنا أي قلنا لهم على لسان الرسول اعبدا
 الله (أفلاتتقون) عذاب الله (وقال الملا من قومه الذين كفروا) لعله ذكر بالاول لان كلامهم
 لم يتصل بكلام الرسول صلى الله عليه وسلم بخلاف قول قوم نوح وحيث استؤنف به فعلى تقدير
 سؤال (وكذبوا بقاء الآخرة) بقاء ما فيها من الثواب والعقاب أو بمعادهم الى الحياة الثانية
 بالبعث (وأترفناهم) ونعمناهم (في الحياة الدنيا) بكثرة الاموال والاولاد (ما هذا الا بشر مثلكم)
 في الصفة والحالة (يا كل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون) تقرير للمماثلة وما خبرية
 والعائد الى الثاني منصوب محذوف أو محذوف مع الجار لدلالة ما قبله عليه (ولئن أطعتم بشرا
 مثلكم) فيما يأمركم به (انكم اذا الخاسرون) حيث أذلتم أنفسكم واذا جزاء للشرط وجواب
 للذين قالو لهم من قومه (أي عدمكم أنكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما) مجردة عن اللحوم والعصاب
 (أنكم مخرجون) من الاجداث أو من العدم نارة أخرى الى الوجود وأنكم تكرير للاول
 أ كذبه لما طال الفصل بينه وبين خبره أو انكم مخرجون مبتدأ خبره الظرف المقدم أو فاعل
 للفعل المقدر جوابا للشرط والجملة خبر الاول أي انكم اخراجكم اذا متم أو انكم اذا متم وقع

(قوله أمره بأن يشفعه
 به مبالغة فيه) أي أمر الله
 تعالى نوحا عليه السلام
 بأن يشفع الدعاء وهو
 قوله رب أنزلني بالثناء وهو
 قوله تعالى وأنت خير
 المنزلين مبالغة في الامر
 بالانزال لان في لفظ وأنت
 خير المنزلين اشعارا بطلب
 الانزال

اخراجكم ويجوز أن يكون خبر الاول محذوف الدلالة خبر الثاني عليه لأن يكون الظرف لان اسمه جثة (هيئات هيئات) بعد التصديق أو الصحة (ما توعدون) أو بعد ما توعدون واللام للبيان كافي هيئت لك كما هم لما صوتوا بكلمة الاستبعاد قيل فإله هذا الاستبعاد قالوا ما توعدون وقيل هيئات بمعنى البعد وهو مبتدأ خبره ما توعدون وقرئ بالفتح منوناً للتشكيك وبالضم منوناً على أنه جمع هيئة وغير منون تشبهاً بقبل وبالكسر على الوجهين وبالسكون على لفظ الوقف وبإبدال التاء هاء (إن هي الأحياء الدنيا) أصله إن الحياة الأحياء الدنيا فاقيم الضمير مقام الاولى لدلالة الثانية عليها حذراً عن التكرير واشعاراً بأن تعينها من عن التصريح بها كقوله

* هي النفس ما جعلتها تتحمل * ومعناه لا حياة إلا هذه الحياة لان ان نافية دخلت على هي التي في معنى الحياة الدالة على الجنس فكأن مثل لا التي تنفي ما بعدها نفى الجنس (نموت ونحيا) يموت بعضنا ويولد بعض (وما نحن بمبعوثين) بعد الموت (إن هو) ما هو (الارجل افترى على الله كذباً) فيما يدعيه من ارساله له وفيما يعدنا من البعث (وما نحن له بمؤمنين) بمصدقين (قال رب انصرني) عليهم وانتقم لي منهم (عما كذبون) سبب تكذيبهم إياي (قال عما قليل) عن زمان قليل وماصلة لتوكيد معنى القلة أو نكرة موصوفة (ليصبحن نادمين) على التكذيب اذا عاينوا العذاب (فاخذنهم الصيحة) صيحة جبريل صاح عليهم صيحة هائلة تصدعت منها قلوبهم فأتوا واستدل به على أن القرن قوم صالح (بالحق) بالوجه الثابت الذي لا دافع له أو بالعدل من الله كقولك فلان يقضى بالحق أو بالوعد الصدق (فجعلناهم غشاً) شبههم في دمارهم بغش السيل وهو جيله كقول العرب سال به الوادي لمن هلك (فبعد القوم الظالمين) يحتمل الاخبار والدعاء وبعد مصدر بعد اذا هلك وهو من المصادر التي تنصب بأفعال لا يستعمل اظهارها واللام للبيان من دعى عليه بالبعد ووضع الظاهر موضع ضميرهم للتعليل (ثم أشأنا من بعدهم قروبا آخرين) هي قوم صالح ولوط وشعيب وغيره. (ما سبق من أمة أجلها) الوقت الذي حدث لها كما هو من مزيدة للاستغراق (وما يستأخرون) الاجل (ثم أرسلنا رسلنا تترى) متواترين واحداً بعد واحد من الوتر وهو الفرد والتاء بدل من الواو كقولهم وتيقور والالف للتأنيث لان الرسل جماعة وقرأ أبو عمرو وابن كثير بالتنوين على أنه مصدر بمعنى المراترة وقع حالاً أو ماله حجة وابن عامر والكسائي (كلما جاء أمة رسولها كذبوه) إضافة الرسول مع الارسل الى المرسل ومع المجيء الى المرسل اليهم لان الارسل الذي هو مبتدأ الامر منه والمجيء الذي هو منتهاه اليهم (فاتبعنا بعضهم بعضاً) في الاهلاك (وجعلناهم أحاديث) لم ينبق منهم الأحكاميات يسمر بها وهو اسم جمع للحديث أو جمع أحداثه وهي ما يتحدث به ناهياً (فبعد القوم لا يؤمنون) ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون بآياتنا (بآيات التسع) (وسلطان مبين) وحجة واضحة ملزمة لا خصم ويجوز أن يراد به العصا وافراده لانها أول المعجزات وأما تعلقت بهما معجزات شتى كانقلابها حية وتلقفها ما فكته السحرة وانفلاق البحر وانفجار العيون من الحجر بضر بهما باحراستها ومصيرها شجرة خضراء مثمرة ورشاء ودلوا وأن يراد به المعجزات وبآيات الحجج وأن يراد بهما المعجزات فإله آيات للنبوة وحجة بينة على ما يدعيه النبي صلى الله عليه وسلم (الى فرعون وملائه فاستكبروا) عن الايمان والمتابعة (وكانوا قوما عاقلين) متكبرين (فقالوا أنؤمن لشرين مثلنا) ثنى البشر لانه يطلق الواحد كقوله بشر اسوي كما يطلق للجمع كقوله فاماترين من البشر أحد اولم يثن المثل لانه في حكم المصدر وهذه القصص كما ترى تشهد بان قصارى شبه المنكرين للنبوة قياس حال الانبياء على أحوالهم لما ينهم من المماثلة في الحقيقة

(قوله ويجوز أن يكون خبر الاول محذوف والخ) أى يجوز أن يكون خبران الاول محذوف الدلالة خبران الثانية عليه ولا يجوز أن يكون خبر الاول هو الظرف وهو اذا امت لان الظرف لا يصح أن يكون خبر اللجته وهو اسم انكم

وقساده يظهر للمستبصر باد في تأمل فان النفوس البشرية وان تشاركت في أصل القوى والادراك
لكنها متباينة الاقدام فبهماء وكثرة في جانب النقصان أغنياء لا يعود عليهم الفكر برادة يمكن
أن يكون في طرف الزيادة أغنياء عن التفكير والتعلم في أكثر الاشياء وأغلب الاحوال فيدر كون
ما لا يدرك غيرهم ويعلمون ما لا ينتهي اليه علمهم واليه أشار بقوله تعالى قل انما أنا بشر مثلكم
يوسى الى أمما لهم اله واحد (وقومهما) يعنى نبي اسرائيل (لنا عابدون) خادمون منقادون
كالعباد (فكذبوهما فكانوا من المهلكين) بالفرق في بحر قزقم (ولقد آتينا موسى الكتاب)
التوراة (لعلهم) لعل نبي اسرائيل ولا يجوز عود الضمير الى فرعون وقومه لان التوراة رأت بعد
اغرافهم (يهتدون) الى المعارف والاحكام (وجعلنا ابن مريم وأمه آية) بولادتها اياه من غير مسيس
فالآية امر واحد مضاف اليهما (وجعلنا ابن مريم آية بان تكلم في المهد وظهرت منه معجزات أخرى وأمه
آية بان ولدت من غير مسيس فذفت الاولى لدلالة الثانية عليها (وآتيناهما الى ربوة) أرض بيت
المقدس فانها مرتفعة ودمشق وأرملة فلسطين أو مصر فان قراها على الربى وقرأ ابن عامر وعاصم
بفتح الراء وقرئ ر بلاوة بالضم والكسر (ذات قرار) مستقر من الارض منبسطة وقيل ذات
ثمار وزروع فان ساكنيها يستقرون فيها لاجلها (ومعين) وماء معين ظاهر جار فعل من معن
الماء اذا جرى وأصله الابعاد في الشيء أو من الماعون وهو المنفعة لانه نفع أو مفعول من عانه اذا
أدركه بعينه لانه اظهره مدرك بالعيون وصف ماء هابذلك لانه الجامع لاسباب التبره وطيب المكان
(يا أيها الرسل كلوا من الطيبات) نداء وخطاب لجميع الانبياء لا على انهم خوطبوا بذلك دفعة لانهم
أرساوا في أزمنة مختلفة بل على معنى أن كلامهم خوطب به في زمانه فيدخل تحته عيسى دخولا
أوليا ويكون ابتداء كلامه كرتنبيه على أن تهية أسباب النعم لم تكن له خاصة وأن اباحة الطيبات
للانبياء شرع قديم واحتجاجا على الرهبانية في رفض الطيبات أو حكاية لما ذكر لعيسى وأمه عند
ايوانهما الى الربوة ليقتديا بالرسول في تناول ما رزقا وقيل النداء له ولفظ الجمع للتعظيم والطيبات
ما يستلذه من المباحات وقيل الحلال الصافي القوام فالحلال ما لا يعصى الله فيه والصافي ما لا ينسى الله
فيه والقوام ما يمسك النفس ويحفظ العقل (واعملوا الصالحا) فانه المقصود منكم والنافع عندكم
(اني بما تعملون عليم) فاجاز بكم عليه (وأن هذه) أي ولان هذه والمعلل به فاتقون أو واعلموا
أن هذه وقيل انه معطوف على ما تعملون وقرأ ابن عامر بالتخفيف والكوفون بالكسر على
الاستئناف (أنتكم أمة واحدة) ملتكم ملة واحدة أي متحدة في الاعتقاد وأصول الشرائع أو
جاءتكم جماعة واحدة متفقة على الايمان والتوحيد في العبادة ونصب أمة على الحال (وأنا
ر بكم فاتقون) في شق العصا ومخالفة الكلمة (فتقطعوا أمرهم بينهم) فتقطعوا أمر دينهم وجعلوه
أديانا مختلفة أو فتفرقوا ونحزبوا وأمرهم منصوب بنزع الخافض أو التمييز والضمير لما دل عليه
الامة من أر بابها أولها (زبرا) قطع اجمع زبور الذي يعنى الفرقه وبؤيده القراءة بفتح الباء فانه
جمع زبرة وهو حال من أمرهم أو من الواو أو مفعول ثان لتقطعوا فانه متضمن معنى جعل وقيل
كتبا من زبرت الكتاب فيكون مفعولا تابيا أو حالا من أمرهم على تقدير مثل كتب وقرئ
بتخفيف الباء كرسل في رسل (كل حزب) من المتحزبين (بمالديهم) من الدين (فرحون)
محببون معتمدون أنهم على الحق (فذرهم في عمرتهم) في جهالتهم شبهها بالماء الذي يغمر القامة
لانهم مغمورون فيها أو لاعبون بها وقرئ في غمراتهم (حتى حين) الى أن يقتلوا أو يموتوا
(أيحسبون أنما نعدهم به) أن مانعطيهم ونجعله لهم مددا (من مال وبنين) بيان لما وليس خبره فانه

(قوله والمعلل به فاتقون)
أي اتقون لان هذه أمتكم
أمة واحدة فيكون فاتقون
عطف على اتقون المقدر
تا كيدا والمعنى انه لما
كانت العقائد الصحيحة
التي يجب أن يعتقدوها كل
أحد واحدة لا تختلف
باختلاف الامم والعصر
ثبت التوحيد والبعث
والجزاء فيجب التقوى
على الكل (قوله وقيل
انه معطوف على ما تعملون)
والتقدير اني عليم بما
تعملون وبأن هذه أمتكم
أمة واحدة (قوله والضمير
لما دل عليه الامة من أر بابها
أولها) فالاول على تقدير
ان يكون المراد من الامة
الملة والثاني على تقدير أن
يكون المراد منها الجماعة
(قوله بتقدير مثل كتب)
فيكون المعنى فتقطعوا
أمرهم بينهم زبرا أي كتبا
أي حال كون ذلك الامر
كتب في كتب

غير معاتب عليه وإنما المعاتب عليه اعتقادهم أن ذلك خير لهم خبره (نسارع لهم في الخيرات) والراجع
 محذوف والمعنى أي يحسبون أن الذي يمدهم به نسارع به لهم فبإفيه خيرهم وأكرامهم (بل لا يشعرون)
 بل هم كالبهايم لا فطنة لهم ولا شعور ليتأملوا فيه فيعلموا أن ذلك الامداد استدرج لا مسارعة في
 الخير وقرئ يمدهم على الغيبة وكذلك يسارع ويسرع ويحتمل أن يكون فيهما ضمير الممد به
 ويسارع مبني للمفعول (ان الذين هم من خشية ربهم) من خوف عذابه (مشفقون) حذرون
 (والذين هم بآيات ربهم) المنصوبة والمنزلة (يؤمنون) بتصديق مدلولها (والذين هم برهم
 لا يشركون) شر كاجابا ولا خفيا (والذين يؤتون ما آتوا) يعطون ما أعطوه من الصدقات وقرئ
 يأتون ما أتوا أي يفعلون ما فعلوا من الطاعات (وقلو بهم وجهة) خائفة أن لا يقبل منهم وأن لا يقع
 على الوجه اللائق فيؤاخذ به (أنهم إلى ربهم راجعون) لأن مرجعهم إليه أو من أن مرجعهم
 إليه وهو يعلم ما يخفى عليهم (أولئك يسارعون في الخيرات) يرغبون في الطاعات أشد الرغبة
 فيبادرونها أو يسارعون في نيل الخيرات الدنيوية الموعودة على صالح الأعمال بالمبادرة إليها
 كقوله تعالى فاتاهم الله ثواب الدنيا فيكون أثبات لهم ما نفي عن اضدادهم (وهم لها سابقون)
 لاجلها فاعلون السبق أو سابقون الناس إلى الطاعة أو الثواب أو الجنة أو سابقون أي ينالونها
 قبل الآخرة حيث عجلت لهم في الدنيا كقوله تعالى هم لها عاملون (ولا نكلف نفسا الا وسعها)
 قدر طاقتها يريد به التحريض على ما وصف به الصالحين وتسهيله على النفوس (ولدينا كتاب)
 يريد به اللوح أو صحيفة الأعمال (ينطق بالحق) بالصدق لا يوجد فيه ما يخالف الواقع (وهم لا يظلمون)
 بزيادة عقاب أو نقصان ثواب (بل قلوبهم) قلوب الكفرة (في عمرة) في غفلة غامرة لها (من هذا)
 من الذي وصف به هؤلاء أو من كتاب الحفظة (ولهم أعمال) خبيثة (من دون ذلك) متجاوزة
 لما وصفوا به أو متخطية عما هم عليه من الشرك (هم لها عاملون) معتادون فعلها (حتى إذا
 أخذنا مترفيهم) تنعمهم (بالعذاب) يعني القتل يوم بدر أو الجوع حين دعا عليهم الرسول صلى
 الله عليه وسلم فقال اللهم اشد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف فحطوا حتى
 أكلوا الجيف والكلاب والعظام المحرقة (اداهم يجأرون) فاجأ الصراخ بالاستغاثة وهو جواب
 الشرط والجملة مبتدأ بعد حتى ويجوز أن يكون الجواب (لاتجأروا اليوم) فانه مقدر بالتول أي
 قيل لهم لاتجأروا اليوم (انكم منالانصررون) تعليل للنهي أي لاتجأروا فانه لا ينفعكم اذا تمنعون
 منأ ولا يلحقكم نصر ومعونة من جهتنا (قد كانت آياتي تتلى عليكم) يعني القرآن (فكنتم على
 أعقابكم تنكصون) تعرضون مدبرين عن سماعها وتصديقها والعمل بها والنكوص الرجوع
 قهقري (مستكبرين به) الضمير للبيت وشهرة استكبارهم وافتخارهم بانهم قوامه أغنت عن
 سبق ذكره ولا ياتي فانها بمعنى كتابي والباء متعلقة بمستكبرين لانه بمعنى مكذبين أو لان
 استكبارهم على المسلمين حدث بسبب استماعه أو بقوله (سامرا) أي تسمرون بذكر القرآن
 والطمع فيه وهو في الاصل مصدر جاء على لفظ الفاعل كالعاقبة وقرئ سمر اجمع سامر
 (تهجرون) من الهجر بالفتح اما بمعنى القطيعة والهديان أي تعرضون عن القرآن وتهنون في شأنه
 أو الهجر بالضم أي الفحش ويؤيد الثاني قراءة نافع تهجرون من أهجر وقرئ تهجرون على المبالغة
 (أفلم يدبروا القول) أي اقرآن ليعلموا أنه الحق من ربهم بما تجاوز لفظه ووضوح مدلوله (أم جاءهم
 ما لم يأت آباءهم الاولين) من لرسول والكتاب أو من الامن من عذاب الله تعالى فلم يخافوا
 كما خاف آباؤهم الاقدمون كاسماعيل وأعقابه فآمنوا به وبكتبه ورسوله وأطاعوه (أم لم يعرفوا
 رسولهم) بالامانة والصدق وحسن الخلق وكمال العلم مع عدم التعلم إلى غير ذلك مما هو صفة الانبياء

(قوله ويجوز أن يكون)
 الحواب اذاهم يجأرون
 (الح) فعلى هذا يكون اذاهم
 يجأرون معطوفا على قوله
 تعالى اذا أخذنا بحذف
 العاطف كما جوزه بعضهم
 في قوله ولا على الذين اذا ما
 أتوك لتحملهم قلت لا
 أجد ما أحملكم الآية
 أو على كونه بدلا
 من الجملة المذكورة اذا لوجه
 له غيرها (قوله ووضوح
 مدلوله) فيه ان وضوح مدلوله
 لم يدل على كونه من الرب
 تعالى لان كثيرا من كلام
 الناس واضح المدلول
 والجواب ان المراد من
 المدلول كونه لامن كلام
 البشر فانه يفهم من مدلوله
 انه ليس كذلك فالمقصود
 من وضوح المدلول
 وضوح كونه لامن كلام
 الناس والاولى ان يقال ان
 وضوح مدلوله كونه على
 أحسن منهاج وأوضح
 طريق بحيث من تأمل
 مدلول معانيه يتضح له انه
 ليس من جانب البشر وحاصله
 وضوح مدلوله من حيث
 انه ليس من جانب بشر
 لان فيه معاني مترتبة لا يصل
 اليها فهم البشر باستقلاله
 فيكون مجزأ من حيث
 اللفظ والمعنى

(قوله فان انكار الشيء قطعاً الخ) يعني لما كان الانكار للشيء ينبغي أن يكون بسبب ظهور امتناعه أو بسبب البحث عما يدل عليه أقصى ما يمكن فلم يوجد ولم يكن أحدهما من الأمرين متحققاً فيما نحن فيه فيجب أن يكون انكارهم لآحد (٦٩) الأمور المذكورة فحصل ما قاله ان

انكارهم لا بد أن يكون لآحد الأمور الثلاثة اذ لو لم يكن لواحد منها لزم أن يكون لواحد من هذين الأمرين المذكورين وهما منتفیان ههنا فان قوله تعالى فهم له منكرون مشعر بتوحيدهم بانكار رسولهم لان انكارهم ناشئ من أحد الوجوه المذكورة وهي لا ينبغي ان تكون سبب الانكار وحق العبارة أن يقال لآحد هذه الوجوه التي لا تصح للانكار فان انكار الشيء قطعاً وظناً الخ اما يتجده الخ فانه لظهوره لم يذكره (قوله وقيل لو اتبع الحق أهواءهم الخ) الفرق بين هذا المعنى وبين المعنى الاول ان المعنى الاول هو انه لو كان الواقع في الاصل موافقاً لهوائهم لفسدت السموات والارض وهذا المعنى هو انه لو صار الحق تابعاً لهوائهم بعدما كان على خلافها لزم الفساد فعلى المعنى الاول اتباع بمعنى الموافقة في الاصل وعلى الثاني الموافقة بعد المخالفة ولذا قال وانقلب باطلا (قوله وهو على أصل المعتزلة) أي على قاعدة أنهم ان الله لا يصلح أن يوجد منه الكفر والمعاصي اذ هو

عليهم الصلاة والسلام (فهم له منكرون) دعواؤه لآحد هذه الوجوه اذ لوجه له غيرها فان انكار الشيء قطعاً وظناً لما يتجده اذ اظهر امتناعه بحسب النوع والشخص أو بحث عما يدل عليه أقصى ما يمكن فلم يوجد (أم يقولون به جنة) فلا يبالون بقوله وكانوا يعلمون أنه صلى الله عليه وسلم أرجحهم عقلاً وأدقهم نظراً (بل جاءهم بالحق وأكثرتهم للحق كارهون) لانه يخالف شهواتهم وأهواءهم فلذلك أنكروه وانما في هذا الحكم بالاكثر لانه كان منهم من ترك الايمان استنكافاً من توحيده قومه أو قلقة فطنته وعدم فكرته لا كراهة للحق (ولو اتبع الحق أهواءهم) بان كان في الواقع آلهة شتى (فسدت السموات والارض ومن فيهن) كما سبق تقريره في قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا وقيل لو اتبع الحق أهواءهم وانقلب باطلا لذهب ما قام به العالم فلا يبقى أولو اتبع الحق الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم أهواءهم وانقلب شر كالجاء الله بالقيامة وأهلك العالم من فرط غضبه أو لو اتبع الله أهواءهم بان أنزل ما يشتهونه من الشرك والمعاصي لخرج عن الاولوية ولم يقدر أن يمسك السموات والارض وهو على أصل المعتزلة (بل أتيناهم بذكرهم) بالكتاب الذي هو ذكرهم أي وعظهم أو صيغتهم والذكر الذي تمنوه بقولهم لو أن عندنا ذكراً من الاولين وقرئ بذكرهم (فهم عن ذكرهم معرضون) لا يلتفتون اليه (أم تسألهم) قيل انه قسم قوله أم به جنة (خرجا) أجرة على أداء الرسالة (خارجاً بك) رزقه في الدنيا أو ثوابه في العقبى (خير) لسعته ودوامه وفيه مندوحة لك عن عذابهم واخراج بازاء الدخول يقال لكل ما أخرجه الى غيرك واخراج غالب في الضريبة على الارض ففيه اشعار بالكثرة والازم فيكون أبلغ ولذلك عبر به عن عطاء الله اياه وقرأ ابن عامر خراجاً فخرج وجزرة والكسائي خراجاً فخرج للمزاوجة (وهو خير الرازقين) تقرير لخيرية خواجه تعالى (وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم) تشهد العقول السليمة على استقامته لا عوج فيه يوجب اتهامهم له واعلم أنه سبحانه ألزمهم الحجة وأزاح العلة في هذه الآيات بأن حصر أقسام ما يؤدي الى الانكار والاتهام وبين انتفاء ما عدا كراهة الحق وقلة الفتنسة (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط) عن الصراط السوي (لنا كبون) لعادولون عنه فان خوف الآخرة أقوى البواعث على طلب الحق وسلوك طريقه (ولورجنهم وكشفنا ما هم من ضر) يعني القحط (للجوا) لثبوتوا وللججاج التماضي في الشيء (في طغيانهم) افراطهم في الكفر والاستكبار عن الحق وعداوة الرسول والمؤمنين (يعمّهون) عن الهدى روى أنهم قحطوا حتى أكلوا العلم زجاء أبو سفيان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أشدك الله والرحم ألتستزعم أنك بعثت رحمة للعالمين قال بلى فقال قتل الآباء بالسيف ولبناء بالجوع فزات (ولقد أخذناهم بالعذاب) يعني القتل يوم بدر (فما استكانوا الربهم) بل أقاموا على عتوهم واستكبارهم واستكان استغفار من الكون لان المفتقراتقل من كور الى كون أو افتعل من السكون أشبعت فتحته (وما ينضرعون) وليس من عادتهم التضرع وهو استشهاده على ما قبله (حتى اذا فتحنا عليهم باباً اذا عذاب شديد) يعنى الجوع فانه أشد من القتل والاسر (اذا هم فيه مبلسون) متحيرون آيسون من كل خير حتى جاءك أعتاهم يستعطفك (وهو الذي أنشأكم السمع والابصار) لتحسوا بها ما نصب من الآيات (والأفئدة) لتتفكروا فيها وتستدلوا بها الى غير ذلك من المنافع الدينية والدنيوية

ظلم ونقص تعالى الله عنه وأما أهل السنة فهم ينكرون القاعدة المذكورة وهذا بحث مذكور في علم الكلام (قوله بان حصر أقسام ما يؤدي الى الانكار والاتهام الخ) وهي أي هذه الاقسام هي التي ذكرت من قوله تعالى أفلم يدبروا القول الى ههنا فان تدبر القول حاصل لهم لانهم علموا العجازه ويعرفون ان الانبياء كانوا قبل ذلك وعرفون رسولهم وأنكر كونه مجنوناً وسؤال الخرج منهم

(قليل ما نشكرون) تشكرونها شكر اقليل لان العمد في شكرها استعمالها فيما خلقت لاجله والاذعان لما منحها من غير اثرالك وماصلة للتأكيد (وهو الذي ذرأكم في الارض) خلقكم وبشكم فيها بالتناسل (واليه تحشرون) تجتمعون يوم القيامة بعد تفرقكم (وهو الذي يحيي ويميت وله اختلاف الليل والنهار) ويختص به تعاقبهما لا يقدر عليه غيره فيكون رد السبته الى الشمس حقيقة أو لاسره وقضائه تعاقبهما أو انتقاص أحدهما أو ازدياد الآخر (أفلاتعقلون) بالنظر والتأمل أن السكل منا أو أن قدرتنا من المكنات كلها وأن البعث من جلته وقرى بالياء على أن الخطاب السابق لتغليب المؤمنين^١ (بل قالوا) أي كفار مكة (مثل ما قال الأولون) آبائهم ومن دان بدينهم (قالوا أنذا متنا وكنا ترابا وعظاما أننا لبعوثون) استبعاد اولي يتأملوا اهم كانوا قبل ذلك أيضا ترابا خلقوا (لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل ان هذا الاساطير الأولين) الا كاذبيهم التي كتبوها جمع أسطورة لانه يستعمل فيما يتلوه كالا عجيب والاضاحيك وقيل جمع اسطر جمع سطر (قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون) ان كنتم من أهل العلم أو من العالمين بذلك فيكون استهانة بهم وتقرير الفرط جهالتهم حتى جهلوا مثل هذا الجلي الواضح الزاميا بما لا يمكن لمن له مسكة من العلم اسكاره ولذلك أخبر عن جوابهم قبل أن يجيبوا فقال (سيقولون لله) لان العقل الصريح قد اضطربهم بادنى نظر الى الاقرار بأنه خالقها (قل) أي بعد ما قالوه (أفلاتذكرون) فتعلمون أن من فطر الارض ومن فيها ابتداء قادر على إيجادها نانيا فان بدء الخلق ليس أهون من اعادته وقرى تتذكرون على الاصل (قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم) فاهما أعظم من ذلك (سيقولون لله) قرأ أبو عمرو و يعقوب بغير لام فيه وفيما بعده على ما يقتضيه لفظ السؤال (قل أفلاتتقون) عقابه فلا تشركوا به بعض مخلوقاته ولا تنكروا قدرته على بعض مقدوراته (قل من بيده ملكوت كل شيء) ملكه غاية ما يمكن وقيل خزائنه (وهو يحير) يغيث من يشاء ويحرسه (ولا يجار عليه) ولا يغاث أحد ولا يمنع منه وتعيده على تضمين معنى النصرة (ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل فاني تسحرون) فمن أين تخدعون فتصرفون عن الرشيد مع ظهور الامر وتطاهر الأدلة (بل أنيناهم بالحق) من التوحيد والوعد بالشور (وانهم لكاذبون) حيث أنكروا ذلك (ما نتخذ الله من ولد) لتقدسه عن مماثلة أحد (وما كان معه من اله) يساهمه في الألوهية (ادالذهب كل اله بما خلق ولما لبعضهم على بعض) جواب محاجتهم وجزاء شرط حذف لدلالة ما قبله عليه أي لو كان معه آلهة كما تقولون لذهب كل منهم بما خلقه واستبد به وامتناز ملكه عن ملك الآخرين وظهر بينهم اتحارب والتغالب كما هو حال ملوك الدنيا فلم يكن بيده وحده ملكوت كل شيء واللازم باطل بالاجماع والاستقراء وقيام البرهان على استناد جميع الممكات الى واجب واحد (سبحان الله عما يصفون) من الولد والشريك لما سبق من الدليل على فساده (عالم الغيب والشهادة) خبر مبتدأ محذوف وقد جره ابن كثير وابن عاصم وأبو عمرو ويعقوب وحفص على الصفة وهو دليل آخر على نفى الشريك بناء على توافقه في أنه المنفرد بذلك ولهذا رتب عليه (فتعالى عما يشركون) بالفاء (قل رب اماتر بني) ان كان لابد من أن تريني لان ما والنون للتأكيد (ما يوعدون) من العذاب في الدنيا والآخرة (رب فلا تنجاني في القوم الظالمين) قريناهم في العذاب وهو ما لهضم النفس أولان شؤم الظلمة ويحقق بمن وراءهم كقوله تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة عن الحسن أنه تعالى أخبرني به عليه السلام أن له في أمته تقمة ولم يطلع على وقتها فأمره بهذا الدعاء وتكرير الدعاء وتصدير كل واحد من الشرط والجزاء به فضل تضرع وجوار (وانا على أن نريك ما بعدهم لقادرون) لكنا نؤخره علما بأن بعضهم أو بعض أعقابهم يؤمنون

(قوله الخطاب السابق) هو قوله تعالى تحشرون وما تقدم عليه والغرض انه اذا قرئ بالتاء الفوقانية فالخطاب للكفار واما اذا قرئ يعقلون بالياء التحتية فيكون هذا الكلام في الكفار والخطابات السابقة يدخل فيها الكفار مع تغليب المؤمنين على الكفار اذ لو كان المراد من الخطابين السابقين الكفار لكان المناسب تعقلون بالخطاب (قوله تعالى اذالذهب كل اله بما خلق الخ) يفهم منه ان ما ذكر مقتضى صفة الملك والسلطنة ولولم يقع لكان لعارض اما ضعف او خوف أو نحو ذلك مما ينافي الألوهية

أولاً لا لعذبهم وأنت فيهم ولعلهم رد لانكارهم الموعود واستعجابهم له استهزاء به وقيل قد أراه وهو قتل بدر أو فتح مكة (ادفع بالتي هي أحسن السيئة) وهو الصفع عنها والاحسان في مقابلتها لكن بحيث لم يؤد الى وهن في الدين وقيل هي كلمة التوحيد والسيئة الشرك وقيل هو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو أبلغ من ادفع بالحسنة السيئة لما فيه من التنصيص على التفضيل (نحن أعلم بما يصفون) بما يصفونك به أو بوصفهم اياك على خلاف حالك وأقدر على جزائهم فكل الينا أمرهم (وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين) وسأوسهم وأصل الهمز النخس ومنه مهمز الرائض شبه ختم الناس على المعاصي بهمز الراضة للدواب على المشي والجمع للمرات أول تنزع الوسوس أول تعدد المضاف اليه (وأعوذ بك رب أن يحضرون) يحوموا حولي في شئ من الاحوال وتخصيص حال الصلاة وقراءة القرآن وحلول الاجل لانها أخرى الاحوال بأن يخاف عليه (حتى اذا جاء أحدهم الموت) متعلق بيصفون وما بينهما اعتراض لتأكيد الاغضاء بالاستعاذة بالله من الشيطان أن يزله عن الحلم ويغريه على الانتقام أو بقوله انهم لكاذبون (قال) تحسرا على ما فرط فيه من الايمان والطاعة لما اطلع على الامر (رب ارجعون) ردوني الى الدنيا والاولا لتعظيم المخاطب وقيل لتكرير قوله ارجعني كما قيل في قفا وأطرقا (لعلني أعمل صالحا فيما تركت) في الايمان الذي تركته أي لعلني آتي بالايمان وأعمل فيه وقيل في المال أو في الدنيا وعنه عليه الصلاة والسلام قال اذا عاين المؤمن الملائكة قالوا أنرجعك الى الدنيا فيقول الى دار الهموم والاحزان بل قدومنا الى الله تعالى وأما الكافر فيقول رب ارجعون (كلا) ردع عن طلب الرجعة واستبعادها (انها كلمة) يعني قوله رب ارجعون الخ والكلمة الطائفة من الكلام المنتظم بعضها مع بعض (هو قائلها) لا محالة لتسلط الحسرة عليه (ومن ورائهم) أمامهم والضمير للجماعة (برزخ) حائل بينهم وبين الرجعة (الي يوم يبعثون) يوم القيامة وهو اقنط كل من الرجوع الى الدنيا لما علم أنه لا رجعة يوم البعث الى الدنيا وانما الرجوع فيه الى حياة تكون في الآخرة (فاذا نفخ في الصور) لقيام الساعة والقراءة بفتح الواو وبه وبكسر الصاد يؤيد أن الصور أيضا جمع الصورة (فلأنساب بينهم) تنفعهم لزوال التعاطف والتراحم من فرط الحيرة واستيلاء الدهشة بحيث يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبه وبنيه أو يفتخرون بها (يومئذ) كما يفعلون اليوم (ولا يتساءلون) ولا يسأل بعضهم بعضا لا اشتغاله بنفسه وهو لا يناقض قوله وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون لانه عند النفخة وذلك بعد المحاسبة أو دخول أهل الجنة الجنة والنار النار (فمن ثقلت موازينه) موازنات عقائده وأعماله أي فمن كانت له عقائد وأعمال صالحة يكون لها وزن عند الله تعالى وقدر (فأولئك هم المفلحون) الفائزون بالنجاة والدرجات (ومن خفت موازينه) ومن لم يكن له ما يكون له وزن وهم الكفار لقوله تعالى فلا يقيم لهم يوم القيامة وزنا (فأولئك الذين خسروا أنفسهم) عبنوها حيث ضيعوا زمان استكاملها وأطلوا استعدادها لنيل كاملها (في جهنم خالدون) بدل من الصلاة أو خبر ثان لأولئك (تلفح وجوههم النار) تحرقها واللفح كالنفخ الا أنه أشد تأثيرا (وهم فيها كالحون) من شدة الاحتراق والكلوح تقلص الشفتين عن الاسنان وقرئ كالحون (ألم تكن آياتي تتلى عليكم) على اضممار القول أي يقال لهم ألم تكن (فكنتم بها تكذبون) تأييب وتذكير لهم بما استحقوا هذا العذاب لاجله (قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا) ملكتنا بحيث صارت أحوالنا مؤدية الى سوء العاقبة وقرأ حزة والكسائي شقاوتنا بالفتح كالسعادة وقرئ بالكسر كالكتابة (وكساقوما ضالين) عن الحق (رنا أخرجنا منها) من النار (فان عدنا) الى التكذيب (فانا ظالمون) لأنفسنا (قال اخسؤا فيها) اسكتوا سموت هو ان في النار فانها ليست

(قوله أى لانه كان فريق من عبادى يقولون ربنا الآلة فاتخذتموهم سخرى) فالتعليل باعتبار الأخذ المندكور (قوله افرا
أواشرا كا) لا يخفى ان الافراد (٧٢) عبارة عن أن يعبد الله وهذا مناف المعية فالوجه أن يكون مخصوصه

مقام سؤال من خسات الكلب اذا زجرته نفساً (ولاسكلمون) في رفع العذاب أولاً نسكلمون رأساً
قيل ان أهل الباري يقولون ألف سنه بنا أبصرنا وسعنا في جابون حق القول منى فيقولون ألفا
ر بنا أمتنا اثنتين في جابون ذلكم بأنه اذا دعى الله وحده كفرتم فيقولون ألفا يامالك ليقض علينا
ربك في جابون اسك ماكنون فيقولون ألفار بنا أخرنا الى أجل قريب في جابون أولم
نكونوا أقسمتم من قبل فيقولون أمار بنا أخرجنا نعمل صالحا في جابون أولم نعمركم فيقولون ألفا
رب ارجعون في جابون اخسروا فيها لم يكون لهم فيها لافير وشهيق وعواء (انه) ان الشأن وقرىء
بالفتح أى لانه (كان فريق من عبادى) يعنى المؤمنين وقيل الصحابة وقيل أهل الصفة
(يقولون ربنا آمنافا غفر لنا وارحمنا واتخير الراحمين فاتخذتموهم سخرى) هزوا وقرأ نافع وحزرة
والكسائي هنا وفي ص بالضم وهم مصدر سخر زيدت فيهما ياء السب للمبالغة وعند الكوفيين
المكسور بمعنى الهزء والمضموم من السخرة بمعنى الانقياد والعبودية (حتى أنسوكم ذكرى) من
فرط تشاغلهم بالاستهزاء بهم فلم يخافوني في أوليائى (وكنتم منهم تضحكون) استهزاء بهم (انى
جزيتهم اليوم بما صبروا) على أذاكم (أنهم هم المأزون) فوزهم بمجامع مراداتهم مخصوصين
به رهوثانى مفعولى جزيتهم وقرأ حجة والكسائي بالكسر استئنافا (قال) أى الله وأللك المأمور
بسؤالهم وقرأ ابن كثير وحزرة والكسائي على الامر للملك أو لبعض رؤساء أهل النار (كم لبثتم
فى الارض) أحياء وأمواتا فى القبور (عدد سنين) تميز لكم (قالوا البشنا يوما أو بعض يوم)
استقصار المدة لبثهم فيها بالنسبة الى خلودهم فى النار وألاناها كانت أيام سرورهم وأيام السرور وقصار
أولاهما منقضية والمنقضى فى حكم المعلوم (فاسأل العادين) الذين يمتكنون من عدايها ما ان أردت
تحقيقها فالناسخ فيه من العذاب مشغولون عن تذكرها واحصائها أو الملائكة الذين يعدون
أعمال الناس ويحسون أعمالهم وقرىء الادن بالتخفيف أى الظلمة فانهم يقولون ما نقول
والعادين أى القدماء العمد من قاهم أيضا يستقصرون (قال) وفى قراءة حجة والكسائي قل (ان
لبثتم الا قليلا لو أنكم كنتم تعلمون) تصديق لهم فى متاهلهم (أخسبتم أم ما خلقناكم عبثا) توبيخ
على تغافلهم وعبثا حال بمعنى عبثين أو مفعول له أى لم تخلقكم تلهيا بكم وانما خلقناكم لنتعبدكم
ونجازيكم على أعمالكم وهو كالإبيل على البعث (وأنكم البينا لانزجهمون) معطوف على أنما
خلقناكم أو عبثا وقرأ حجة والكسائي وبعقوب بفتح التاء وكسر الجيم (فتعالى الله الملك الحق)
الذى يحق له الملك مطلقا فان من عداه مملوك بالذات مالك بالعرض من وجهه دون وجهه وفى حال دون
حال (لا اله الا هو) فان ما عداه عبده له (رب العرش الكريم) الذى يحيط بالاجرام وينزل منه
محكمات الاقضية والاحكام ولذلك وصفه بالكرم أولسنه الى أكرم الاكرمين وقرىء بالرفع على
أنه صفة الرب (ومن يدع مع الله الها آخر) يعبد افرا أو اواشرا كا (لا برهان له به) صفة أخرى
لا لها لزومة له فان الباطل لا برهان به حى به التاكيد وناء الحكم عليه تبيينها على أن النادين بما لا
دليل عليه ممنوع فضلا عما دال الدليل على خلافه واعتراض بين الشرط والجزاء لذلك (فأما
حسابه عنده) فهو محاز له مقدار ما يستحقه (انه لا يفلح الكافرون) ان الشأن وقرىء بالفتح
على التعليل أو اخرا أى حساب عدم الفلاح بدأ السورة بقرير فلاح المؤمنين وختمها بنفى الفلاح

بالاشراك ويمكن أن يقال
أراد بالافراد أن يكون
الاله الاول منفردا
مستقلا ومن الاشراك
خلق الاشياء بان يكون
شريكا لله فى الخلق والايجاد
ثم ان ههنا أسئلة الاول
لم لم يقل ومن يدع
الها غير الله الثانى ان
الغيرية مستفادة من المعية
فأما لغة لفظ الآخر الثالث
مافأمة لفظ لا برهان له به
مع ان من المعلوم ان لا برهان
على وجود اله غير الله بل
البراهين قاطعة على امتناعه
والجواب عن الاول انه
لوقيل ومن يدع الها غير
الله يمكن أن يتوهم ان
افراد غير الله بالعبادة مضموم
لا الاشراك وأيضا المعية
اشعار بوجوب دعوة الله
بجمل خلاف ما اذا قيل ومن
يدع غير الله وعن الثانى
ان المعية تحتل أن يفهم
منه المغايرة الاعتبارية
وهذا اليس بمنوع وأما اذا
قيل الها آخر بعد ذكر
المعية تكون المعية محمولة
على المطلق والتقييد بالآخر
للدلالة على المغايرة بالذات
اذ لو لم يكن المسراد ذلك
لكان ذكره مستهدرا

والاولى أن يقال ان ذكره لاطمأنت بالآخر للتصريح بالوهيته تعالى اذ لو قيل ومن يدع مع الله الها لكان
ألوهية غيره مذكور اذ لو كان ألوهيته فلا يكون صريحاً فى نفي الشرك وعن الثالث توبيخ المشركين بأنهم عبدوا آلهة لا برهان لهم
لان عبادة تسمى لا تثبت الوهية غاية الجاهل ونهاية الجحافة

عن الكافر بن ثم أمر رسوله بأن يستغفره ويسترجه فقال (وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراغبين) عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المؤمنين بشرته الملائكة بالروح والريحان وما تقر به عينه عند نزول ملك الموت وعنده عليه الصلاة والسلام أنه قال لقد أنزلت على عشر آيات من أقامهن دخل الجنة ثم قرأ قد أفلح المؤمنون حتى ختم العشر وروى أن أولها وآخرها من كنوز الجنة من عمل ثلاث آيات من أولها وانعظ بأربع من آخرها فقد نجا وأفلح

﴿سورة النور مدنية وهي أربع وستون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(سورة) أي هذه سورة وفيها أوحينا إليك سورة (أنزلناها) صفتها ومن نصها جعله مفسر الناصبها فلا يكون له محل إلا إذا قدر أنزل أو دونك أو نحوه (وفرضناها) وفرضنا ما فيها من الأحكام وشدده ابن كثير وأبو عمرو واكثره فرائضها والمفروض عليهم أو المبالغة في إيجابها (وأنزلنا فيها آيات بينات) واضحة الدلالة (اعلمكم نذ كرون) فتتقون المحارم وقرئ بتخفيف الذال (الزانية والزاني) أي في فرضنا وأنزلنا حكمهما وهو الجلد ويجوز أن يرفعاً بالابتداء والخبر (فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة) والفاء لتضمنها معنى الشرط إذا لزم معنى الذي وقرئ بالنصب على ضمها فعل يفسره الطاهر وهو أحسن من نصب سورة لأجل الأمر والزان بلا ياء وانما تقدم الزانية لأن الزاني لا غالب يكون يتعرضها للرجل وعرض نفسها عليه ولأن مفسدته تتحقق بالإضافة إليها والجلد ضرب الجلد وهو حكم يخص بمن ليس بمحصن لما دل على أن حد المحصن هو الرجم وزاد الشافعي عليه تغريب الحر سنة لقوله عليه الصلاة والسلام البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام وليس في الآية ما يدفعه لينسخ أحدهما الآخر نسجامة بولاً أو مردوداً وله في العبد ثلاثة أقوال والاحصان بالحرية والبلوغ والعقل والاصابة في نكاح صحيح واعتبرت الحنفية الاسلام أيضاً وهو مردود برجه عليه الصلاة والسلام يهوديين ولا يعارضه من أشرك بالله فليس بمحصن إذا مراد بالمحصن الذي يقتص له من المسلم (ولا تأخذنكم مearافة) رجة (في دين الله) في طاعته وإقامته حده فتعطلوه وتسأحوافيه ولذلك قال عليه الصلاة والسلام لو سرقت فاطمة بنت محمد لقطعت يدها وقرأ ابن كثير بفتح الهمزة وقرئت بالمدة على فعالة (إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) فإن الإيمان يقتضي الجد في طاعة الله تعالى والاجتهاد في إقامة حدوده وأحكامه وهو من باب التهيين (وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين) زيادة في التشكيل فإن التفضيح قد ينسكل أكثر مما ينسكل التعذيب والطائفة فرقة يمكن أن تكون حافة حول شيء من الطوف وأقوالها ثلاثة وقيل واحد أو اثنان والمراد جمع يحصل به التشهير (الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكح إلا نكحاً أو مشرك) إذا غالب أن المائل إلى الزنا لا يرغب في نكاح الصالح والمساخة لا يرغب فيها لصلحاء فإن المشاكاة علة للرافة والتضام والمخالفة سبب للنفرة والافتراق وكان حق المقابلة أن يقال ولزانية لا تنكح إلا من هو زان أو مشرك لكن المراد بيان أحوال الرجال في الرغبة فيها لأن الآية نزلت في ضعة المهاجرين لما هموا أن ينزجوا نكاحاً يكرهون أنفسهم لينفق عليهم من أكسابهم على عادة الجاهلية ولذلك قدم الزاني (وحرم ذلك على المؤمنين) لانه تشبه بالفساق وتعرض للهمة وأسبب لسوء القالة والطعن في السب وغير ذلك من المفاسد ولذلك عبر عن التنزيه بالتحريم مبالغة وقيل الذي بمعنى انتهى وقد قرئ به والحمة على ظاهرها والحكم مخصوص بالسب الذي ورد فيه أو مسح

﴿سورة النور﴾

(قوله وكان حق المقابلة أن يقال) حتى يكون الحكم من الجانبين من جانب الزاني بأنه لا يمسك إلا إلى الزانية ومن جانب الزانية بأنها لا تميل إلا إلى الزاني

(قوله وقيل المراد بالنكاح الخ) هذا اذا كان المراد من لا نكح النهى واذا كان المراد النفي فلا يلزم ما ذكر قيل الاول ان يقال اذا كان النفي بمعناه والمراد الوطء يلزم كون الكلام خاليا عن الفائدة فتأمل (قوله لوصف المقدونات) أى القرينة انحصار القذف بالزنا ووصف المقدونات بالاحسان (قوله ولا يلزمه سقوط الحد به كما قيل الخ) فيه نظر لان الحد ثابت لا يسقط بالتوبة وأما قوله لان من تمام التوبة الخ فلا يدفع النظر لانه اذا استسلم للحد لا يسقط الحد فالوجه أن يقال ان الاستثناء راجع الى قوله ولا تقبلوا كما قال العلامة الطيبي لان الامام الشافعي جعله متعلقا به ونقل عن ابن الحاجب ان رجوع الاستثناء الى الجمل كلها ليس بمستقيم أما الجدل فلم يرجع اليه بالانفاق وأما قوله وأولئك فأنما سجي به لتعذر تعليل منع الشهادة فلم يبق الا قوله ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا (قوله وعلني العامل عنه) والتعليق باعتبار ان الشهادة قريبة من العلم لانهما بينية عليه (قوله لانه مأفوك عن وجهه) أى مصروف عما ينبغي ان يكون عليه

بقوله وأنكحوا الايامي منكم فانه يتناول المساحات ويؤيده أنه عليه الصلاة والسلام سئل عن ذلك فقال أوله سفاح وآخره نكاح والحرام لا يحرم الحلال وقيل المراد بالنكاح الوطء فيؤى الى نهى الزاني عن الزنا الابزانية والزانية أن يزني بها الا زمان وهو فاسد (والذين يرمون المحصنات) يقذفونهن بالزنا لوصف المقدونات بالاحسان وذكرهن عتيب الزواني واعتبار أربعة شهداء بقوله (ثم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة) والقذف بغيره مثل يافاسق ويأشارب الخ يوجب التعزير كقذف غير المحصن والاحسان ههنا بالحرية والبلوغ والعقل والاسلام والعفة عن الزنا ولا فرق فيه بين الذكور والانثى وتخصيص المحصنات لخصوص الواقعة أولان قذف النساء أغلب وأشنع ولا يشترط اجتماع الشهود عند الادعاء ولا تعير شهادة زوج المقدونة خلافا لابي حنيفة وليكن ضربه أخف من ضرب الزنا ضعف سببه واحتماله ولذلك نقص عدده (ولا تقبلوا لهم شهادة) أى شهادة كانت لانه موقوف على القذف ولا يتوقف ذلك على استيفاء الجدل خلافا لابي حنيفة فان الامر بالجلد والنهى عن القبول سيان في وقوعهما جوابا للشرط لا ترتيب بينهما كما فيترتب ان عليه دفعة كيف وحاله قبل الجلد أسوأ مما بعده (أبدا) ما لم يتب وعند أبي حنيفة الى آخر عمره (وأولئك هم الفاسقون) المحكوم بفسقهم (الذين تابوا) عن القذف (من بعد ذلك وأصلحو) أعماهم بالتدارك ومنه الاستسلام للحد أو الاستحلال من المقدون والاستثناء راجع الى أصل الحكم وهو اقتضاء الشرط لهذه الامور ولا يلزمه سقوط الحد به كما قيل لان من تمام التوبة الاستسلام له أو الاستحلال ومحل المستثنى النصب على الاستثناء وقيل الى النهى ومحل الجر على البدل من هم في لهم وقيل الى الاخرة ومحل النصب لانه من موجب وقيل منقطع متصل بما بعده (فان الله غفور رحيم) علة للاستثناء (والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء الا أنفسهم) نزلت في هلال بن أمية رأى رجلا على فراشه وأنفسهم بدل من شهداء وصفة لهم على أن الاعمى غير (فشهادة أحدهم أربع شهادات) فالواجب شهادة أحدهم أو فاعلمهم شهادة أحدهم وأربع نصب على المصدر وقدر فعه حجة والكسائي وحفص على أنه خبر شهادة (بأنه) متعلق بشهادات لانها أقرب وقيل بشهادة تقدمها (أنه لمن الصادقين) أى فيأمر ما به من الزنا وأصله على أنه خذف الجار وكسرت ان وعلني العامل عنه باللام تأكيذا (والخامسة) والشهادة الخامسة (أن لعنت الله عليه ان كان من الكاذبين) في الرمي هذا لعان الرجل وحده مسقوط حد القذف عنه وحصول الفرقة بينهما بنفسه فرقة فسخ عندنا لقوله عليه الصلاة والسلام المتلاعنان لا يجتمعا ان أبدا وتفرق الحاكم فرقة طلاق عند أبي حنيفة ونفي الولدان تعرض له فيه وثبوت حد الزنا على المرأة لقوله (ويدرأ عنها العذاب) أى الحد (أن تشهد أربع شهادات بأنه لمن الكاذبين) فيأمر ما به (والخامسة أن غضب الله عليه ان كان من الصادقين) في ذلك ورفع الخامسة بالابتداء وما بدوها الخبر أو بالعطف على أن تشهد ونصبها حفص عطف على أربع وقراء نافع ويعقوب أن لعنة الله وأن غضب الله بتخفيف النون فيها وكسر الضاد وفتح الباء من غضب وفتح الهاء من اسم الله والباقيون بتشديد النون فيها ونصب التاء وفتح الضاد وجرا الهاء (ولو لا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله تواب حكيم) متروك الجواب للتعظيم أى لفضلكم وعاجلكم بالعقوبة (ان الذين جاؤا بالا فك) بأبلغ ما يكون من الكذب من الأفك وهو الصرف لانه قول مأفوك عن وجهه والمراد مأفوك به على عائشة رضى الله تعالى عنها وذلك أنه عليه الصلاة والسلام استصحبها في بعض الغزوات فاذن ليلة في القبول بالرحيل فشت لقضاء حاجة ثم عادت الى الرجل فلمست صدرها فاذا قد من جزع ظفار

فدانتقطع فرجعت لثلمسه فظن الذي كان يرهلها أنهم ادخلت الهودج فرحله على مطيتها وسار
فلمساعدات الى منزلها لم تجدته أحد فجلست كي يرجع اليها منشد وكان صفوان بن المعطل السلمي
رضي الله تعالى عنه قد عرس وراء الجيش فادخل فاصبح عنده منزلا فعرها فاناخ راحته فركبتها
فقد اها حتى أتيا الجيش فانهمت به (عصبة منكم) جماعة منكم وهي من العشرة الى الاربعين
وكذلك العصابة ير بد عبد الله بن أبي وزيد بن رفاعه وحسان بن ثابت ومسطح بن أثانة وجنة
بنت جحش ومن ساعدهم وهي خبران وقوله (لا تحسبوه شرًا لكم) مستأنف والخطاب للرسول صلى
الله عليه وسلم وأبي بكر وعائشة وصفوان رضي الله تعالى عنهم والهاء للالفك (بل هو خير لكم)
لا كتسابكم به الثواب العظيم وظهور كرامتكم على الله بانزال ثمانى عشرة آية في براءتكم وتعظيم
شأنكم وتمويل الوعيد لمن تكلم فيكم والثناء على من ظن بكم خيرا (لكل امرئ منهم ما اكتسب
من الأثم) لكل جزاء ما اكتسب بقدر ما خاض فيه مختصا به (والذي تولى كبره) معظمه وقرأ يعقوب
بالضم وهو لغة فيه (منهم) من الخاضعين وهو ابن أبي فانه بدأ به وأداعه عداوة رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأهو وحسان ومسطح فانهم اشاياعه بالتصريح به والذي بمعنى الذين (له عذاب عظيم) في
الآخرة أو في الدنيا بان جلدوا وصار ابن أبي مطرودا مشهورا بالنفاق وحسان أعمى أشمل اليدين
ومسطح مكفوف البصر (لولا) هلا (اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا) بالذين منهم
من المؤمنين والمؤمنات كقوله تعالى ولا تلمزوا أنفسكم وانما عدل فيه من الخطاب الى الغيبة بمبالغة في
التوبيخ واشعارا بان الايمان يقتضى ظن الخير بالمؤمنين والكف عن الطعن فيهم وذبح الطاعنين عنهم
كماذبونهم عن أنفسهم وانما جاز الفصل بين لولا وفعله بالظرف لانه منزل منزلاته من حيث انه لا ينفك
عنه ولذلك يتسع فيه ما لا يتسع في غيره وذلك لان ذكر الطرف أهم فان التحضيض على أن لا يخلوا
بأوله (وقالوا هذا افك مبین) كما يقول المستيقن المطلع على الحال (لولا جاؤا عليه بأربعة شهداء فاذا
لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون) من جملة المقول تقرير الكونه كذا بان ما لا حاجة
عليه كذب عند الله أى في حكمه ولذلك رتب الحد عليه (ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا
والآخرة) لولا هذه لا متناع الشيء لوجود غيره والمعنى لولا فضل الله عليكم في الدنيا بأنواع النعم التي
من جلالتها الامهال للتوبة ورجته في الآخرة بالعفو والمغفرة المقدران لكم (لنكم) عاجلا (فيما أفضتم)
خضتم (فيه عذاب عظيم) يستحق قدره اللوم والجلد (اذ) ظرف لسمكم أو أفضتم (تلقونه
بالسنتكم) يأخذ بعضكم من بعض بالسؤال عنه يقال تاقى القول وتلقفه وتلقنه وقرئ تلتقونه على
الاصل وتلقونه من لقيه اذ القفه وتلقونه بكسر حرف المضارعة وتلقونه من القائه بعضهم على بعض
وتلقونه وتلقونه من الألقى والاق وهو الكذب وتلقونه من ثقفته اذ اطابته فوجدته وتلقونه أى
تتبعونه (وتقولون بأفواهكم) أى تقولون كلاما مختصا بالأفواه بلا مساعدة من القلوب (ماليس
لكم به علم) لانه ليس تعبيرا عن علمه في قلوبكم كقوله تعالى يقولون بأفواههم ماليس في قلوبهم
(وتحسبونه هينا) سهلا لا تبعلة (وهو عند الله عظيم) في الوزر واستجرار العذاب فهذه ثلاثة
آثام مترتبة علق بها مس العذاب العظيم تلقى الافك بالسنتهم والتحدث به من غير تحقق واستصغارهم
لذلك وهو عند الله عظيم (ولولا اذ سمعتموه قاتم ما يكون لنا) ما ينبغي وما يصح لنا (أن تتكلم
بهذا) يجوز أن تكون الإشارة الى القول المخصوص وأن تكون الى نوعه فان قذف آحاد الناس
محرم شرعا فضلا عن تعرض الصديقة ابنة الصديق حرمه رسول الله صلى الله عليه وسلم (سبحانك)
نحجب من ذلك الافك أو عن يقول ذلك وأصله أن يذكر عند كل متعجب تعزيب الله تعالى من أن يصعب

(قوله وانما عدل فيه من
الخطاب الخ) لان الالتفات
الى الغيبة اشعار بأنهم
لا يستحقون الخطاب
والعدول من ظننتم
بأنفسكم خيرا الى ما ذكر
دليل على انه خلاف
مقتضى الايمان (قوله من
جملة المقول تقرير الخ)
فانه يجب قالوا لان المعنى
لولا قالوا هذا افك مبین
لولا جاؤا الآية يعنى ينبغي
للمؤمنين القول بأنه افك
والقول بمجىء أربعة فاذا
لم يجوبوا فأولئك الكاذبون
عند الله هم الكاذبون

(قوله فاستعمل لكل متعجب
 الخ) أى استعمل فى كل
 متعجب من غير قصد تنزيه
 (قوله ويخل بمقصود الزواج
 الخ) وهو حصول الولد
 والنسل لان المرأة اذا كانت
 زانية لم يعلم كون الولد من
 الزوج (قوله المبهوت عليه)
 هو النبي والصديق وابنته
 وغيرهم (قوله ولا يقرره
 عليها) لاجابة الى ذلك
 بعد قوله ولا يجوز الكشخنة
 بل تركه أولى (قوله الحد
 والسعي) لا يقال من حدى
 الدنيا فده كفارة لذنبه ولم
 يدخل النار بسبب ذنبه
 الموجب للحد فكيف
 يستحق الحد والسعي معالانا
 نقول مفهوم الآية ان
 السعي بسبب حب اشاعة
 الفاحشة والحد بسبب
 القول الفاحش (قوله أو
 لموصوفات) لانه اذا نهى
 عن التقصير فى اعطاء كل
 ما كان ذا قربى وكل ما
 اتصف بالمسكنة وكل من
 اتصف بالهجرة فانهى عن
 التقصير فى اعطاء من كان
 جامعاً للصفات المذكورة كان
 أولى وهذا هو المقصود (قوله
 للعذاب الخ) أى العذاب
 مصدر والمصدر الموصوف
 لا يعمل (قوله للتقديم الخ)
 أى لتقديم الفعل على
 الفاعل لاؤث والفصل
 الجار والمجرور بينهما

عليه مثله ثم كثر فاستعمل لكل متعجب أو تنزيه لله تعالى من أن تكون حرمته نبيه فاجرة فان فجورها
 ينفر عنه ويخل بمقصود الزواج بخلاف كفرها فيكون تقرير الما قبله وتهيد القول (هذا بهتان عظيم)
 لعظمة المبهوت عليه فان حقارة الذنوب وعظمها باعتبار متعلقاتها (يعظمكم الله أن تعودوا لمشله)
 كراهة أن تعودوا أو فى أن تعودوا (أبدا) مادتم أحياء مكلفين (ان كنتم مؤمنين) فان الايمان
 يمنع عنه وفيه تهييج وتقرير (ويبين الله لكم الآيات) الدالة على الشرائع ومحاسن الآداب كي
 تتعظوا وتتأدبوا (والله عليم) بالاحوال كلها (حكيم) فى تدابير ولا يجوز الكشخنة على نبيه
 ولا يقرره عليها (ان الذين يحبون) يريدون (أن تنسيع) أن تنتشر (الفاحشة فى الذين
 آمنوا لهم عذاب أليم فى الدنيا والآخرة) بالحد والسعي الى غير ذلك (والله يعلم) ما فى الضمائر (وأتم
 لاتعلمون) فعاقبوا فى الدنيا على ما دل عليه الظاهر والله سبحانه يعاقب على ما فى القلوب من حب
 الاشاعة (ولو لا فضل الله عليكم ورحمته) نكر بر الامنة بترك المعاجلة بالعقاب للدلالة على عظم
 الجريمة ولذا عطف قوله (وأن الله رؤوف رحيم) على حصول فضله ورحمته عليهم وحذف الجواب
 وهو مستغنى عنه بذكر مرة (يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان) باشاعة الفاحشة وقرئ
 بفتح الطاء وقرأ نافع واليزى وأبو عمرو وأبو بكر وحجزة بسكونها (ومن يتبع خطوات الشيطان
 فانه يأمر بالفحشاء والمنكر) بيان لعلة النهى عن اتباعه والفحشاء ما أفرط قبحه والمنكر ما
 أنكره الشرع (ولو لا فضل الله عليكم ورحمته) بتوفيق التوبة الماحية للذنوب وشرع الحدود
 المكفرة لها (مازكى) ما طهر من دنسها (منكم من أحد أبدا) آخر الدهر (واسكن الله يزكى
 من يشاء) بحمله على التوبة وقبولها (والله سميع) لمقاتلهم (عليم) بنياتهم (ولا يأتئ) ولا
 يحلف افتعال من الالية أو ولا يقصر من الأولو يؤيد الأول أنه قرئ ولا يتأل وأنه نزل فى أبى بكر
 الصديق رضى الله عنه وقد حلف أن لا ينطق على مسطح بعد وكان ابن خالته وكان من فقراء المهاجرين
 (أولوا الفضل منكم) فى الدين (والسعة) فى المال وفيه دليل على فضل أبى بكر وشرفه رضى الله
 تعالى عنه (أن يؤتوا) على أن لا يؤتوا أو فى أن يؤتوا وقرئ بالتاء على الالتفات (أولى القرى
 والمساكين والمهاجرين فى سبيل الله) صفات لموصوف واحد أى ناسا جامعين لها لان الكلام
 فيمن كان كذلك أولو صفات أقيمت مقامها فيكون أبلغ فى تعليل المقصود (وليغفوا) ما فرط
 منهم (وليصفحوا) بالاغماض عنه (ألا تحبون أن يغفر الله لكم) على عفوكم وصفحكم واحسانكم
 الى من أساء اليكم (والله غفور رحيم) مع كمال قدرته فتخلقوا بأخلاقه روى أنه عليه الصلاة والسلام
 قرأها على أبى بكر رضى الله تعالى عنه فقال بلى أحب ورجع الى مسطح نفقته (ان الذين يرمون
 المحصنات) العفاف (العافلات) عما قد فن به (المؤمنات) بالله ورسوله استباحة لعرضهن
 وطعنات الرسول عليه الصلاة والسلام والمؤمنين كان أبى (لعمركم ان الدنيا والآخرة) لما طعنوا
 فيهن (ولهم عذاب عظيم) لعظم ذنوبهم وقيل هو حكم كل قاذف ما لم يتب وقيل مخصوص بمن قذف
 أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ولذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما لا توبة له ولو فتشت وعيدات
 القرآن لم تجد أغلظ مما نزل فى أفك عائشة رضى الله تعالى عنها (يوم تشهد عليهم) ظرف لما فى لهم
 من معنى الاستقرار للعذاب لانه موصوف وقرأ أجزاء والكسائى بالياء للتقدم والفصل (ألستهم
 وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون) يعترفون بها بانطاق الله تعالى اياها بغير اختيارهم أو بظهور
 آثاره عليها وفى ذلك مزيد تهويل للعذاب (يومئذ يوفىهم الله دينهم الحق) جزاءهم المستحق
 (ويعلمون) لمعاينتهم الامر (ان الله هو الحق المبين) الثابت بذاته الظاهر ألوهيته لا يشاركه فى

ذلك غيره ولا يقدر على الثواب والعقاب سواء أودوا الحق البين أى العادل الظاهر عدله ومن كان هذا شأنه ينتقم من الظالم للمظلوم لا محالة (الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات) أى الخبيثات يتزوجن الخبيثات وبالعكس وكذلك أهل الطيب فيكون كالذليل على قوله (أولئك) يعنى أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم أو الرسول وعائشة وصفوان رضى الله تعالى عنهم (مبرؤن مما يقولون) اذ لو صدق لم تكن زوجته عليه السلام ولم يقرر عليها وقيل الخبيثات والطيبات من الأقوال والاشارة الى الطيبين والضمر في يقولون للأفكين أى مبرؤن مما يقولون فيهم أول الخبيثين والخبيثات أى مبرؤن من أن يقولوا مثل قولهم (لهم مغفرة ورزق كريم) يعنى الجنة ولقد برأ الله أربع باربعه برأ يوسف عليه السلام بشاهد من أهلها وموسى عليه الصلاة والسلام من قول اليهود فيه بالحجر الذى ذهب بشوبه ومريم بانطاق ولدها وعائشة رضى الله عنها بهذه الآيات الكريمة مع هذه المبالغة وما ذلك الا لظهار منصب الرسول صلى الله عليه وسلم واعلاء منزلته (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم) التى لا تسكنونها فان الآجر والمعيبر أيضا لا يدخلان الا باذن (حتى تستأنسوا) تستأذنوا من الاستئناس بمعنى الاستعلام من أنس الشئ اذا أبصره فان المستأذن مستعلم للحال مستكشف انه هل يراد دخوله أو يؤذن له أو من الاستئناس الذى هو خلاف الاستيحاش فان المستأذن مستوحش خائف أن لا يؤذن له فاذا أذن له استأنس أو تتعرفوا هل ثم انسان من الانس (وتسلموا على أهلها) بان تقولوا السلام عليكم أدخل وعنه عليه الصلاة والسلام التسليم أن يقول السلام عليكم أأدخل ثلاث مرات فان أذن له دخل والارجع (ذلكم خير لكم) أى الاستئذان أو التسليم خير لكم من أن تدخلوا بغتة أو من تحية الجاهلية كان الرجل منهم اذا دخل بيتا غير بيته قال حييتم صباحا أو حبيتم مساء ودخل فرمأأصاب الرجل مع امرأته في لحاف وروى أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم أأستأذن على أمي قال نعم قال انها ليس لها خادم غيري أأستأذن عليها كلما دخلت قال أنجب أن تراها عر يانه قال لا قال فاستأذن (لعلكم تذكرون) متعلق بمحذوف أى أنزل عليكم أو قيل لكم هذا ارادة أن تذكروا وتعملوا بما هو أصلح لكم (فان لم تجدوا فيها أحدا) يأذن لكم (فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم) حتى يأتي من يأذن لكم فان المانع من الدخول ليس الاطلاع على العورات فقط بل وعلى ما يخفيه الناس عادة مع أن التصرف في ملك الغير بغير اذنه محظور واستثنى ما اذا عرض فيه حرق أو غرق أو كان فيه منكر ونحوها (وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا) ولا تلحوا (هو أركي لكم) الرجوع أظهر لكم عمالا يخالوا الاحاح والوقوف على الباب عنه من الكراهة وترك المرواة أو أنفع لدينكم ودنياكم (والله بما تعملون عليم) فيعلم ما تاتون وما تذكرون مما خاطبتم به فيجزيكم عليه (ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتنا غير مسكونة) كالربط والحوائث والخانات (فيها متاع) استمتاع (لكم) كالاستسكان من الحر والبرد وإيواء الامتعة والجلوس للعاملة وذلك استثناء من الحكم السابق لشموله البيوت المسكونة وغيرها (والله يعلم ما تبدون وما كنتمون) وعيد لمن دخل مدخلا لفساد أو تطلع على عورات (قل للؤمنين يعضوا من أبصارهم) أى ما يكون نحو محرم (ويحفظوا فروجهم) الاعلى أزواجهم أو ما ملكت أيماهم ولما كان المستثنى منه كالشاذ النادر بخلاف الغض أطلقه وقيد الغض بحرف التبعض وقيل حفظ الفروج ههنا خاصة سترها (ذلك أركي لهم) أنفع لهم أو أظهر لما فيه من البعد عن الريبة (ان الله خير بما يصنعون) لا يخفى عليه اجالة أبصارهم واستعمال سائر حواسهم وتحريك جوارحهم وما يقصدون بها فليكنوا على حذر منه في كل حركة وسكون

(قوله ذلكم خير لكم) يفهم منه ان اخبر في قوله ذلكم خير لكم اما مجرد عن التفضيل واما أن يكون التفضيل تقديريا وأما مقاله من قوله من أن تدخلوا بغتة أو من تحية أهل الجاهلية ففيه انه لاحسن في واحد منهما فلا وجه لاعتبار التفضيل الابدائي كذا

(وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن) فلا ينظرن الى ما لا يحل لهن النظر اليه من الرجال (ويحفظن فروجهن) بالتستر والاحتفاظ عن الزنا وتقدم الغض لان النظر يريد الزنا (ولا يبدين زينتهن) كالخلى والشباب والاصابع فضلا عن مواضعها لئلا يحل أن تبدى له (الاماظهر منها) عند مزاوله الاشياء كالتياب والخاتم فان في سترها حرجا وقيل المراد بالزينة مواضعها على حذف المضاف أو ما يعم المحاسن الخافية والتزينة المستثنى هو الوجه والكفان لانها ليست بعورة ولا يظهر أن هذا في الصلاة لا في النظر فان كل بدن الحرة عورة لا يحل لغبر الزوج والمحرم النظر الى شيء منها الا للضرورة كالمعالجة وتحمل الشهادة (وليضر بن بخمرهن على جيوبهن) ستر الاعناقهن وقرأ نافع وعاصم وأبو عمرو وهشام بضم الجيم (ولا يبدين زينتهن) كرره لبيان من يحل له الابداء ومن لا يحل له (الالبعواتهن) فانهم المقصودون بالزينة ولهم أن ينظروا الى جميع بدنهن حتى الفرج بكره (أو آبائهن أو آباء بعولتهن أو أبناءهن أو أبناء بعولتهن أو اخوانهن أو بنى اخوانهن أو بنى أخواتهن) لكثرة مداخلتهم عليهن واحتياجهن الى مداخلتهم وفاة توقع الفتنة من قبلهم لما في الطباع من النفرة عن مماسة القرائب ولهم أن ينظروا منهن ما يبدو عند المهنة والخدمة وانما لم يذكر الاعمام والاخوان لانهم في معنى الاخوان أولان الاحوط أن يتسترن عنهم - ندرا أن يصغوهن لابنائهم (أو نسائهن) يعنى المؤمنات فان الكافرات لا يتحرجن عن وصفهن لارجال أو النساء كلهن وللعلماء في ذلك خلاف (أو ما ملكت أيمانهن) يعم الاماء والعبيد لما روى أنه عليه الصلاة والسلام أتى فاطمة بعدد وهبه لها وعليها ثوب اذا فطعت به رأسها لم يبلغ رجلها واذا غطت رجلها لم يبلغ رأسها فقال عليه الصلاة والسلام انه ليس عليك بأس انما هو أبوك وغلامك وقيل المراد بها الاماء وعبد المرأة كالاجنبي منها (أو التابعين غير أولي الاربة من الرجال) أى أولى الحاجة الى النساء وهم الشيوخ الهم والممسوحون وفي المحبوب والخصي خلاف وقيل البله الذين يتبعون الناس لفضل طعامهم ولا يعرفون شيئا من أمور النساء وقرأ ابن عامر وأبو بكر غير بالنصب على الحال (أو الطفل الذين لم يظهر واعلى عورات النساء) لعدم تمييزهم من الظهور بمعنى الاطلاع أو لعدم بلوغهم حد الشهوة من الظهور بمعنى الغلبة والطفل جنس وضع موضع الجمع ا كتفاء بدلالة الوصف (ولا يضر بن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن) ليتحقق خاها لافي علم أمها ذات خلخال فان ذلك يورث ميلا في الرجال وهو أبغ من النهي عن اظهار الزينة وأدل على المنع من رفع الصوت (وتوبوا الى الله جميعا أيه المؤمنون) اذ لا يكاد يخلو أحد منكم من تقر يط سها في الكف عن الشهوات وقيل توبوا مما كنتم تفعلونه في الجاهلية فانه وان جب بالاسلام لكنه يجب الندم عليه والعزم على الكف عنه كلما تذكر وقرأ ابن عامر أيه المؤمنون وفي الزخرف يأيه الساحر وفي الرحمن أيه الثقلان بضم الهاء في الوصل في الثلاثة والباقون بفتحها ووقف أبو عمرو والكسائي عليهن بالالف ووقف الباقيون بغير الالف (لعلكم تفلحون) بسعادة الدارين (وأنكحوا الايامي منكم والصالحين من عبادكم وامائكم) لما نهى عما عسى يفضى الى السفاح الخلل بالنسب المقتضى للالفة وحسن التربية ومزيد الشفقة المؤدية الى بقاء النوع بعد الزجر عنه مبالغة فيه عقبه بأمر النكاح الحافظ له والخطاب للاولياء والسادة وفيه دليل على وجوب تزويج المولية والمملوك وذلك عند طلبهما واشعار بأن المرأة والعبد لا يستبدان به اذ لو استبد الماوجب على الولي والمولى وأيامى مقبول أيام كيتامى جمع أيم وهو العزب ذكرنا كان أو أنى بكرا كان أو ثيبا قال

(قوله لكنه يجب الندم عليه الخ) قال العلماء من أذنب ذنباً ثم تاب عنه لزمه كلما بذكره ان يجدد عنه التوبة لانه يلزمه أن يستمر على ندمه وعزمه الى أن يلقى به عز وجل (قوله ولما كان المستثنى منه الخ) أى لما كان المستثنى من الفروج كالشاذ النادر أطلق الفروج ولم يذكر المستثنى بخلاف الغض فان ما لم بغض البصر عنه كثير فلذا قيل يغضوا من أبصارهم

فان تشكحى أنكح وان تتأبى * وان كنت أفتى منكم أنأبى

وتخصيص الصالحين لأن احسان دينهم والاهتمام بشأنهم أهم وقيل المراد الصالحون للنكاح والقيام بحقوقه (ان يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله) رد لما عسى يمنع من النكاح والمعنى لا يمنع فقر الخاطب أو المخطوبة من المناكحة فان في فضل الله غنية عن المال فانه غاير رائج أو وعد من الله بالاغناء لقوله صلى الله عليه وسلم اطلبوا الغنى في هذه الآية لكن مشروط بالمسئمة كقوله تعالى وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء (والله واسع) ذو وسعة لا تنفذ نعمته اذ لا تنتهى قدرته (عليه) يبسط الرزق ويقدر على ما تقتضيه حكمته (وليست عفف) وليست عفت في العفة وقمع الشهوة (الذين لا يجدون نكاحا) أسبابه ويجوز أن يراد بالنكاح ما ينكح به أو بالوجدان التمكن منه (حتى يغنيهم الله من فضله) فيجدوا ما يتزوجون به (والذين يتغنون الكتاب) المكتابة وهو أن يقول الرجل لمالوكه كاتبك على كذا من الكتاب لان السيد كتب على نفسه عتقه اذا أدى المال أو لانه مما يكتب لتأجيله أو من الكتب بمعنى الجمع لان العوض فيه يكون منجما بنجوم يضم بعضها الى بعض (مما ملكت أيما نكم) عبدا كان أو أمة والموصول بصلته مبتدأ خبره (فكاتبوهم) أو مفعول لمضمر هذا تفسيره والفاء لتضمن معنى الشرط والامرفيه للندب عند أكثر العلماء لان الكتابة معاوضة تتضمن الارفاق فلا تجب كغيرها واحتجاج الحنفية باطلاقه على جواز الكتابة الحالية ضعيف لان المطلق لا يعم مع أن الجوز عن الاداء في الحال يمنع صحتها كافي السلم فيما لا يوجد عند المحل (ان علمتم فيهم خيرا) أمانة وقدرة على أداء المال بالاحتراف وقد روى مثله مرفوعا وقيل صلاحا في الدين وقيل مالا وضعفه ظاهر لفظا ومعنى وهو شرط الامر فلا يلزم من عدمه عدم الجواز (وأتوهم من مال الله الذي آتاكم) أمر للموالى كقوله بأن يبدلوا لهم شيئا من أموالهم وفي معناه حظ شئ من مال الكتابة وهو للوجوب عند الاكثر ويكفى أقل ما يتحول وعن علي رضي الله تعالى عنه يحط الربع وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما الثلث وقيل ندب لهم الى الانفاق عليهم بعد أن يؤدوا ويعتقوا وقيل أمر لعامة المسلمين باعانة المكاتبين واعطائهم سهمهم من الزكاة ويحبل للمولى وان كان غنيا لانه لا يأخذ صدقة كالدائن والمشتري ويدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام في حديث بريرة هو لها صدقة ولنا هدية (ولا تكرهوا فتياتكم) اماءكم (على البغاء) على الزنا كانت لعبد الله بن أبي ست جرار يكرههن على الزنا وضرب عليهن الضرائب فشكا بعضهن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت (ان أردن تحصنا) تعفوا شرط لا لكرهه فانه لا يوجدونه وان جعل شرطاً للنهي لم يلزم من عدمه جواز الاكراه لجواز أن يكون ارتفاع النهي بامتناع النهي عنه وإشاران على اذ الان ارادة التحصن من الاماء كالشاذ النادر (لتبتغوا عرض الحياة الدنيا ومن يكرههن فان الله من بعدا كراههن غفور رحيم) أي لمن أوله ان تاب والاول أوفق للظاهر ولما في مصحف ابن مسعود رضي الله تعالى عنه من بعدا كراههن لمن غفور رحيم ولا يرد عليه أن المكروه غير آثم فلا حاجة الى المغفرة لان الاكراه لا يفي المؤاخذه بالذات ولذلك حرم على المكروه القتل وأوجب عليه القصاص (ولقد أنزلنا اليكم آيات مبينات) يعي الآيات التي بينت في هذه السورة وأوضحت فيها الاحكام والحدود وقرأ ابن عامر وحفص وحزرة والكسائي باسكسرى هذا وفي الطلاق لانها واضحات تصدقها الكتب المتقدمة والعقول المستقيمة من بين بمعنى تبين أو لانهما بينت الاحكام والحدود (ومثلا من الذين خلوا من قبلكم) أي ومثلا من أمثال من قبلكم أي وقصة عجيبة مثل قصصهم وهي قصة عائشة رضي الله تعالى عنها فانها كقصه يوسف

(قوله ويجوز أن يراد بالنكاح ما ينكح به) وهو المهر فان قيل هذا يدل على أن النكاح أسبابا للمهر فانه لا يجوز أن يراد النفقة والكسوة وان يراد ما هو أعم مثل مسكن لانق بسكنى الزوجة (قوله وضعفه ظاهر لفظا ومعنى) اما لفظا فلان المناسب حينئذ أن يقال ان علمتم لهم خيرا واما معنى فلا أن المكاتب لا مال له حين الكتابة عليه لان ما في يده حيثئذ مال صاحبه (قوله لجواز أن يكون ارتفاع النهي الخ) أي ارتفاع النهي عن الاكراه في صورة ارادة التحصن للجواز الاكراه بل لانه لا معنى للنهي عن الاكراه فيها

(قوله أو الذي به يدرك) عطف على قوله أو يوجد ها (قوله من حيث أنه يطلق على الباصرة الخ) لاجابة الى هذا الكلام الطويل بل يكفي أن يقال والمراد الذي به يدرك السموات والارض أو يدرك أهلها فان النور وضع أولا لكيفية المعلومة التي بها يدرك الاشياء فيمكن أن يتجاوزها أو يراد ما يدرك به الشيء فيكون المعنى الله ما يدرك به السموات والارض (قوله وقصور الادرا كات الخ) أي انحصار الادراك البشري على ما ذكرناه فانه لا يدرك في غالب الامر الا ما ذكر فلما راد من المتعلق بهما الكواكب والحركات وما حصل من العالم بسببهما ومن المدلول بهما ذات الله تعالى وصفاته وافعاله (قوله و اضافته الى ضميره الخ) الاضافة المذكورة وان احتمل ان تكون بيانية حتى يكون اطلاقه (٨٠) على ظاهره لكنها قليلة بالنسبة الى غيرها (قوله وهي الكوة) هي

بفتح الكاف والضم لغة والقنديل بكسر القاف (قوله وقد قرئ به مقلوبا) أي قرئ بكسر القاف والراء وقلب الهمزة ياء (قوله وقرأ نافع وابن عامر الخ) في التيسير قرأ ابن كثير وأبو عمرو ونوقد بالياء مفتوحة وفتح الواو والدال مشددة وأبو بكر وجزء والكسائي بالياء مضمومة واسكان الواو وضم الدال مخففا والباقيون كذلك الا انه بالياء واذا تحقق هذا علم تقمير المصنف في بيان القراءة في هذا الموضع اما أولا فلانه علم من قوله وقرئ توقد أنه قراءة شاذة لان عادته التعبير عن القراءة الشاذة بصيغة المبني للمفعول والمفهوم من التيسير انه قراءة ابن كثير وأبي عمرو واما ثانيا فلانه لم يعلم من كلام المصنف ان قراءة القراء الباقيين الذين لم يذكرهم بأي طريق

ومريم (وموعظة للمتقين) يعني ما وعظ به في تلك الآيات وتخصيص المتقين لانهم المنتفعون بها وقيل المراد بالآيات القرآن والصفات المذكورة صفاته (الله نور السموات والارض) النور في الاصل كيفية تدركها الباصرة أولا وبواسطتها سائر المبصرات كالكييفية الفائضة من النبين على الاجرام كشيعة الحاذية لهما وهو بهذا المعنى لا يصح اطلاقه على الله تعالى الابتداء مضاف كقولك زيد كرم بمعنى ذو كرم أو على تجوزا ما بمعنى منور السموات والارض وقد قرئ به فانه تعالى نورهما بالكواكب وما يفيض عنهما من الانوار أو بالملائكة والانباء أو مدبرهما من قولهم للرئيس الفائق في التدبير نور القوم لانهم مهتدون به في الامور أو موجودهما فان النور ظاهر بذاته مظهر لغيره وأصل الظهور هو الوجود كان أصل الخفاء هو العدم والله سبحانه وتعالى موجود بذاته موجودا لاعداءه والذي به تدرك أو يدرك أهلها من حيث انه يطلق على الباصرة لتعلقها به أو لمشاركتها له في توقف الادراك عليه ثم على البصرة لانها أقوى ادراكا فانها تدرك نفسها وغيرها من الكيانات والجزئيات الموجودات والمعدومات وتغوص في بواطنها وتتصرف فيها بالتركيب والتحليل ثم ان هذه الادراكات ليست لذاتها والامساك قتها فهي اذن من سبب يفيضها عليها وهو الله سبحانه وتعالى ابتداء أو بتوسط من الملائكة والانباء ولئلا يسموا أنوارا ويقرب منه قول ابن عباس رضي الله تعالى عنهم ما معناه هادي من فيهم ما فهم بنوره مهتدون و اضافته اليهما للدلالة على سعة اشراقه أو لاشتغالهما على الانوار الخسية والعقلية وقصور الادراكات البشرية عليهما وعلى المتعلق بهما والمدلول لهما (مثل نوره) صفة نوره العجيبة الشأن و اضافته الى ضميره سبحانه وتعالى دليل على أن اطلاقه عليه لم يكن على ظاهره (كشكوة) كصفة مشكاة وهي الكوة العير النافذة وقرأ الكسائي برواية الدوري بالامالة (فيها مصباح) سراج ضخم ثاقب وقيل المشكاة الانبوبة في وسط القنديل والمصباح الفتيلة المشتعلة (المصباح في زجاجة) في قنديل من الزجاج (الزجاجة كانتها كوكب دري) مضى متلائي كازهرة في صفاته وزهرته منسوب الى الدرأ وفعيل كمرق من الدرء فانه يدفع الطلام بضوئه أو بعض ضوئه بعضا من لمعانه الا أنه قلبت همزة ياء ويدل عليه قراءة جزء وأبي بكر على الاصل وقراءة أبي عمرو والكسائي دري كشريب وقد قرئ به مقلوبا (يوقد من شجرة مباركة زيتونة) أي ابتداء نقوب المصباح من شجرة الزيتون المتكاثر نفعه بأن رويت ذباله بزيتها في اهام الشجرة ووصفها بالبركة ثم ابدال الزيتونة عنها تفخيما لشأنها وقرأ نافع وابن عامر وحفص بالياء والبناء للمفعول من أوقد وجزء

(قوله وأصل الظهور الوجود) ان أراد أن الظهور لا يكون بدون الوجود يعني يجب أن يكون الشيء موجودا أولا حتى يظهر فمعناه يلزم أن يكون الشيء معدوما حتى يكون خفيا وليس كذلك اذ كثير من الموجودات يكون خفيا وان أراد أن حقيقة الوجود والظهور واحد حتى يكون كل موجود ظاهرا وبالعكس كما ان كل خفي معدوم وبالعكس فذكر الاصل مستدرك بل حق العبارة أن يقال الظهور هو الوجود وان أراد معنى آخر فهو غير ظاهر والاولى أن يقال كل موجود فهو ظاهر في الجملة فكل خفي فهو معدوم ويمكن أن يقال الظهور في أصل اللمعة بمعنى الوجود لكن المشهور أن الظهور وجود لا خفاء فيه وكذا الخفاء في الاصل هو العدم لكن المشهور ان الخفاء يدعي وجود

(قوله وانما الى الكاف المشكاة لاشتغالها عليه) هذه علة ناقصة اذ مجرد اشتغال المشكاة على المصباح لا يصحح دخول الكاف عليها بل لا بد له من نكتة أخرى لانه خلاف الاصل والظاهر أن يقال النكتة المبالغة في الاضاءة لانه اذا صح تمثيل نوره تعالى بالمشكاة بحسب الظاهر لشدة نورها لا بد أن يكون مصباحا في غاية الانارة (قوله) (٨١) وتشبيهه به أوفق من تشبيهه بالشمس)

لان الهدى محفوف بظلمات
أوهام الناس كما ان المشكاة
والمصباح محفوف بالظلمات
بخلاف الشمس فانها
غير محفوفة بها (قوله)
أو تمثيل لما نور الله به قلب
المؤمن الخ) فيكون ههنا
مضاف مقدر والمعنى مثل
نوره كنور مشكاة (قوله)
وهي الحساسة التي تدرك
المحسوسات بالحواس
الخمس) الحساسة هي
الحواس الخمس فلا يصح
أن يقال تدرك المحسوسات
بالحواس الخمس بل ينبغي
أن يقال أعنى الحواس
الخمس (قوله ووجهها الى
الظاهر) أي الى قدامه لا
الى خلفه فانها غير نافذة
(قوله بالاشياء الخمسة
المدكورة) برده عليه انه اذا
كان تشبيهه بمجموع الامور
المدكورة مما منح الله على
عباده بالامور الخمسة
المدكورة كان حق العبارة
أن يقال مثل نوره كمشكاة
وزجاجة ومصباح الخ
حتى يكون تشبيهها
مفردا شبه كل واحد مما في
أحد الطرفين بما يناسبه في
الطرف الآخر (قوله وضبطها

والكسائي وأبو بكر باتاء كذلك على اسناده الى الزجاجة بحذف المضاف وقرئ توقد من
توقد و يوقد بحذف التاء لاجتماع ز يادتين وهو غريب (لا شرقية ولا غربية) تقع الشمس
عليها حينما بعد حين بل بحيث تقع عليها طول النهار كالتي تكون على قلة أو صحراء واسعة فان
ثمرتها تكون أنضج وزيتها أصفى أولانابتة في شرق المعمورة وغربها بل في وسطها وهو الشام
فان زيتونه أجود الزيتون أولان في مضجى تشرق الشمس عليها دائما فتحرقها أو في مقناة تغيب
عنها دائما فتتركها نائيا وفي الحديث لا خير في شجرة ولا نبات في مقناة ولا خير فيهما في مضجى (يكاد
زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار) أي يكاد يضيء بنفسه من غير نار لتلاؤه وفرط وبيصه (نور على
نور) نور متضاعف فان نور المصباح زاد في انارته صفاء الزيت وزهرة القنديل وضبط المشكاة
لاشعته وقد ذكر في معنى التمثيل وجوه الاول انه تمثيل للهدى الذي دل عليه الآيات المبيّنات في جلاء
مدلولها وظهور ما تضمنته من الهدى بالمشكاة المنعوتة أو تشبيه للهدى من حيث انه محفوف بظلمات
أوهام الناس وخيالهم بالمصباح وانما الى الكاف المشكاة لاشتغالها عليه وتشبيهه به أوفق من
تشبيهه بالشمس أو تمثيل لما نور الله به قلب المؤمن من المعارف والعلوم بنور المشكاة الملبث فيها
من مصباحها يؤيده قراءة أبي مثل نور المؤمن أو تمثيل لما منح الله به عبادته من القوى الدراكة
الخمس المترتبة التي منوط بها المعاش والمعاد وهي الحساسة التي تدرك بها المحسوسات بالحواس الخمس
والخيالية التي تحفظ صور تلك المحسوسات لتعرضها على القوة العقلية متى شئت والعاقلة التي تدرك
الحقائق الكلية والمفكرة وهي التي تؤلف المعقولات لتستنتج منها علم ما لم تعلم والقوة القدسية التي
تتجلى فيها ألواح الغيب وأسرار المكشوفات المختصة بالانبياء والاولياء المعنية بقوله تعالى ولكن جعلناه
نورا نهدى به من نشاء من عبادنا بالاشياء الخمسة المدكورة في الآية وهي المشكاة والزجاجة والمصباح
والشجرة والزيت فان الحساسة كالمشكاة لان محلها كالسوى ووجهها الى الظاهر لا تدرك ما وراءها
واضاءها بالمعقولات بالذات والخيالية كالزجاجة في قبول صور المدركات من الجواب وضبطها
للانوار العقلية وانارتها بما تشتمل عليه من المعقولات والعاقلة كالمصباح لاضاعتها بالادراكات
السكية والمعارف الالهية والمفكرة كالشجرة المباركة لتأديتها الى ثمرات لا نهاية لها الزيتونة
الثمرة بالزيت الذي هو مادة المصباح التي لا تكون شرقية ولا غربية لاجتماعها في شجرة واحدة
الجسمية أو لوقوعها بين الصور والمعاني متصرفة في القبيلين منتفعة من الجانبين والقوة القدسية
كالزيت فانها صفاؤها وشدة كائنها تكاد تنضي بالمعارف من غير تفكير ولا تعلم أو تمثيل للقوة
العقلية في مراتبها بذلك فانها في بدء أمرها خالية عن العلوم مستعدة لقبولها كالمشكاة ثم
تنتقش بالعلوم الضرورية بتوسط احساس الخزيات بحيث تتمكن من تحصيل النظريات فتصير
كالزجاجة متلائة في نفسها قابلة للانوار وذلك التمكن ان كان بفكر واجتهاد فكالشجرة الزيتونة
وان كان بالحدس فكالزيت وان كان بقوة قدسية فكالتى يكاد زيتها يضيء لانها تعلم ولو
لم تحصل ملك الوحي والالهام الذي مثله النار من حيث ان العقول تشتعل عنه ثم اذا حصلت لها
العلوم بحيث تتمكن من استحضارها متى شئت كانت كالمصباح فاذا استحضرتها كانت نورا على نور

(١١ - (بضاوى) - رابع) (للا نور العقلية) المراد من الانوار العقلية الصور المدركة لها (قوله والعاقلة
كالمصباح الخ) فعلى هذا يناسب ان تكون في مجرد الظرفية لان المصباح الذي هو العاقلة ليس في الحساسة التي هي كالمشكاة وقس على
ما ذكرنا الوجه الآخر الذي سنده (قوله خبر الخ) أي تقييد الممثل بما يكون كالمكان له واما قال كالتجربة لان البيت ليس خبرا حقيقيا

(يهدي الله لنوره) لهذا النور الثاقب (من يشاء) فان الاسباب دون مشيئته لا غية اذ بها تمامها (ويضرب الله الامثال للناس) ادناء للمعقول من المحسوس توضيحاً وبياناً (والله بكل شئ عليم) معقولا كان أو محسوساً ظاهراً كان أو خفياً وفيه وعد ووعد لمن تدبرها ولمن لم يكثر بها (في بيوت) متعلق بما قبله أي كشكافة في بعض بيوت أو توقد في بيوت فيكون تقييداً للمثل به بما يكون تحبيراً ومبالغة فيه فان قناديل المساجد تكون أعظم أو تمثيلاً للصلاة المؤمنين أو أبدانهم بالمساجد ولا ينافي جمع البيوت وحدة المشكاة اذ المراد بها ماله هذا الوصف بلا اعتبار وحدة ولا كثرة أو بما بعده وهو يسبح وفيها تكرر مؤكداً لا يذكروا لأنه من صلاة أن لا فلا يعمل فيما قبله أو بمحذوف مثل سبحوا في بيوت والمراد بها المساجد لان الصفة ثلاثهما وقيل المساجد الثلاثة والتسكير للتعظيم (أذن الله أن ترفع) بالبناء أو التعظيم (ويذكر فيها اسمه) عام فيما تضمن ذكره حتى المذاكرة في أفعاله والمباحثة في أحكامه (يسبح له فيها بالعدو والآصال) ينزهونه أي يصلون له فيها بالغدوات والعشيات والغدوة مصدر أطلق للوقت ولذلك حسن اقترانه بالآصال وهو جمع أصيل وقرى والايصال وهو الدخول في الاصيل وقرأ ابن عامر وأبو بكر يسبح بالفتح على اسناده الى أحد الطرفين الثلاثة ورفع رجال بما يدل عليه وقرى تسبح بالتاء مكسور التأنيث الجمع ومفتوحاً على اسناده الى أوقات الغدوة (رحال لانهم تجارة) لا تشغلهم معاملة رابحة (ولا يبيع عن ذكر الله) مبالغة بالتعميم بعد التخصيص ان أراد به مطلق المعاوضة أو بافرا دما هو الاهم من قسمي التجارة فان الرجح يتحقق بالبيع ويتوقع بالشراء وقيل المراد بالتجارة الشراء فانه أصلها ومبدؤها وقيل الجاب لانه الغالب فيها ومنه يقال تجر في كذا اذا جابه وفيه إيماء بانهم تجار (واقام الصلوة) عوض فيه الاضافة من التاء المعاوضة عن العين الساقطة بالاعلال كقوله * وأخلفوك عد الامر الذي وعدوا * (وايتاء الزكاة) ما يجب اخراجه من المال للمستحقين (يخافون يوماً) مع ما هم عليه من الذكروا الطاعة (تقلب فيه القلوب والابصار) تضطرب وتتغير من الهول أو تتقلب أحوالها فتتفقه القلوب ما لم تكن تفقه وتبصر الابصار ما لم تكن تبصر أو تتقلب القلوب من توقع النجاة وخوف الهلاك والابصار من أي ماحية يؤخذ بهم وبؤى كتابهم (ليجزئهم الله) متعلق بيسبح أو لا يلهيهم أو يخافون (أحسن ما عملوا) أحسن جزاء عملوا الموعود لهم من الجنة (ويزيدهم من فضله) أشياء لم يعدهم بها على أعمالهم ولم تخطر ببالهم (والله يرزق من يشاء بغير حساب) تقرير للزيادة وتنبيه على كمال القدرة ونفاذ المشددة وسعة الاحسان (والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة) والذين كفروا حالهم على ضد ذلك فان أعمالهم التي يحسبونها صالحة مافعة عند الله يجدونها لاغية مخيبة في العاقبة كالسراب وهو ما يرى في الفلاة من لمعان الشمس عليها وقت الظهيرة فيظن انه ماء يسرب أي يجري والقيعة بمعنى القاع وهو الارض الخالية عن النبات وغيره المستوية وقيل جمعه كجار وجيرة وقرى بقيعات كديمات في ديمة (يحسبه الظمآن ماء) أي العطشان وتخصيصه لتنبيه الكافر به في شدة الخيبة عند منسب الحاجة (حتى اذا جاءه) جاء ما توهمه ماء أو موضعه (لم يجد شيئاً) بما ظنه (ووجد الله عنده) عقابه أو زبائنه أو وجدته محاسباً (فوفاه حسابه) استعراضاً أو مجازاة (والله سريع الحساب) لا يشغله حساب عن حساب روى أنها نزلت في عتبة بن ربيعة بن أمية تعبد في الخاهلية والنمس الدين فلم اجاء الاسلام كافر (أو كطلمات) عطف على كسراب وأوللتخير فان أعمالهم لكونها لاغية لا منفعة لها كالسراب ولكونها حالية عن نور الحق كالطلمات المتراكمة من لح لبحر والامواج والسحاب أول للتنويع فان أعمالهم ان كانت حسنة فكالسراب وان كانت قبيحة فكالطلمات أول للتقسيم باعتبار وقتين

للمشكاة وللزجاجة (قوله) أو تمثيلاً لصلاة المؤمنين (الخ) لا يخفى ان جعل المراد من البيوت الصلاة أو الابدان لا يظهر له وجهه يعابه ولله الم يوجد في الكشف ولا في النيسابوري (قوله وقرى بالتاء مكسورا) (الخ) المراد من قوله مكسورا مكسور الباء التحتانية وفي الكشف وقرى يسبح بالياء وكسر الباء وعن أبي جعفر بالياء وفتح الباء ووجهها أن يسند الى أوقات الغدو والآصال على زيادة الباء بجعل الاوقات مسبعة

فانها كالأظلمات في الدنيا وكالسراب في الآخرة (في بحر الحى) ذى لج أى عميق منسوب الى اللج وهو معظم الماء (يقشاه) يغشى البحر (موج من فوقه موج) أى أمواج مترادفة متراكمة (من فوقه) من فوق الموج الثانى (سحاب) غطى النجوم وحجب أنوارها والجملة صفة أخرى للبحر (ظلمات) أى هذه ظلمات (بعضها فوق بعض) وقرأ ابن كثير ظلمات بالجر على إبدالها من الاولى أو بإضافة السحاب اليها في رواية البرزى (إذا أخرج يده) وهى أقرب ما يرى اليه (لم يكذبها) لم يقرب أن يراها فضلاً أن يراها كقول ذى الرمة

إذا غير النأى المحبين لم يكذب * رسيس الهوى من حبمية يبرح

(قوله والضماير للواقع)
أى الضماير فى أخرج وفى
يده وفى لم يكذبها (قوله
دلالة حال) دلالة الحال
هو أن غير ذوى العقول
لا يعنى بها من يدعى (قوله
تعالى والله عليم بما
يفعلون) دليل على أن
فاعل علم هو الله تعالى ولاك
أن تقول لو كان فاعله هو
الله تعالى لزم التكرار
(قوله على تشبيه حاله فى
الدلالة الح) ووجه الشبهان
من علم صلاته وتسديحه دل
على الحق بالمقال كما أن
ما ذكر دال على الحق أيضاً
لأن يقال أنه تعميم بعد
تخصيص

والضماير للواقع فى البحر وان لم يجر ذلك لادلالة المعنى عليه (ومن لم يجعل الله له نورا) ومن لم يقدر له الهداية ولم يوفقه لاسبابها (فاله من نور) خلاف الموفق الذى له نور على نور (ألم تر) ألم تعلم علماً يشبه المشاهدة فى اليقين والوثاق بالوحى أو الاستدلال (أن الله يسبح له من فى السموات والارض) ينزه ذاته عن كل نقص وآفة أهل السموات والارض ومن لتغليب العقلاء أو الملائكة والثقلان بما يدل عليه من مقال أو دلالة حال (والطير) على الاول تخصيص لما فيها من الصنع الظاهر والدليل الباهر ولذلك قيدها بقوله (صافات) فان اعطاء الاجرام الثقيلة ما به تقوى على الوقوف فى الجوصافة بأسطة أجنحتها بما فيها من القبض والبسط حجة قاطعة على كمال قدرة الصانع تعالى ولطف تدبيره (كل) كل واحد مما ذكر أو من الطير (فدعلم صلاته وتسديحه) أى قد علم الله دعاءه وتنزيهه اختياراً أو طبعاً لقوله (والله عليم بما يفعلون) أو علم كل على تشبيه حاله فى الدلالة على الحق والميل الى النفع على وجه يخصه بحال من علم ذلك مع أنه لا يبعد أن يلهم الله تعالى الطير دعاء وتسبيحاً كما ألهمها علوماً دقيقة فى أسباب تعيشتها لاتكاد تهتدى اليها العقلاء (ولله ملك السموات والارض) فانه الخالق لهما وما فيهما من النوات والصفات والافعال من حيث اشها ممكنة واجبة الانتهاء الى الواجب (والى الله المصير) مرجع الجميع (ألم تر أن الله يزعج سحاباً) يسوقه ومنه البضاعة المزجاة فانه يزجيها كل أحد (ثم يؤلف يمينه) بأن يكون قرعاً فيضم بعضه الى بعض وهذا الاعتبار صريح بيمينه اذ المعنى بين أجزائه وقرأ نافع برواية ورش يولف غير مهموز (ثم يجعله ركاماً) متراً كما بعضه فوق بعض (فترى الودق) المطر (يخرج من خلاله) من فتوقه جمع خلل كجبال فى جبل وقرى من خلاله (وينزل من السماء) من الغمام وكل ما علاك فهو سماء (من جبال فيها) من قطع عظام تشبه الجبال فى عظمها وأجودها (من برد) بيان للجبال والمفعول محذوف أى ينزل مبتدأ من السماء من جبال فيها من برد بردا ويجوز أن تكون من الثانية أو الثالثة للتبعيض واقعة موقع المفعول وقيل المراد بالسماء المظلة وفيها جبال من برد كما فى الارض جبال من حجر وليس فى العقل قاطع يمنع والمشهور أن الابخرة اذا تصاعدت ولم تحللها حرارة فبلغت الطبقة الباردة من الهواء وقوى البرد هناك اجتمع وصار سحاباً فان لم يستد البرد تقاطر مطراً وان اشتد فان وصل الى الاجزاء البخارية قبل اجتماعها نزل ثلجاً والانزل بردا وقد يبرد الهواء برداً مفرطاً فينقبض وينعقد سحاباً وينزل منه المطر والثلج وكل ذلك لا بد أن يستند الى ارادة الواجب الحكيم لقيام الدليل على أنها الموجبة لاختصاص الحوادث بمحالتها وأوقاتها واليه أشار بقوله (فيصيب به من يشاء ويصرفه عن يشاء) والضمير للبرد (يكاد سنابرقه) ضوء برقه وقرى بالمد بمعنى العلو بادغام الدال فى السين و برقه بضم الباء وفتح الراء وهو جمع رقة وهى المقدار من البرق كالغرفة و بضمها للاتباع (بذهب بالابصار) بأبصار الناظر بن اليه من فرط الاضاءة وذلك أقوى دليل على كمال قدرته من

حيث انه توليد للضد من الضد وقرئ بذهب على زيادة الباء (يقلب الله الليل والنهار) بالعاقبة
 بينهما أو بنقص أحدهما وزيادة الآخر أو بتغيير أحدهما بالآخر والبرد والظلمة والنور أو بما يع
 ذلك (ان في ذلك) فيما تقدم ذكره (لعبرة لاولى الابصار) لدلالة على وجود الصانع القديم وكمال
 قدرته واحاطة علمه ونفاذ مشيئته وتزهه عن الحاجة وما يفيض اليها لمن يرجع الى بصيرة (والله
 خلق كل دابة) حيوان يدب على الارض وقرأ حزة والكسائي خالق كل دابة بالاضافة (من ماء)
 هو جزء مادته أو ماء مخصوص هو النطفة فيكون تنزيلا للغالب منزلة السلك اذ من الحيوانات ما
 يتولد عن النطفة وقيل من ماء متعلق بدابة وليس بصلة لخلق (فمنهم من يمشي على بطنه) كالحية
 وانما سمي الزحف مشيا على الاستعارة والمشاة كلة (ومنهم من يمشي على رجلين) كالانسان والطير
 (ومنهم من يمشي على أربع) كالنعم والوحش ويندرج فيه ماله أكثر من أربع كالغناكب فان
 اعتمادها اذ اتمشت على أربع وتذكر الضمير لتغليب العقلاء والتعبير بمن عن الاصناف ليوافق
 التفصيل الجملة والترتيب لتقديم ما هو أعرف في القدرة (يخلق الله ما يشاء) مما ذكره وما لم يذكر
 بسيطا ومر كبا على اختلاف الصور والاعضاء والهيئات والحركات والطباع والقوى والافعال مع
 اتحاد العنصر بمقتضى مشيئته (ان الله على كل شيء قدير) فيفعل ما يشاء (لقد أنزلنا آيات مبینات)
 للحقائقي بأنواع الدلائل (والله يهدي من يشاء) بالتوفيق للنظر فيها والتدبر لمعانها (الى صراط
 مستقيم) هو دين الاسلام الموصل الى درك الحق والفوز بالجنة (ويقولون آمنا بالله وبالرسل)
 نزلت في بشر المناق خاسم يهوديا فدعاه الى كعب بن الاشرف وهو يدعو الى النبي صلى الله عليه
 وسلم وقيل في مغيرة بن اائل خاسم عليا رضى الله عنه في أرض فاني أن يحاكمه الى رسول الله صلى الله
 وسلم (وأطعنا) أى وأطعناهما (ثم يتولى) بالامتناع عن قبول حكمه (فريق منهم من بعد
 ذلك) بعد قولهم هذا (وما أولئك بالمؤمنين) اشارة الى القائلين بأسرهم فيكون اعلاما من الله
 تعالى بأن جميعهم وان آمنوا بلسانهم لم تؤمن قلوبهم وأولى الفريق منهم وسلب الايمان عنهم لتوليهم
 والتعريف فيه للدلالة على اهم ليسوا بالمؤمنين الذين عرفتهم وهم المخلصون في الايمان والثابتون
 عليه (واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم) أى ليحكم النبي صلى الله عليه وسلم فإنه الحاكم
 ظاهرا والمدة واليه وذكرا لله لتعظيمه والدلالة على ان حكمه صلى الله عليه وسلم في الحقيقة حكم
 الله تعالى (اذا فريق منهم معرضون) فاجأ فريق منهم الاعراض اذا كان الحق عليهم لعلمهم
 بأنك لا تحكم لهم وهو شرح للتولى ومبالغة فيه (وان يكن لهم الحق) أى الحكم لا عليهم (يأتوا
 اليه مدعنين) منقادين لعلمهم بأنه يحكم لهم واليه صلة لياتوا أولدعنين وتقديمه للاختصاص (أفي
 قلوبهم مرض) كفرأ وميل الى الظلم (أم ارناهم) بان رأوا منك تهمة فزال يقيهم وثقتهم بك
 (أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله) في الحكومة (بل أولئك هم الظالمون) اضراب عن
 القسمين الاحيرين لتحقيق القسم الاول ووجه التقسيم ان امتناعهم اماخلل فيهم أو في الحاكم
 والثاني اما أن يكون محققا عندهم أو متوقعا وكلاهما باطل لان منصب نبوته وفرط أماته صلى الله
 عليه وسلم بمنعه فتعين الاول وظلمهم يعم خلل عقيدتهم ويميل نفوسهم الى الخيف والفصل لنفي ذلك
 عن غيرهم سيما المدعو الى حكمه (انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم أن
 يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون) على عادته تعالى في اتباع ذكر الحق المبطل والتنبيه
 على ما ينبغي بعد اسكاره لما لا ينبغي وقرئ قول بالرفع وليحكم على البناء للمفعول واسناده الى
 ضمير مصدره على معنى ليفعل الحكم (ومن يطع الله ورسوله) فيما يأمره أو في الفرائض والسنن

(قوله توليد للضد من
 الضد الخ) أى توليد النار
 من المادة المائية التي هي
 البرد الخ (قوله ليوافق
 التفصيل) من لفظ من في
 المواضع الثلاثة الاجمال
 المذكور في هم الذي هو
 لتغليب العقلاء

جواب القسم بل نخرجنا لان قولهم هو والله ان أمرتنا لنخرجنا فلما نسب أيضاً أن يكون بل نخرجنا جواب القسم في الكلام الذي حكى عنهم لكن ارادة حكاية الحال الماضية فتصوره بصيغة الحال (قوله الموعود والموعود عليه) الموعود هو الاستخلاف والامن من بعد الخوف والموعود عليه هو الايمان وعمل الصالحات (قوله ما خاطبهم الله الخ) أى الظاهر أن يقال وأطيعوا فى وانما قيل أطيعوا الرسول حكاية لكلام الله تعالى وأما التبكيت فباعترافان ذكر رسول الله موجب للإطاعة (قوله ومن للبيان الخ) وانما كان للبيان لان مخاطبين هم المؤمنون فلا يصالح من أن يكون للتبعيض (قوله وتعليق الرجة الخ) أى تعليق الرجة بطاعة الرسول أو بالشئ الذى يسدرج فيه طاعة الرسول وهو مجموع ما ذكر من اقامة الصلاة وغيرها (قوله ولا يحسبن الكفار أحدا الخ) لك أن تقول اذا كان المعنى انه لا يحسبن الكفار فى الارض أحدا معجز الله فمافائدة التعبير بلفظ الجمع مع أن التعبير به يوجب نفى جماعة المعجزين

(ويخش الله) على ما صدر عنه من الذنوب (ويتقه) فيما بقي من عمره وقرأ يعقوب وقالون عن نافع بلا ياء أو بوبكر أو بعمرو يسكون الهاء وحفص يسكون القاف فتشبه تقه بكثف وخفف والهاء ساكنة فى الوقف بالاتفاق (فأولئك هم الفائزون) بالنعيم المقيم (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) انكار للامتناع عن حكمه (ان أمرتهم) بالخروج عن ديارهم وأموالهم (ليخرجن) جواب لأقسموا على الحكاية (قل لا تقسموا) على الكذب (طاعة معروفة) أى المطاوب منكم طاعة معروفة لاليمين على الطاعة النفاية المنكرة أو طاعة معروفة أمثل منها أولئك طاعة وقرئت بالنصب على أطيعوا طاعة (ان الله خبير بما تعملون) فلا يخفى عليه سرا تركم (قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول) أمر بتبليغ ما خاطبهم الله به على الحكاية مبالغة فى تبكيتهم (فان تولوا فاعلموا عليه) أى على محمد صلى الله عليه وسلم (ما حل) من التبليغ (وعليكم ما حلتم) من الامتثال (وان تطيعوه) فى حكمه (تهتدوا) الى الحق (وما على الرسول الا البلاغ المبين) التبليغ الموضح لما كلفتم به وقد أدى وانما بقي ما حلتم فان أديتم فليسكم وان توليتم فعليكم (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات) خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم وللأمة أوله ولئن معه ومن للبيان (ليستخلفنهم فى الارض) ليجعلنهم خلفاء متصرفين فى الارض تصرف الملوك فى عماليكهم وهو جواب قسم مضمرة تقديره وعدهم الله وأقسم ليستخلفنهم أو الوعد فى تحقيقه منزل منزلة القسم (كما استخلف الذين من قبلهم) يعنى بنى اسرائيل استخلفهم فى مصر والشام بعد الجبارة وقرأ أبو بكر بنضم التاء وكسر اللام واذا ابتدأ ضم الالف والباقيون بفتحهم واذا ابتدأ كسروا الالف (وليسكنن لهم دينهم الذى ارضى لهم) وهو الاسلام بالتقوية والتثبيت (وليبدلنهم من بعد خوفهم) من الاعداء وقرأ ابن كثير وأبو بكر بالتخفيف (أمننا) منهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه مكثوا بمكة عشر سنين خائفين ثم هاجروا الى المدينة وكانوا يصبحون فى السلاح ويمسون فيه حتى أنجز الله وعده فآظهمهم على العرب كلهم وفتح لهم بلاد الشرق والغرب وفيه دليل على صحة النبوة للاخبار عن الغيب على ما هو به وخلافة الخلفاء الراشدين اذ لم يجتمع الموعود والموعود عليه لغيرهم بالاجماع وقيل الخوف من العذاب والامن منه فى الآخرة (يعبدونى) حال من الذين لتقييد الوعد بالثبات على التوحيد أو استئناف بيان المقتضى للاستخلاف والامن (لا بشركون فى شئاً) حال من الواوئى يعبدونى غير مشركين (ومن كفر) ومن ارتدأ وكفر هذه النعمة (بعد ذلك) بعد الوعدأ وحصول الخلافة (فأولئك هم الفاسقون) الكاملون فى فسقهم حيث ارتدوا بعد وضوح مثل هذه الآيات أو كفروا تلك النعمة العظيمة (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الرسول) فى سائر ما أمركم به ولا يبعد عطف ذلك على أطيعوا الله فان الفاصل وعد على المأمور به فيكون تكرير الامر بطاعة الرسول صلى الله عليه وسلم للتأكيد وتعليق الرجة بها أو بالندرجة هى فيه بقوله (لعلكم ترجون) كما علق به الهدى (لا تحسبن الذين كفروا معجزين فى الارض) لا تحسبن يا محمد الكفار معجزين لله عن ادراكهم واهلاكهم وفى الارض صلة معجزين وقرأ ابن عامر وحزرة بالياء على أن الضمير فيه لمحمد صلى الله عليه وسلم والمعنى كما هو فى القراءة بالتاء أو الذين كفروا فاعل والمعنى ولا يحسبن الكفار فى الارض أحدا معجزا لله فيسكون معجزين فى الارض مفعوليه أو لا يحسبونهم معجزين خذف المفعول الاول لان الفاعل والمفعولين لشئ واحد فاكفى بذكر اثنين عن الثالث (وما وأهم النار) عطف عليه من حيث المعنى كأنه قيل الذين كفروا ليسوا بمعجزين وما وأهم النار لان المقصود من النهى عن الحسبان تحقيق نفى الإعجاز (ولبئس المصير) المأوى الذى يصبرون اليه (يا أيها الذين

ولا ينفي مطلق المعجز ويمكن أن يقال المقصود ما ذكر لكن عبر بلفظ الجمع لان ظاهر حال الكفار ونفرهم بفرق مختلفة واتخاذ كل

آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم) رجوع الى تمتة الاحكام السالفة بعد الفراغ من
الاهليات الدالة على وجوب الطاعة فيما سلف من الاحكام وغيرها والوعدها ولوعيد على الاعراض
عنها والمراد به خطاب الرجال والنساء غلب فيه الرجال لما روي أن غلام أساء بنت أبي مرشد دخل
عليها في وقت كرهته فنزلت وقيل أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم مدحج بن عمرو الانصاري وكان
غلاما وقت الظهيرة ليدعو عمر فدخل وهو نائم وقد انكشف عنه ثوبه فقال عمر رضي الله تعالى عنه
لوددت أن الله عز وجل نهى آباءنا وأبناءنا وخدمنا أن لا يدخلوا هذه الساعات علينا الا باذن ثم
انطلق معه الى النبي صلى الله عليه وسلم فوجده وقد أنزلت هذه الآية (والذين لم يبلغوا الحلم منكم)
والصبيان الذين لم يبلغوا من الاحرار فعبعن البلوغ بالاحتلام لانه أقوى دلالة (ثلاث مرات) في
اليوم والليلة مرة (من قبل صلاة الفجر) لانه وقت القيام من المضاجع وطرح ثياب النوم ولبس ثياب
اليقظة ومحله النصب بدلا من ثلاث مرات أو الرفع خبر المحذوف أي هي من قبل صلاة الفجر (وحين
تضعون ثيابكم) أي ثيابكم لليقظة للقيام (من الظهيرة) بيان للحين (ومن بعد صلاة العشاء) لانه
وقت التجرد عن اللباس والاتحاف باللحاف (ثلاث عورات لكم) أي هي ثلاث أوقات يختل
فيها ستركم ويجوز أن يكون مبتدأ وخبره ما بعده وأصل العورة الخلل ومنها أعور المكان
ورجل أعور وقرأ أبو بكر وحزرة والكسائي ثلاث بالنصب بدلا من ثلاث مرات (ليس عليكم ولا
عليهم جناح بعدهن) بعد هذه الاوقات في ترك الاستئذان وليس فيه ما ينافي آية الاستئذان فينسجها
لانه في الصبيان ومماليك المدخول عليه وتلك في الاحرار البالغين (طوافون عليكم) أي هم طوافون
استئناف ببيان العذر المرخص في ترك الاستئذان وهو الخفاطة وكثرة المداخلة وفيه دليل على
تعليل الاحكام وكذا في الفرق بين الاوقات الثلاثة وغيرها بأهأورات (بعضكم على بعض)
بعضكم طائف على بعض أو يطوف بعضهم على بعض (كذلك) مثل ذلك التبيين (بين الله لكم
الآيات) أي الاحكام (والله عليم) بأحوالكم (حكيم) فيما تشرع لكم (واذا بلغ الاطفال
منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم) الذين بلغوا من قبلهم في الاوقات كلها
واستدل به من أوجب استئذان العبد البالغ على سيده وجوابه ان المراد بهم المعهودون الذين جعلوا
قسما للمماليك فلا يندرجون فيهم (كذلك بين الله لكم آياته والله عليم حكيم) كرهه تأكيذا
ومبالغة في الامر بالاستئذان (والقواعد من النساء) المجائز اللاتي قعدن عن الحيض والحمل
(اللاتي لا يرجون نكاحا) لا يطعن فيه لكبرهن (فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن) أي
الثياب الظاهرة كالجلباب والفاء فيه لان اللام في القواعد بمعنى اللاتي أو لوصفها بها (غير متبرجات
بزينة) غير مظهرات زينة مما أمرن باخفائه في قوله تعالى ولا يبدن زينتهن وأصل التبرج
التسكف في اظهار ما يخفى من قولهم سفينة بارجة لا غطاء عليها والبرج سعة العين بحيث يرى بياضها
محيطا بسوادها كله لا يغيب منه شيء الا أنه خص بتكشف المرأة زينةها ومحاسنها للرجال (وأن
يستعففن خير لهن) من الوضع لانه أبعد من التهمة (والله سميع) لمقاتلتهن للرجال (عليم)
بمقصودهن (ليس على الاعمي حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج) نفى لما كانوا
يتخرجون من مؤاكلة الاصحاء حذرا من استقذارهم أو أكلهم من بيت من يدفع اليهم المفتاح
ويبيع لهم التمسط فيه اذا خرج الى الغزو وخلفهم على المنازل مخافة أن لا يكون ذلك من طيب
قاب أو من اجابة من يدعوهم الى بيوت آبائهم وأولادهم وأقاربهم فيطعمونهم كراهة أن يكونوا
كلا عليهم وهذا انما يكون اذا علم رضا صاحب البيت باذن أو قرينة أو كان في أول الاسلام ثم نسخ

فريق الهايديل على أن كل
فريق يعتقد معجز الله (قوله)
أن لا يدخلوا علينا) قيل
لا مزيد للتأكيده كقوله
تعالى ما منعك أن لا تسجد
وقال العلامة الطيبي الوجه
أن يقدر مضاف والمعنى
لوددت ان الله عز وجل
نهى هؤلاء عما هم عليه
من الفعل القبيح ارادة
ان لا يدخلوا علينا (قوله)
وجوابه ان المراد الخ) أي
المراد من الاطفال المذكورة
ههنا هم الذين جعلوا قسما
للمماليك فلا يندرج
العبد البالغ من الاطفال
(قوله لانه خص بتكشف
المرأة الخ) على هذا يلزم
أن يكون بزينة لا حاجة
اليها والجواب ان مراده
ان التبرج مطلق الاظهار
ولكن لا يتعلق في
الاستعمال الا بالزينة ولا
يقال متبرج كناية

بنحو قوله لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام وقيل نفى للخرج عنهم في القعود عن الجهاد وهو لا يلائم ما قبله ولا ما بعده (ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم) من البيوت التي فيها زواجكم وعيالككم فيدخل فيها بيوت الأولاد لان بيت الولد كبيت له لقوله عليه السلام أنت ومالك لبيتك وقوله عليه السلام إن أطيب ما يأكل المؤمن من كسبه وإن ولده من كسبه (أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو بيوت أخوانكم أو بيوت أخواتكم أو بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم أو ماماتكم مفاتيحه) وهو ما يكون تحت أيديكم وتصرفكم من ضيعة أو ماشية وكالة أو حفظا وقيل بيوت الممالك والمفاتيح جمع مفتاح وهو ما يفتح به وقرئ مفتاحه (أو صديقكم) أو بيوت صديقكم فانهم أَرْضَى بالتبسط في أمواتهم وأسر به وهو يقع على الواحد والجمع كالخليط هذا كله إما يكون إذا علم رضا صاحب البيت بأذن أو قرينة ولذلك خصص هؤلاء فإنه يعتاد التبسط بينهم أو كان ذلك في أول الإسلام فنسخ فلا احتجاج لا بحقيقة به على أن لا قطع بسرقة مال المحرم (ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعاً أو أشتاتاً) مجتمعين أو متفرقين نزلت في بني ليث بن عمرو من كنانة كانوا يتحرشون أن يأكل الرجل وحده أو في قوم من الأنصار إذا نزل بهم ضيف لا يأكلون إلا معه أو في قوم تخرجوا عن الاجتماع على الطعام لاختلاف الطبائع في القنطرة والنهمة (فإذا دخلتم بيوتا) من هذه البيوت (فساموا على أنفسكم) على أهلها الذين هم منكم ديناً وقرابة (حجة من عند الله) ثابتة بأمره مشروعة من لدنه ويجوز أن تكون من صلاة للتحية فإنه طلب الحياة وهي من عنده تعالى وانتصابها بالمصدر لاها بمعنى التسليم (مباركة) لأنها يرجى بها زيادة الخير والثواب (طيبة) تطيب بها نفس المستمع وعن أس رضي الله تعالى عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال لي متى لقيت أحداً من أمتي فسلم عليه يطل عمرك وإذا دخلت بيتك فسلم عليهم يكثر خيرك ذلك وصل صلاة الضحى فامصاة الأبرار الأوابين (كذلك بين الله لكم الآيات) كرره ثلاثاً ليدل التأكيد وتفخيم الأحكام المحتمة به وفصل الأولين بما هو مقتضى لذلك وهذا بما هو المقصود منه فقال (لعمركم تعقلون) أي الحق والخير في الأمور (إنما المؤمنون) أي الكاملون في الإيمان (الذين آمنوا بالله ورسوله) من صميم قلوبهم (وإذا كانوا معه على أمر جامع) كالجمعة والاعياد والحروب والمشاورة في الأمور ووصف الأمر بالجمع للمبالغة وقرئ أمر جميع (لم يذهبوا حتى يستأذنه) يستأذنونوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأذن لهم واعتباره في كمال الإيمان لأنه كالمصدق لصحته والمميز للمخلص فيه عن المنافق فإن ديدنه التسلل والفرار ولتعظيم الجرم في الذهاب عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فغير إذنه ولذلك أعاده مؤكداً على أسلوب آخر فقال (الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله) فإنه يفيد أن المستأذن مؤمن لا محالة وإن الذهاب بغير إذن ليس كذلك (فاذا استأذنتك لبعض شأهم) ما يعرض لهم من المهام وفيه أيضاً مبالغة وتضييق للأمر (فأذن لمن شئت منهم) تفويض للأمر إلى رأي الرسول صلى الله عليه وسلم واستدلال به على أن بعض الأحكام مفوضة إلى رأيه ومن منع ذلك قيد المشيئة بأن تكون تابعة لعلمه بصدقه فكان المعنى فأذن لمن علمت أن له عذراً (واستغفر لهم الله) بعد الإذن فإن الاستئذان ولوعذر قصوره لأنه تقديراً لأمر الدنيا على أمر الدين (إن الله غفور) لفرطات العباد (رحيم) بالتيسير عليهم (لا تجمعوا دعاة الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً) لا تقبسوا دعاة أياكم على دعاة بعضكم بعضاً في جواز الأعراض والمساهلة في الإجابة والرجوع بغير إذن فإن المبادرة إلى إجابته عليه السلام واجبة والمراجعة بغير إذنه محرمة وقيل

(قوله وفصل الأولين بما هو مقتضى لذلك) فإن العلم والحكمة اللذين هما الفاصل للثنتين المتقدمين مقتضيان لذلك أي لتبيين الآيات وتعليل المؤمنين للآيات مقتضاه والمقصود منه أي من التبيين (قوله أبلغ الخ) الإبلاغية باعتبار تأكيده بأن والخصر المستفاد من أولئك (قوله وتضييق للأمر) التضييق باعتبار ذكر البعض (قوله ومن منع ذلك الخ) فيكون الأول بسبب العذر لا لرأي النبي صلى الله عليه وسلم

يقتضى كل دعائه مستجاب البتة لكن في الترمذي والنسائي على ما ذكره الطيبي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال سألت الله ثلاثاً فأعطاني اثنين ومنعني واحدة سألته أن لا يهلك أمي فأعطانيها وسألته أن لا يسلط عليهم من غيرهم فأعطانيها وسألته أن لا يذيق بعضهم بأس بعض فمنعنيها (قوله وحذف المفعول الخ) المفعول المحذوف هو مفعول يخالفون وهو المؤمن قال العلامة النيسابوري تقول خالفتني عن القتال أي جبنت وأقدم هو وخالفته إلى القتال أقدمت وجبت هو (قوله فان الامر بالخذر عنه الخ) أي الامر بالخذر عن أحد العذابين يدل على حسن الخذر المشروط بقيام المقتضى له أي قيام مقتضى الشيء الذي يحذر عنه فيدل على وجوده فان الخذر عمالم يتحقق وقوعه ولا وقوع ما يقتضيه ليس بحسن والمراد بقيام المقتضى للشيء ما يقتضى اليه في الجملة وهو مخالفة الامر فيكون الامر مستلزماً للوجوب وفيه ان حسن الخذر لم يشترط بقيام المقتضى ولا تحققه بل مشروط باعتقاد قيامه سواء كان جزماً أو ظناً

لا تجعلوا نداءه وتسميته كنداء بعضكم بعضاً باسمه ورفع الصوت به والنداء من وراء الجدران ولكن باقبيه المعظم مثل يابى الله ويارسول الله مع التوقير والتواضع وخفض الصوت ولا تجعلوا دعاؤه عليكم كدعاء بعضكم على بعض فلا تنالوا بسخطه فان دعاءه موجب ولا تجعلوا دعاؤه ربه كدعاء صغيركم كبيركم بحجبه مرة ويرده أخرى فان دعاءه مستجاب (قدي علم الله الذين يتسللون منكم) يتسللون قليلاً قليلاً من الجماعة ونظير تسلل تدرج وتدحل (لو اذا) ملاوذة بان يستتر بعضكم ببعض حتى يخرج أو يلوذ بمن يؤذن له فينطلق معه كأنه تابعه واتصاه على الحال وقرئ بالفتح (فليحذر الذين يخالفون عن أمره) يخالفون أمره بترك مقتضاه ويذهبون سمتاً خلاف سمته وعن لتضمنه معنى الاعراض أو يصدون عن أمره دون المؤمنين من خالفه عن الامر اذا صد عنه دونه وحذف المفعول لان المقصود بيان المخالف والمخالف عنه والضمير لله تعالى فان الامر له في الحقيقة أو لرسول فانه المقصود بالذكر (أن تصيبهم فتنة) محنة في الدنيا (أو يصيبهم عذاب أليم) في الآخرة واستدل به على أن الامر للوجوب فانه يدل على أن ترك مقتضى الامر مقتض لا أحد العذابين فان الامر بالخذر عنه يدل على خشية المشروط بقيام المقتضى له وذلك يستلزم الوجوب (ألان لله ما في السموات والارض قدي علم ما أنتم عليه) أيها المكفون من المخالفة والمواقفة والنفاق والاخلاص وانما كدعاهم بقدرتنا كيد الوعيد (ويوم يرجعون اليه) يوم يرجع المنافقون اليه للجزاء ويجوز أن يكون الخطاب أيضاً مخصوصاً بهم على طريق الالتفات وقرأ يعقوب بفتح الياء وكسر الجيم (فينبئهم عما عملوا) من سوء الاعمال بالتوبيخ والمجازاة عليه (والله بكل شيء عليم) لا يخفى عليه خافية عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النور أعطى من الاجر عشر حسنات بعد كل مؤمن ومؤمنة فيما مضى وفيما بقي

﴿سورة الفرقان مكية وآياتها سبع وسبعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(تبارك الذي نزل الفرقان على عبده) تبارك خبره من البركة وهي كثرة الخير أو تزايد على كل شيء وتعالى عنه في صفاته وأفعاله فان البركة تتضمن معنى الزيادة وترتبه على انزاله الفرقان لمافي من كثرة الخير أو لدلالته على تعاليه وقيل دام من برك الطير على الماء ومنه البركة لدوام الماء فيها وهو لا يتصرف فيه ولا يستعمل الله تعالى والفرقان مصدر فرق بين الشيتين اذا فصل بينهما سمي به القرآن لفصله بين الحق والباطل بتقريره والحق والمبطل ما مجازاه أو لكونه مفصولاً بعضه عن بعض في الانزال وقرئ على عبادهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمتة كقوله تعالى واقعدوا نزلنا اليكم آيات والانباء على ان الفرقان اسم جنس للكتب السماوية (ليكون) العبد أو الفرقان (للعالمين) للجن والانس (نذرا) منذراً أو انذاراً كالنكير بمعنى الانكار هذه الجملة وان لم تكن معاملة لكن القوة دليلها أجريت مجرى المعلوم وجعلت صلة (الذي له ملك السموات والارض) بدل من الاول أو مدح مرفوع أو منصوب (ولم يتخذ ولداً) كزعم النصارى (ولم يكن له شريك في الملك) كقول الثنوية أثبت له الملك مطلقاً وفي ما يقوم مقامه وما يقاومه فيه تم نبيه على ما يدل عليه فقال (وخلق كل شيء) أحدثه احداثاً مراعى فيه التقدير حسب ارادته تكلفه الانسان من مواد مخصوصة وصور وأشكال معينة (فقدره تقديراً) فقدره وهياً لما اراده منه من

بل الاحتمال كاف ثم ان الواجب ما يقتضى تركه عذاب الآخرة لا أحد العذابين ﴿سورة الفرقان﴾ (قوله وهذه الخصائص الجملة وان لم تكن معلومة الخ) غرضه ان الصلاة يجب أن تكون معلومة للخاطبين لكن المعاندين المشركين الذين هم المقصودون بالخطاب

الخصائص والافعال كتهية الانسان للادراك والفهم والنظر والتدبير واستنباط الصنائع المتنوعة ومن اولة الاعمال المختلفة الى غير ذلك أو فقد دره للبقاء الى أجل مسمى وقد يطلق الخلق لمجرد اليجاد من غير نظر الى وجه الاشتقاق فيكون المعنى وأوجد كل شيء فقد دره في ايجاد ه حتى لا يكون متفاوتا (واتخذوا من دونه آلهة) لما تضمن الكلام اثبات التوحيد والنبوة أخذ في الرد على المخالفين فيهما (لا يخلقون شيئا وهم يخلقون) لان عبادتهم ينحتونهم و يصورونهم (ولا يملكون) ولا يستطيعون (لا ينفسهم ضرا) دفع ضر (ولا نفع) ولا جلب نفع (ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا) ولا يملكون امانة أحد و احياءه ولا و بعنه ثانيا ومن كان كذلك فبمعزل عن الالوهية لعرائه عن لوازمها واتصافه بما ينافيها وفيه تنبيه على أن الاله يجب أن يكون قادرا على البعث والجزاء (وقال الذين كفروا ان هذا الافاك) كذب مصروف عن وجهه (افتراه) اختلقه (وأعانه عليه قوم آخرون) أي اليهود فاتهم بيقون اليه أخبار الامم وهو يعبر عنها بعبارة وقيل جبرو يسار وعداس وقد سبق في قوله انما يعلمه بشر (فقد جاؤا ظلماء) يجعل الكلام المجزأ فكا مختلفا متلفعا من اليهود (وزورا) بنسبة ما هو يرى منه اليه وأتى وجاء بطلقان بمعنى فعل فيعديان تعديته (وقالوا أساطير الاولين) ماسطره المتقدمون (اكتبتها) كتبها لنفسه واستكتبها وقرىء على البناء للمفعول لانه أمي وأصلها كتبها كاتب له حذف اللام وأفضى الفعل الى الضمير فصارا كتبها اياه كاتب ثم حذف الفاعل و بنى الفعل للضمير فاستترفيه (فهى تلى عليه بكرة وأصيلا) ليحفظها فانه لم يلا يقدر أن يكرر من الكتاب أو لتكتب (قل أنزل الذي يعلم السر في السموات والارض) لانه أعجزكم عن آخركم بفصاحته وتضمنه اخبار عن مغيبات مستقبله وأشياء مكنونة لا يعلمها الا عالم الاسرار فكيف تجعلونه أساطير الاولين (انه كان غفورا رحيمًا) فلذلك لا يجمل في عقوبتكم على ما تقولون مع كمال قدرته عليها واستحقاقكم أن يصب عليكم العذاب صبا (وقالوا مال هذا الرسول) ما لهذا الذي يزعم الرسالة وفيه استهانة وتهكم (يا كل الطعام) كما نأكل (ويعشى في الاسواق) لطلب المعاش كما عشى والمعنى ان صح دعواه فما باله لم يخاف حاله حالنا وذلك لعدمهم وقصور نظرهم على المحسوسات فان تميز الرسل عن عداهم ليس بامور جسمانية وانما هو باحول نفسانية كما أشار اليه تعالى بقوله قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الى انما الحكم الواحد (لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا) لنعلم صدقه بتصديق الملك (أو يلقى اليه كنز) فيستظهر به ويستغنى عن تحصيل المعاش (أو تكون له جنة يأكل منها) هذا على سبيل التنزل أي ان لم يلق اليه كنز فلا أقل من أن يكون له بستان كما للدهاقين والمياسير فيعيش بريعه وقرأ جزءة والسكسائي بالنون والضمير للكفار (وقال الظالمون) وضع الظالمون موضع ضميرهم تسجيلا عليهم بالظلم فيما قالوه (ان تتبعون) ماتتبعون (الارجاسحورا) سحر فقلب على عقله وقيل ذاسحرو وهو الرثة أي بشر الامم كما (انظر كيف ضر بوالك الامثال) أي قالوا فيك الاقوال الشاذة واخترعوا لك الاحوال النادرة (فضلوا) عن الطريق الموصل الى معرفة خواص النبي والمميز بينه وبين المتنبى غبطوا خبط عشواء (فلا يستطيعون سبيلا) الى القدس في نبوتك أو الى الرشده والهدى (تبارك الذي ان شاء جعل لك) في الدنيا (خيرامن ذلك) مما قالوا لكن أخوه الى الآخرة لانه خيرا وأبقى (جسات تجري من تحتها الانهار) بدل من خيرا (ويجمل لك قصورا) عطف على محل الجزاء وقرأ ان كثير وابن عامر وأبو بكر بالرفع لان الشرط اذا كان ماضيا جاز في جزائه الجزم والرفع كقوله

وان أتمه خليل يوم مسغبة * يقول لا غائب مالي ولا حرم

ههنا منكرون له فأجاب بان هذه الصلة وان لم تكن معلومة لهم لكنها في حكم المعلوم لقوة دليلها (قوله) وقد يطلق الخلق لمجرد ادخال حق العبارة أن يقال فاذا قيل خلق الله كذا فهو بمنزلة قولك أحدث وأوجد من غير نظر الى وجه الاشتقاق وهكذا قاله صاحب الكشف والمعنى من غير نظر الى ما اعتبر في الخلق بمعنى التقدير (قوله خليل) من الخلقة وهي الفقر ويقال مالي حرم اذا كان لا يعطى منه

(قوله وقرئ بالنصب على أنه جواب بالواو الخ) فشبّه الشرط والجزاء بالتمنى في عدم تحقق وقوعهما حال المشاركة فكما يجوز نصب الفعل بعد التمني كذلك بعد الجزاء (قوله فانه أعجب منه الخ) لان أمر الساعة تقرر في السنة الانبياء المتقدمة واشتهر بين الامم (قوله لا تترامى نارهما الخ) أي يجب على المسلم أن يباعده منزله عن منزل المشرك ولا ينزل بالمنزل الذي اذا أوقدت فيه نار تلوح ونظهر لنار المشرك واسناد الرؤية الى النار على سبيل (٩٠) المجاز والمقصود رؤية أهلها (قوله الى السكز والجنة الخ) أي الكفر والجنة اللتين

ذكرهما المشركون بقولهم أو يلقى اليه كثر (قوله يعني كانت لهم جزاء) يعني ان قوله تعالى كانت لهم جزاء بتقديم الظرف يدل على اختصاص الجنة بالمتقين لا يدخل غيرهم فيه مع انه يدخل فيها عصاة المؤمنين فأجاب أولاً بأن الجنة للمتقين ويفضل بها على غيرهم باذنهم كالان الملك يجب ملكه لغيره بأن يجعله شريكاً فيه وثانياً بأنه يجوز ان يراد بالمتقين المؤمنون مطلقاً والتقوى هي التقوى عن الكفر (قوله الى الانجاز) لك أن تقول فيه ان الانجاز واجب فهو ملجأ اليه لانه بعد الوعد وخلف الوعد على الله تعالى محال لانه نقص لا يليق بكرمه الا أن يقال المراد بالالغاء الى الشيء أن لا يحصل ذلك الشيء بالارادة بل بالقسر ومن هنا يتبين معنى قوله فان تعلق الارادة بالموعود مقدم الخ أي لما كان حصول الموعود بالارادة لم يحصل الالغاء لكن

ويجوز أن يكون استثناء فبوعدهما يكون له في الآخرة وقرئ بالنصب على أنه جواب بالواو (بل كذبوا بالساعة) فقصرت انظارهم على الحطام الدنيوية وظنوا أن الكرامة انما هي بالمال فطعنوا فيك لفكرك أو فلذلك كذبوك لالما تمحلوا من المطاعن الفاسدة أو فكيف يلتفتون الى هذا الجواب ويصدقونك بما وعد الله لك في الآخرة أو فلا تعجب من تكذيبهم اياك فانه أعجب منه (وأعتدنا لمن كذب بالساعة سعيراً) ناراً شديدة الاستعار وقيل هو اسم لجحيم فيكون صرفه باعتبار المكان (اذا رأيتهم) اذا كانت برأى منهم كقوله عليه السلام لا تترامى نارهما أي لا تتقاربان بحيث تكون احدهما برأى من الاخرى على المجاز والتأنيث لانه بمعنى النار أوجههم (من مكان بعيد) هو أقصى ما يمكن أن يرى منه (سمعوا لها نغيظاً وزفيراً) صوت نغيظ شبيه صوت غليانها بصوت الغطاء وزفيره وهو صوت يسمع من جوفه هذا وان الحياة لم تكن مشروطة عندنا بالبنية أمكن أن يخاف الله فيها حياة فترى وتغيظ وتزفر وقيل ان ذلك لربانيتها فنسب اليها على حذف المضاف (واذا ألقوا منها مكانا) في مكان ومنها يمان تقدم فصار حالا (ضيقاً) لزيادة العذاب فان الكرب مع الضيق والروح مع السعة ولذلك وصف الله الجنة بان عرضها كعرض السموات والارض (مقرنين) قرنت أيديهم الى أعناقهم بالسلاسل (دعواهنالك) في ذلك المكان (ثبورا) هلاكاً أي يتمنون الهلاك وينادونه فيقولون تعال يا ثبوراه فهذا حينك (لا تدعوا اليوم ثبوراً واحداً) أي يقال لهم ذلك (وادعوا ثبوراً كثيراً) لان عذابكم أنواع كثيرة كل نوع منها ثبور لشدة أوله لانه يتجدد لقوله تعالى كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ليذوقوا العذاب أوله لانه لا ينقطع فهو في كل وقت ثبور (قل أذلك خير أم جنة الخلد التي وعد المتون) الاشارة الى العذاب والاستفهام والتفضيل والترديد للتقرير مع التمسك أو الى السكز والجنة والراجع الى الموصول محذوف واصله الجنة الى الخلد للمدح أو للدلالة على خلودها أو التمييز عن جنات الدنيا (كانت لهم) في علم الله أو اللوح أو لان ما وعده الله تعالى في تحققه كالواقع (جزاء) على أعمالهم بالوعد (ومصيراً) ينقلبون اليه ولا يمنع كونها جزاء لهم أن يتفضل بها على غيرهم برضاهم مع جواز أن يراد بالمتقين من يتقى الكفر والتكذيب لانهم في مقابلتهم (لهم فيها ما يشاؤون) ما يشاؤنه من النعيم ولعله تقصيرهم كل طائفة على ما يليق برتبته اذا الظاهر ان الناقص لا يدرك شأو الكامل بالتشهي وفيه تنبيه على ان كل المراتد لا تحصل الا في الجنة (خالدين) حال من أحد ضمائرهم (كان على ربك وعدا مسؤولاً) الضمير في كان لما يشاؤون والوعد الموعود أي كان ذلك موعوداً حقيقياً بان يسأل ويطلب أو مسؤولاً له الناس في دعائهم بنا أو أننا موعودنا على رسالك أو الملائكة بقولهم بنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم وما في على من معنى الوجوب لا امتناع الخلف في وعده تعالى ولا يلزم منه الالغاء الى الانجاز فان تعلق الارادة بالموعود مقدم على الوعد

الموجب

في التقدم المذكور نظر اذا ارادة الموعود من الله تعالى مستلزم لحصول الموعود و بعد حصول الموعود لا معنى

للوعد ويمكن أن يقال مراده من ارادة الموعود انه تعالى أراد في الازل حصول الموعود في زمان معين من الازمنة المستقبلية فتتعلق ارادته تعالى في الماضي بوجود الموعود في المستقبل فاذا حصل ذلك الزمان المعين حصل الموعود وهذه الارادة لاتنافي الوعد لانها قبل حصول الموعود ثم بعد تعلق الارادة حصل الوعد ثم بعد الوعد حصل الموعود بمقتضى تعلق الارادة الازلية وتحقيق هذا المقام وهو تعلق الارادة أولاً بوجود شيء في زمان من الازمنة المستقبلية مذكور في شرحنا التهذيب الكلام فليطلب منه

الموجب للانحياز (وبوم نحشرهم) للجزء وقرئ بكسر الشين وقرأ ابن كثير ويعقوب وحفص بالياء (وما يعبدون من دون الله) يعم كل معبود سواه تعالى واستعمال ما بالان وضعه أعم ولذلك يطلق لكل شبح يرى ولا يعرف أولانه أريد به الوصف كأنه قيل ومعبودهم وألتغلب الاصنام تحقيرا أو اعتبارا لغلبة عبادها أو يخص الملائكة وعزيرا والمسيح بقرينة السؤال والجواب أو الاصنام ينطقها الله وتتكلم بالسان الحال كما قيل في كلام الأبدى والارجل (فيقول) أي للمعبودين وهو على تلويح الخطاب وقرأ ابن عامر بالنون (أأتم أضلتم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا السبيل) لا خلا لهم بالنظر الصحيح وأعرضهم عن المرشد النصيح وهو استهفام تفرغ وتبكت للعبدة وأصله أأضلتم أم ضلوا فغير النظم ليلى حرف الاستفهام المقصود بالسؤال وهو المتولى للفعل دونه لأنه لا شبهة فيه والامتنان توجه العتاب وحذف صلة الضل مبالغة (قالوا سبحانه) تعجباً مما قيل لهم لانهم اماملائكة أو أنبياء معصومون أو جادات لا تقدر على شيء أو أشعاراً بانهم الموسومون بتسبيحه وتوحيده فكيف يليق بهم اضلال عبيده أو تنزيهاً لله تعالى عن الانداد (ما كان ينبغي لنا) ما يصح لنا (أن نتخذ من دونك من أولياء) للعصمة أو لعدم القدرة فكيف يصح لنا أن نذو غيرنا أن يتولى أحد ادونك وقرئ تتخذ على البناء للمفعول من اتخذ الذي له مفعولان كقوله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلاً ومفعوله الثاني من أولياء ومن التبويض وعلى الاول مزيدة لتأكيد النفي (ولكن متعتهم وآباءهم) بأنواع النعم فاستغروا في الشهوات (حتى نسوا الذكر) حتى غفلوا عن ذكر ك أو التذكر لآلائك والتسدير في آياتك وهو نسبة للضلال اليهم من حيث انه بكسبهم واسناده الى ما فعل الله بهم فحملهم عليه وهو عين ما ذهبنا اليه فلا يتهمض حجة علينا للمعتزلة (وكانوا) في قضائك (قوما بورا) هالكين مصدر وصف به ولذلك يستوى فيه الواحد والجمع أو جمع بالركهائذ وعوذ (فقد كذبوكم) التفات الى العبدة بالاحتجاج والالزام على حذف القول والمعنى فقد كذبكم المعبودون (بما تقولون) في قواكم انهم آلهة وهؤلاء أضلونا والباء بمعنى في أو مع الجور بدل من الضمير وعن ابن كثير بالياء أي كذبوكم بقولهم سبحانه ما كان ينبغي لنا (فما يستطيعون) أي المعبودون وقرأ حفص بالتاء على خطاب العابدين (صرفاً) دفعاً للعذاب عنكم وقيل حيلة من قولهم انه ليتصرف أي يحتال (ولانصرا) يعينكم عليه (ومن يظلم منكم) أيها المكافون (نذقه عذاباً كبيراً) هي النار والشرط وان عم كل من كفر أو فسق لكنه في اقتضاء الجزاء مقيد بعدم المزاحم وفاقاره هو التوبة والاحباط بالطاعة اجاعاوا بالعفو عندنا (وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا هم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق) أي الارسلانهم خذف الموصوف لدلالة المرسلين عليه وأقيمت الصفة مقامه كقوله تعالى وما من الا له مقام معلوم ويجوز أن تكون حالا كتفي فيها بالضمير وهو جواب لقولهم مال هذا الرسول يا كل الطعام ويمشي في الأسواق وقرئ يمشون أي تمشيهم حوائجهم أو الناس (وجعلنا بعضهم) أيها الناس (لبعض فتنة) ابتلاء ومن ذلك ابتلاء الفقراء بالاغنياء والمرسلين بالمرسل اليهم ومناصبتهم لهم العداوة وايدأهم لهم وهو تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم على ما قالوه بعد نقضه وفيه دليل على القضاء والقدر (أتصبرون) علة للجعل والمعنى وجعلنا بعضكم لبعض فتنة لنعلم ايكم يصبر ونظيره قوله تعالى ليلوكم أيكم أحسن عملاً وحث على الصبر على ما افتتنوا به (وكان ربك بصيراً) بمن يصبر أو بالصواب فيما يتلى به وغيره (وقال الذين لا يرجون) لا يأملون (لقاءنا) بالخير لكفرهم بالبعث ولا يخافون لقاءنا بالشر على لغة تهامة وأصل اللقاء الوصول الى الشيء ومنه الرؤية فانه وصول الى المرتى والمراد به

(قوله لأنه لا شبهة فيه) أي في
الاضلال والضللال اذ لو شك
في وجودهما لما حسن
العتاب المستفاد من قوله
تعالى أأتم أضلتم (قوله
وقرئ لا تتخذ) بصيغة
المتكلم المجهول (قوله ومفعوله
الثاني من أولياء) فان من
أولياء مفعول أن تتخذ
واذا قرئ بصيغة المتكلم
المجهول كان له مفعول هو
ضمير المتكلم

(قوله واللام جواب قسم الخ) لانه جملة قسميه دلت على شدة استكبارهم بحيث تقتضي التعجب (قوله وجارة) الجارة اسم امرأة هي بسوس صاحبة ناقة جساس وجساس اسم رجل هو قاتل كليب والناقب نافته يقال نابنا أي ناقنا وهذا البيت يدل على قصة وهي ان كليب ارى الناقة المذكورة فقتلها فشكت

(٩٢)

ناب الناقة التي كليب بواؤها
أي كليب قصاصها
والاستشهاد في علت ناب
كليب بواؤها فانه يقتضي
التعجب (قوله أو ظرف)
معطوف على قوله تكرير
أي يوم تكرير أو خبر
أو ظرف (قوله ولا يلزم من
نفي البشري الخ) لانه اذا
كان لا بشري يومئذ
للمجرمين مطلقا فلا بشري
للكافرين بطريق الاولى
(قوله غير انه لما اختص
بموضع مخصوص) وهو
موضع لقاء العدو وهجوم
المكره الخ غير محرجا
ذكر ولا يتصرف فيه ولا
يظهر ناصبه للاشعار بتغييره
عن حالته الاصلية والمراد
من عدم التصرف انه
لا يستعمل الانصوب على
المصدر (قوله مكان القيولة
على التشبيه) أي المقييل
في الاصل محل القيولة
فاستعمله ههنا على
التشبيه أولان المكان
الذي يؤوى اليه للقيولة
لا يتحول عن النوم غالبا وما
التزم ذلك لانه لا نوم في
الجنة حتى يمكن أن يستعمل
المقييل ههنا بمعناه الحقيقي

الوصول الى جزائه ويمكن أن يراد به الرؤية على الاول (لولا) هلا (أنزل علينا الملائكة) فتعجبنا
بصدق محمد صلى الله عليه وسلم وقيل فيكونوا رسلا اليها (أو نرى ربنا) فإمرنا بتصديقه واتباعه
(لقد استكبروا في انفسهم) أي في شأنها حتى أرادوا لها ما يتفق لأفراد من الانبياء الذين هم أكمل
خلق الله في أكمل أوقاتها وما هو أعظم من ذلك (وعتوا) وتجاوزوا الحد في الظلم (عتوا كبيرا)
بالغا أقصى مراتبه حيث عاينوا المعجزات القاهرة فأعرضوا عنها واقترحوا لانفسهم الخبيثة
ماسدت دونه مطامح النفوس القدسية واللام جواب قسم محذوف وفي الاستئناف بالجملة حسن
واشعار بالتعجب من استكبارهم وعتوهم كقوله

وجارة جساس أبأنا بناها * كليب علت ناب كليب بواؤها

(يوم يرون الملائكة) ملائكة الموت والعذاب يوم نصب باذ كرا وبمادل عليه (لا بشري يومئذ
للمجرمين) فانه بمعنى يمنعون البشري أو يعلمون نها يومئذ تكرير أو خبر للمجرمين تبين
أو خبر ثان أو ظرف لما يتعلق به اللام أو لبشري ان قدرت منونة غير مبنية مع لانها لاتعمل
وللمجرمين اماعام يتناول حكمه حكمهم من طريق البرهان ولا يلزم من نفي البشري لعامة
المجرمين حينئذ نفي البشري بالعفو والشفاعة في وقت آخر وما خاص وضع موضع ضميرهم تسجيلا
على جرمهم واشعارا بما هو المانع للبشري والموجب لما يقابلها (ويقولون حجرا معجورا) عطف
على المدلول أي ويقول الكفرة حينئذ هذه الكلمة استعازة وطلبامن الله تعالى أن يمنع لقاءهم
وهي مما كانوا يقولون عند لقاء عدو أو هجوم مكره أو نقولها الملائكة بمعنى حواما محرما عليكم
الجنة أو البشري وقرى عجرا بالضم وأصله الفتح غير أنه لما اختص بموضع مخصوص غير كقعدك
وعمرك ولذلك لا يتصرف فيه ولا يظهر ناصبه ووصفه بمحجورا للتأكيد كقوله موت مانت
(وقد منا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا) أي وعمدنا الى ما عملوا في كفرهم من المكارم
كقري الضيف وصلة الرحم واغاثة الملهوف فأحبطناه لفقد ما هو شرط اعتباره وهو تشبيه حالهم
وأعمالهم بحال قوم استعصوا على سلطانهم فقدم الى أشياءهم فزقها وأبطلها ولم يبق لها أثر والهاء
غبار يرى في شعاع يطالع من الكوة من الهبوة وهي الغبار ومنثورا صفة شبه عملهم المحبط بالهاء
في حقارته وعدم نفعه ثم بالمشور منه في انتذاره بحيث لا يمكن نظمه أو تفرقه نحو أغراضهم
التي كانوا يتوجهون به نحوها أو مفعول ثالث من حيث انه كالخبر بعد الخبر كقوله تعالى كونوا
قردة خاسئين (أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا) مكانا يستقر فيه في أكثر الاوقات للتجالس
والتحادث (وأحسن مقيلا) مكانا يؤوى اليه للاسترواح بالازواج والتمتع بهن تجوز له من مكان
القيولة على التشبيه أولانه لا يتحول من ذلك غالبا اذ لا نوم في الجنة وفي أحسن رمز الى ما يتميز به
مقييلهم من حسن الصور وغيره من التحاسين ويحتمل ان يراد باحدهما المصدر أو الزمان اشارة
الى أن مكانهم وزمانهم أطيب ما يتخيل من الامكنة والازمنة والتفضيل اما لارادة الزيادة مطلقا
أو بالاضافة الى ما للمتفرقين في الدنيا روى أنه يفرغ من الحساب في نصف ذلك اليوم فيقبل أهل
الجنة في الجنة وأهل النار في النار (ويوم تشق السماء) أصله تشقق فحذفت التاء وأدغمها ابن كثير

ونافع

والمراد من قوله على التشبيه تشبيه مكان الاسترواح بمكان القيولة والمراد من قوله أولانه لا يتحول من ذلك
غالبا انه لا يتحول مكان القيولة عن الاسترواح فكانت القيولة مستزمنة له غالبا فاطلق القيولة وأريد به الاسترواح بطريق المجاز المرسل
ثم أطلق المقييل وأريد به مكان الاسترواح

ونافع وابن عامر ويعقوب (بالغمام) بسبب طلوع الغمام منها وهو الغمام المذكور في قوله هل ينظرون الآن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة (ونزل الملائكة تنزيلا) في ذلك الغمام بصحائف أعمال العباد وقرأ ابن كثير ونزل وقرئ ونزلت وأنزل ونزل والملائكة بحذف نون الكلمة (الملك يومئذ الحق للرحمن) الثابت له لأن كل ملك يبطل يومئذ ولا يبقى إلا ملكه فهو الخبير وللرحمن صلته وتبيين ويومئذ معمول الملك لا الحق لأنه متأخر أو صفتة والخبر يومئذ أو للرحمن (وكان يومئذ على الكافر بن عسيرا) شديدا (ويوم بعض الظالم على يديه) من فرط الحسرة وعض اليدين وأكل البنان وحرق الأسنان ونحوها ككنايات عن الغيظ والحسرة لانها من رواد فهموا والمراد بالظالم الجنس وقيل عقبة بن أبي معيط كان يكثر مجالسة النبي صلى الله عليه وسلم فدعاها الى ضيافته فاني أن يأكل من طعامه حتى ينطق بالشهادتين ففعل وكان أبي بن خلف صديقه فعاتبه وقال صبأت فقال لا ولكن آلى أن لا يأكل من طعامي وهو في بيتي فاستحييت منه فشهدت له فقال لأرضى منك الآن تانيه فتطأ ففاه وتبرق في وجهه فوجده ساجدا في دار الندوة ففعل ذلك فقال عليه الصلاة والسلام لأفالك خارجا من مكة الأعلوت رأسك بالسيف فاسر يوم بدر فامر عليا فقتله وطعن أبيابا حذفي المبارزة فرجع الى مكة ومات (يقول ياليتني اتخذت مع الرسول سبيلا) طر يقا الى النجاة أو طر يقا واحدا وهو طر يق الحق ولم تنسب في طرق الضلالة (يا ويلتي) وقرئ بالياء على الاصل (ليتني لم اتخذ فلانا خليلا) يعني من أضله وفلان كناية عن الاعلام كما هنا كناية عن الاجناس (لقد أضلني عن الذكر) عن ذكر الله أو كتابه أو موعظة الرسول أو كلمة الشهادة (بعد اذ جاني) وتمكنت منه (وكان الشيطان) يعني الخليل المضل أو ابليس لأنه جله على مخالفته ومخالفة الرسول أو كل من تشيطن من جن وانس (للانسان خذولا) بواليه حتى يؤديه الى الهلاك ثم يتركه ولا ينفعه فعول من الخذلان (وقال الرسول) محمد يومئذ وفي الدنيا بشا الى الله تعالى (يارب ان قومي) قر يشا (اتخذوا هذا القرآن مهجورا) بان تركوه وصدوا عنه وعنه عليه الصلاة والسلام من تعلم القرآن وعلق مصحفه ولم يتعاهده ولم ينظر فيه جاء يوم القيامة متعلقا به يقول يارب عبدك هذا اتخذني مهجورا اقض بيني وبينه أو هجروا ولغو افيه اذا سمعوه أو زعموا أنه هجروا وأساطير الاولين فيكون أصله مهجورا فيه فحذف الجار ويجوز أن يكون بمعنى الهجر كالجارود والمعقول وفيه تخويف لقومه فان الانبياء عليهم الصلاة والسلام اذا شكوا الى الله تعالى قومهم عجل لهم العذاب (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين) كما جعلناه لك فاصبر كما صبروا وفيه دليل على أنه خالق الشر والعدو يحتمل الواحد والجمع (وكفى برك هاديا) الى طريق قهرهم (ونصيرا) لك عليهم (وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن) أي أنزل عليه تكبر بمعنى أخبر لثلاثا نقض قوله (جلة واحدة) دفعة واحدة كالكتب الثلاثة وهو اعتراض لا طائل تحته لان الإعجاز لا يختلف بنزوله جلة أو مفرقا مع ان للتفريق فوائد منها ما أشار اليه بقوله (كذلك لنثبت به فؤادك) أي كذلك أنزلناه مفرقا لنقوى بتفريقه فؤادك على حفظه وفهمه لان حاله يخالف حال موسى وداود وعيسى حيث كان عليه الصلاة والسلام أميا وكانوا يكتبون فلما أتى عليه جلة لعيل بحفظه ولعله لم يستتب له فان التلقف لا يتأتى الاشياء فشيئا ولان نزوله بحسب الوقائع يوجب مزيد بصيرة وغوص في المعنى ولانه اذا نزل منجما وهو يتحدى بكل نجم فيجزمون عن معارضته زاد ذلك قوة قلبه ولانه اذا نزل به جبريل حالا بعد حال يثبت به فؤاده ومنها معرفة الناسخ والمنسوخ

(قوله نزل الملائكة)
بضم اللام وكان أصله تنزل
الملائكة بنصب الملائكة
حذف النون وضم النون
الباقية (قوله صفة) أي فالحق
صفة الملك والخبر ما ذكر
(قوله لم يستتب) أي لم يتهيا
والتلقف أي الاخذ من
الغير لا يتيسر الا تدريجا

(قوله ومنها انضمام القرائن الحالية) أى كل من الحالات الواقعة فى زمان من الأزمان يناسب نزول آية خاصة فتعين على البلاغة لامها مطابقة الكلام لمقتضى الظاهر (قوله وأحسن تفسير الخ) فتكون الاحسنية على الفرض أى على تقدير أن يكون ما قاله الكفرة حسنا فيبائننا أحسن منه (قوله فالتعقيب باعتبار الحكم المذكور الخ) أى الفاء تدل على أن التدمير وقع عقب التكذيب المذكور من غير مهمة والحال ان بينهما أزمانا طويلة فكيف تستقيم الفاء فأجاب عنه بان الحكم بالتدمير فى الزمان المعين وقع بعد التكذيب بلا مهلة وان كان وقوعه بعده بزمان (قوله يحتمل التعميم والتخصيص الخ) أى يحتمل أن يكون المراد من الظالمين مطلقهم أو قوم نوح (قوله وقرئ الخ) عادته انه يؤدى القراءة الشاذة الغير السبعة بصيغة المجهول لكن هذه القراءة قراءة عاصم وحجة

ومنها انضمام القرائن الحالية الى الدلالات اللفظية فانه يعين على البلاغة وكذلك صفة مصدر محذوف والاشارة الى انزاله مفرقا فانه مدلول عليه بقوله لولا نزل عليه القرآن جلة واحدة ويحتمل أن يكون من تمام كلام الكفرة ولذلك وقف عليه فيكون حالا والاشارة الى الكتب السابقة واللام على الوجهين متعلق بمحذوف (ورتلناه ترتيلا) وقرأناه عليك شيئا بعد شيء على تودة وتمهل فى عشرين سنة أو ثلاث وعشرين وأصل الترتيل فى الاسنان وهو تقليد لها (ولا يأتونك بمثل) سؤال عجيب كأنه مشل فى البطلان يريدون به القدر فى نبوتك (الاجتناب الخ) الداغ له فى جوابه (وأحسن تفسيراً) وبما هو أحسن بيانا ومعنى من سؤالهم أولا يأتونك بحال عجيب يقولون هلا كانت هذه حاله الا أعطيناك من الاحوال ما يحق لك فى حكمتنا وما هو أحسن كشفاً لما بعثته (الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم) أى مقابلو بين أو مسحوبين عليها أو متعلقة قلوبهم بالسفليات متوجهة وجوههم اليها وعنه عليه الصلاة والسلام يحشرون الناس يوم القيامة على ثلاثة أصناف صنف على الدواب وصنف على الأقدام وصنف على الوجوه وهو ذم منصوب أو مرفوع أو مبتدأ خبره (أولئك شر مكانا وأضل سبيلا) والمفضل عليه هو الرسول صلى الله عليه وسلم على طريقة قوله تعالى قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه كأنه قيل ان حالهم على هذه الاسئلة تحقير مكانه وتضليل سبيله ولا يعلمون حالهم ليعلموا أنهم شر مكانا وأضل سبيلا وقيل انه متصل بقوله أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا ووصف السبيل بالضلال من الاسناد المجازى للبلاغة (ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه أخاه هرون وزيرا) يوازره فى الدعوة وإعلاء الكلمة ولا ينافى ذلك مشاركته فى النبوة لان المتشاركين فى الامر متوازون عليه (فقلنا اذهب الى القوم الذين كذبوا) يعنى فرعون وقومه (بآياتنا فدمرناهم تدميرا) أى فذهبنا اليهم فكذبوهم فدمرناهم فافتصر على حاشيتى القصصا كتنفاء بما هو المقصود منها وهو الزام الحجة ببعثة الرسل واستحقاق التدمير بتكذيبهم والتعقيب باعتبار الحكم لا الوقوع وقرئ فدمرهم فدمرناهم فدمرناهم على التأكيذ بالنون الثقيلة (وقوم نوح لما كذبوا الرسل) كذبوا نوحا ومن قبله أو نوحا وحده ولكن تكذيب واحد من الرسل كتكذيب الكل أو بعثة الرسل مطلقا كالبراهمة (أغرقناهم) بالطوفان (وجعلناهم) وجعلنا اغراقهم أو قصتهم (للناس آية) عبرة (وأعدنا للظالمين عذابا أليما) يحتمل التعميم والتخصيص فيكون وضع الظاهر موضع المضر نظما لهم (وعادا ونمودا) عطف على هم فى جعلناهم أو على الظالمين لان المعنى ووعدنا الظالمين وقرأ جزء وحفص ونمود على تأويل القبيلة (وأصحاب الرس) قوم كانوا يعبدون الاصنام فبعث الله تعالى اليهم شعيبا فكذبوه فبيناهم حول الرس وهى البئر الغير المطوية فانهارت فخسف بهم وبديارهم وقيل الرس قرية بفلج اليمامة كان فيها بقايا تمود فبعث اليهم نبي فقتلوه فهلكوا وقيل الاخدود وقيل بئر بانطا كية قتلوا فيها حبيد النجار وقيل هم أصحاب حنظلة بن صفوان النبي ابتلاهم الله تعالى بطير عظيم كان فيهما من كل لون وسماه عناق أطول عنقها وكانت تسكن جبلهم الذى يقال له فتح أو دح وتغص على صبيانهم فتحخنهم اذا أعوزها الصيد ولذلك سميت مغر بافدا عليها حنظلة فاصابتها الصاعقة ثم اهتم قتلوه فهلكوا وقيل هم قوم كذبوا نبيهم ورسوه أى دسوه فى بئر (وقرونا) وأهل أعصار قيل القرن أربعون سنة وقيل سبعون وقيل مائة وعشرون (بين ذلك) اشارة الى ما ذكر (كثيرا) لا يعلمها الا الله (وكلاضر بناله الامثال) بيناله القصص العجيبة من قصص الاولين انذارا واعذارا فلما أصروا هلكوا كما قال (وكلا تبرا نتييرا) فتناهن تفتيتا ومنه التبرفتات الذهب

(قوله لانه فارغ) أى غير مشغول بضميره فيصح أن يعمل فيه بخلاف الاول

(٩٥)

فانه مشغول به (قوله فانه يفيد ثنى

والفضة وكلا الاول منصوب بمادل عليه ضربنا كاذنرناو الثاني بترنالا نه فارغ (ولقد اتوا) يعنى
قر يشامروا صرارافى متاجروهم الى الشام (على القرية التى أمطرت مطر السوء) يعنى سدوم وعظمى
قرى قوم لوط أمطرت عليها الحجارة (أفلم يكونوا يرونها) فى ممرار ممرورهم فیتعظوا بما يرون
فيها من آثار عذاب الله (بل كانوا لا يرجون نشورا) بل كانوا كفرة لا يتوقعون نشورا ولا عقبة
فلذلك لم ينظروا ولم يتعظوا وغروا بها كما صرت ركابهم أولايأملون نشورا كما يأمله المؤمنون طمعافى
الثواب أولايخافونه على اللغة التهامية (واذا رأوك ان يتخذونك الاهزوا) ما يتخذونك الاموضع
هزة أو مهزأ به (أهذا الذى بعث الله رسولا) محكى بعد قول مضر والاشارة للاستحقار واخراج
بعث الله رسولا فى معرض التسليم بجعله صلة وهم على غاية الانكار تهكم واستهزاء ولولا له لقوالوا هذا
الذى زعم أنه بعثه الله رسولا (ان) أنه (كاد ليضلننا عن آلهتنا) ليصرفنا عن عبادتها بقرط
اجتهاده فى الدعاء الى التوحيد وكثرة ما يوردها مما يسبق الى الذهن بانها محجج ومجزات (لولا أن
صبرنا عليها) ثبتنا عليها واستمسكنا بعبادتها ولولا فى مثله تقيد الحكم المطلق من حيث المعنى دون
اللفظ (وسوف يعلمون حين يرون العذاب من أضل سبيلا) كالجواب لقولهم ان كاد ليضلنا فانه يفيد
نفى ما يلزمه ويكون الموجب له وفيه وعيد ودلالة على أنه لا يمهلهم وان أمهلهم (أرأيت من اتخذ
اله هواه) بان أطاعه وبنى عليه دينه لا يسمع حجة ولا يبصر دليلا وانما قدم المفعول الثانى للعناية
به (أفأنت تكون عليه وكيدا) حفيظا تمنعه عن الشرك والمعاصى وحاله هذا فالاستفهام الاول
للتقرير والتجيب والثانى للانكار (أم تحسب) بل أنتحسب (أن أكرمهم يسمعون أو يعقلون)
فتمجدي لهم الآيات أو ألحقج فتهم بشأنهم ونطمع فى إيمانهم وهوا شديد مذممة مما قبله حتى حق بالاضراب
عنه اليه وتخصيص الاكثر لانه كان منهم من آمن ومنهم من عقبل الحق وكبر استكبارا وخوفا على
الرئاسة (انهم الا كالانعام) فى عدم انتفاعهم بقرع الآيات آذانهم وعدم تدبرهم فيما شاهدوا
من الدلائل والمجزات (بل هم أضل سبيلا) من الانعام لانها تنقاد لمن يتهددها وتيئز من بحسن اليها
من يسئ اليها وتطلب ما ينفعها وتتجنب ما يضرها وهؤلاء لا ينقادون لهم ولا يعرفون احسانه
من اساءة الشيطان ولا يطلبون الثواب الذى هو أعظم المنافع ولا يتقون العقاب الذى هو أشد
المضار ولانها ان لم تعتقد حقا ولم تكنسب خبر المعتقد باطلا ولم تكنسب شر بخلاف هؤلاء ولان
جهاتها لاتضر باحد وجهالة هؤلاء تؤدى الى هيج الفتن وصد الناس عن الحق ولاها غير متمكنة من
طلب الكمال فلا تقصير منها ولا ذم وهؤلاء مقصرون ومستحقون أعظم العقاب على تقصيرهم (أم
ترالى ربك) ألم تنظر الى صنعه (كيف مد الظل) كيف بسطه أو ألم تنظر الى الظل كيف مدهر بك
فغير النظم اشعارا بأنه المعقول من هذا الكلام لوضوح برهانه وهودلالة حدوته وتصرفه على الوجه
النافع بأسباب ممكنة على ان ذلك فعل الصانع الحكيم كالشاهد المرئى فكيف بالمحسوس منه أو ألم
يتنه علمك الى ان ربك كيف مد الظل وهو فيما بين طلوع الفجر والشمس وهو أطيب الاحوال فان
الطامة الخالصة تنفر الطبع وتسدد النظر وشعاع الشمس يسخن الجوهر يهر البصر ولذلك وصف
به الجنة فقال وظل عودود (ولو شاء لجعله ساكنا) نابتا من السكنى أو غير متقلص من السكون بأن
يجعل الشمس مقيمة على وضع واحد (ثم جعلنا الشمس عليه دليلا) فانه لا يظهر للحس حتى
تطلع فيقع ضوءها على بعض الاجرام أو لا يوجد ولا يتفاوت الاسباب حركتها (ثم قبضناه اليها) أى
أزلناه بإيقاع الشمس موقعه لماء عبر عن احداثه بالمدمعنى التسيير عبر عن ازالته بالقبض الى نفسه
الذى هو فى معنى السكف (قبضنا يسيرا) قليلا قليلا حسبما ترتفع الشمس ليتنظم بذلك مصالح

الشماع فاذا طلعت وزال الظل عن موضع الشعاع ظهر ان الظل كان موجودا والاولى أن يقال

المراد انه لا يظهر الظل غاية الظهور الا عند طلوع الشمس على بعض الاجرام فاذا أحس الشعاع والظل ظهر ظهورا تاما كما قيل وبضدها تتميز الاشياء (قوله أو دليل الطريق من يهديه الخ) أي دليل الطريق من يهديه الظل الى مقصوده لان الظل تابع للشمس فالظل تكن الشمس لم يكن الظل فكان الظل دليلا (قوله ولاه غير جار على الفعل كسائر أبنية المبالغة) المراد بالجرى على الفعل أي الفعل المضارع موافقته في الحركات والسكنات وميت ليس كذلك كبنية المبالغة كفعول ومفعال (قوله ولذلك نكسر الانعام والانسى) أي لما كان أهل البوادي قليلين بالنسبة الى أهل المدن وقرى نكسر الانعام والانسى لتدل على القلة ووصفهم بالكثرة في حد ذاتهم لا ينافي القلة بالنسبة (قوله فيهم وبما حو لهم الخ) اظهرا ان يقال ولهم وما حو لهم الخ (قوله وعليه معاشهم منوطة بها) عليه جمع على كسبي وصبية والمقصود ان معاشهم منوطة بها

الكون ويتحصل به ما لا يحصى من منافع الخلق وثم في الموضعين لتفاضل الامور ولتفاضل مبادئ أوقات ظهورها وقيل مد الظل لما نرى السماء بلا نور ودحا الارض تحتها فألقت عليها ظلمها ولو شاء لجعله ثابتا على تلك الحالة ثم خلق الشمس عليه دليلا أي مسلطا عليه مستتبعا لايه كما يستتبع الدليل المدلول أو دليل الطريق من يهديه فانه يتفاوت بمركتها ويتحول بتحولها ثم قبضناه اليها قبضا يسيرا شيئا فشيئا الى أن تنتهي غاية نقصانه أو قبضنا سهلا عند قيام الساعة بقبض أسبابه من الاجرام المظلة والمظل عليها (وهو الذي جعل لكم الليل لباسا) شبه ظلامه باللباس في ستره (والنوم سباتا) راحة للابدان بقطع المشاغل وأصل السبت القطع أو موتا كقوله وهو الذي يتوفاكم بالليل لانه قطع الحياة ومنه المسبوت للميت (وجعل النهار نشورا) ذان شور أي انتشار ينتشر فيه الناس للعاش أو بعث من النوم بعث الاموات فيكون اشارة الى أن النوم واليقظة أنموذج للوثة والنشور وعن لقمان عليه السلام يابني كما تام فتوقظ كذلك تموت فتنشر (وهو الذي أرسل الرياح) وقرأ ابن كثير على التوحيد ارادة للجنس (نشرا) ناشرات للسحاب جمع نشور وقرأ ابن عامر بالسكون على التخفيف وحزرة والكسائي به وفتح النون على أنه مصدر ووصف به وعاصم بشرا تخفيف بشر جمع بشور بمعنى مبشر (بين يدي رحته) يعني قدام المطر (وأزلنا من السماء ماء طهورا) مطهرا لقوله ليظهركم به وهو اسم لما يتطهر به كالوضوء والوقود لما يتوضأ به ويوقد به قال عليه الصلاة والسلام التراب طهور المؤمن طهور اناء أحدكم اذا ولغ الكلب فيه أن يغسل سبعا احداهن بالتراب وقيل بليغا في الطهارة وفعل وان غلب في المعنيين اسكنه قد جاء للفعل كالضبوط والمصدر كالقبول وللادغم كالذنوب وتوصيف الماء به اشعار بالنعمة فيه وتيمم للنة فيما بعده فان الماء الطهور أهنا وأنفع مما خالطه ما ينزل طهوريته وتنبيه على أن ظواهرهم لما كانت مما ينبغي أن يطهروها فبواطنهم بذلك أولى (لنحيي به بلدة ميتا) بالنبات وتذكير ميتا لان البلدة في معنى البلد ولانه غير جار على الفعل كسائر أبنية المبالغة فاجرى مجرى الجامد (ونسقيه مما خلقنا نعاما وأناسي كثيرا) يعني أهل البوادي الذين يعيشون بالحيا ولذلك نكر الانعام والانسى وتخصيصهم لان أهل المدن والقرى يقيمون بقرب الانهار والمناقع فيهم وبما حو لهم من الانعام غنية عن سقيا السماء وسائر الحيوانات تبعده في طلب الماء فلا يعوزها الشرب غالبا مع أن مساق هذه الآيات كما هو للدلالة على عظم القدرة فهو لتعداد أنواع النعمة والأنام قنينة الانسان وعامة منافعهم وعليه معاشهم منوطة بها ولذلك قدم سقيا على سقيهم كما قدم عليها احياء الارض فانه سبب حياتها وتعيشها وقرئ نسقيه بالفتح وسقى وأسقى لغتان وقيل أسقاه جعل له سقيا وأنسى بحذف ياء وهو جمع أنسى أو انسان كظرابي في ظر بان على أن أصله أناسين فقلبت النون ياء (ولقد صرفناه بينهم) صرفنا هذا القول بين الناس في القرآن وسائر الكتب والمطر ينهم في البلدان المختلفة والاقوات المتغيرة وعلى الصفات المتفاوتة من ابل وطل وغيرهما وعن ابن عباس رضي الله عنه ما عام أمطر من عام ولكن الله قسم ذلك بين عباده على ما شاء وتلاه هذه الآية وفي الانهار والمناقع (لينذروا ليتفكروا ويعرفوا كمال القدرة وحق النعمة في ذلك ويقوموا بشكره أوليعتبروا بالصرف عنهم واليههم (فأبى أكثر الناس الا كفورا) الا كفران النعمة وقلة الا كثرات لها أوجودها بأن يقولوا مطر ربنا نوء كذا ومن لا يرى الامطار الا من الانواء كان كافرا بخلاف من يرى أنها من خلق الله والانواء وسائل وامارات يجعله تعالى (ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيرا) نبيا ينذر أهلها فيخف عليك أعباء النبوة لكن قصرنا الامر عليك

اجلالك وتعظيم شأنك وتفضيلك على سائر الرسل فقابل ذلك بالثبات والاجتهاد في الدعوة واطهار الحق (فلا تطع الكافرين) فيما يريدونك عليه وهو تهيج له عليه الصلاة والسلام والمؤمنين (وجاهدهم به) بالقرآن أو بترك طاعتهم الذي يدل عليه فلا تطع والمعنى انهم يجتهدون في ابطال حقتك فقابلهم بالاجتهاد في مخالفتهم وازاحة باطلهم (جهادا كبيرا) لان مجاهدة السفهاء بالحجج أكبر من مجاهدة الاعداء بالسيف أو لان مخالفتهم ومعاداتهم فيما بين أظهرهم مع عتوهم وظهورهم أولانه جهاد مع كل الكفرة لانه مبعوث الى كافة القرى (وهو الذي مرج البحر ين) خلاهما متجاورين متلاصقين بحيث لا يمتاز جان من مرج دابته اذ اخلاها (هذا عذب فرات) قاصع للعطش من فرط عذوبته (وهذا ملح أجاج) بليغ الملوحة وقرى ملح على فعل ولعل أصله ملح خفف كبرد في بارد (وجعل بينهم ابرزخا) حاجزا من قدرته (وحجرا محجورا) وتنافرا بليغا كأن كلامهم ما يقول للاخر ما يقوله المتعوق ذللمتعوق ذعنه وقيل حدا محدودا وذلك كدجلة تدخل البحر فتشقه فتجري في خلاله فراسخ لا يتغير طعمها وقيل المراد بالبحر العذب النهر العظيم مثل النيل وبالبحر الملح البحر الكبير وبالبرزخ ما يحول بينهم من الارض فتكون القدرة في الفصل واختلاف الصفة مع أن مقتضى طبيعة أجزاء كل عنصر أن تضامت وتلاصقت وتشابهت في الكيفية (وهو الذي خاق من الماء بشرا) يعني الذي خسر به طينة آدم أو جعله جزأ من مادة البشر لتجتمع وتسلس وتقبل الاشكال والهيآت بسهولة والنظرة (لجعله نسبوا وصهرا) أي قسمه قسمين ذوى نسب أي ذكوراً ينسب اليهم وذوات صهر أي اناثا يصادر بهن كقوله تعالى فجعل منه الزوجين الذكر والانثى (وكان ربك قديرا) حيث خاق من مادة واحدة بشرا اذا أعضاء مختلفة وطباع متباينة وجعله قسمين متقابلين ور بما يخلق من نطفة واحدة توأمين ذكرا وأنثى (ويعبدون من دون الله مالا ينفعهم ولا يضرهم) يعني الاصنام أو كل ما عبد من دون الله اذا من مخلوق يستقل بالنفع والضرر (وكان الكافر على ربه ظهيرا) يظهر الشيطان بالعداوة والشرك والمراد بالكافر الجنس أو أبو جهل وقيل هينامهينا لا وقع له عنده من قولهم ظهرت به اذا نبذته خلف ظهره فيكون كقوله ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم (وما أرسلناك الا مبشرا ونذيرا) للمؤمنين والكافرين (قل ما أسئلكم عليه) على تبليغ الرسالة الذي يدل عليه الا مبشرا ونذيرا (من أجزا الامن شاء) الافعل من شاء (أن يتخذ الى ربه سبيلا) أن يتقرب اليه و يطلب الرقي عنده بالايمان والطاعة فصور ذلك بصورة الاجر من حيث انه مقصود فعله واستثناءه منه قلعا لشمته الطمع واطهار الغاية الشفقة حيث اعتد بانقاذك نفسك بالتعرض للشواب والتخلص عن العقاب أجزا وافيامر ضيابه مقصورا عليه واشعارا بأن طاعتهم تعود عليه بالشواب من حيث انها بدالاته وقيل الاستثناء منقطع معناه لكن من شاء أن يتخذ الى ربه سبيلا فليفعل (وتوكل على الحي الذي لا يموت) في استكفاء شرورهم والاعناء عن أجورهم فانه الحقيق بان يتوكل عليه دون الاحياء الذين يموتون فاهم اذا ماتوا ضاع من توكل عليهم (وسبح بحمده) وزهه عن صفات المتصان مثنياعليه بأوصاء الكمال طالبا لما يدا لانعام بالشكر على سوابقه (وكفى به بذنوب عباده) ما ظهر منها وما بطن (خيرا) مظهرا فلا عليك ان آمنوا أو كفروا (الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش الرحمن) قد سبق الكلام فيه ولعل ذكره زيادة تقرر لكونه حقيقا بان يتوكل عليه من حيث انه الخالق للكل والمتصرف فيه وتحرى على الثبات والثبات في الامر فانه تعالى مع كمال قدرته وسرعة نفاذ أمره في كل مراد خلق الاشياء على تودة وتدرج ولرحن خير للذي ان

(قوله وتفضيلك على سائر الرسل) هذا غير ظاهر اذ لا يلزم من تخصيصه صلى الله عليه وسلم بالرسالة في زمانه تفضيله على سائر الرسل الا اذا أثبتنا مع كل رسول نبيا آخر

جعلته مبتدأً ومحذوفاً أن جعلته صفة للحى أو بدل من المستكن فى استوى وقرى بالجر صفة للحى
 (فاسئل به خبيراً) فاسأل عما ذكر من الخلق والاستواء عالمنا بخبرك بحقيقته وهو الله تعالى أو جبريل أو
 من وجده فى الكتب المتقدمة ليصدقك فيه وقيل الضمير للرجن والمعنى أن أنكروا اطلاقه على
 الله تعالى فاسأل عنه من يخبرك من أهل الكتاب ليعرفوا بحجى عما يرافده فى كتبهم وعلى هذا يجوز
 أن يكون الرجن مبتدأً والخبر ما بعده والسؤال كما يعدى بعن لتضمنه معنى التفطيش يعدى بالباء
 لتضمنه معنى الاعتناء وقيل أنه صلة خبيراً (وإذا قيل لهم اسجدوا للرجن قالوا وما الرجن) لأنهم
 ما كانوا يطلعون على الله أو لأنهم ظنوا أنه أراد به غيره ولذلك قالوا (أنسجد لما تأمرنا) أى للذى
 تأمرنا به أى تأمرنا بسجوده أو لأمرنا بالياء على أنه قول بعضهم لبعض (وزادهم) أى الأمر بالسجود للرجن
 (نفورا) عن الإيمان (تبارك الذى جعل فى السماء بروجاً) يعنى البروج الاثنى عشر سميت به
 وهى القصور العالية لأنها لكواكب السيارة كالنازل لسكانها واشتقاقه من التبرج لظهوره
 (وجعل فيها سراجاً) يعنى الشمس لقوله وجعل الشمس سراجاً وقرأ جزء والكسائى سراجاً وهى
 الشمس والكواكب السكار (وقرأ منيراً) مضى بالليل وقرئ وقرأ أى ذاقر وهو جمع قراء
 ويحتمل أن يكون بمعنى القمر كالرشد والرشد والعرب والعرب (وهو الذى جعل الليل والنهار
 خفياً) أى ذوى خلقه يخلف كل منهما لآخر بأن يقوم مقامه فيما يبنى أن يعمل فيه أو بأن يعتقبا
 لقوله تعالى واختلاف الليل والنهار وهى للحالة من خلف كالركبة والجلسة (لمن أراد أن يذكر)
 بأن يتذكر آلاء الله ويتفكر فى صنعه فيعلم أن لا بد له من صانع حكيم واجب الذات رحيم على العباد
 (أو أراد شكوراً) أن يشكر الله تعالى على ما فيه من النعم أو ليكنوا قيناً للذكور والنساء كرين من
 فانه ورده فى أحدهما ذكره فى الآخر وقرأ جزء أن يذكر من ذكر بمعنى تذكر وكذلك لينكروا ووافقه
 الكسائى فيه (وعباد الرجن) مبتدأً خبره وأئك يجزون الغرفة أو (الذين يمشون على الأرض)
 وأضافهم إلى الرجن للتخصيص والتفضيل أو لأنهم الراسخون فى عبادته على أن عباد جمع عابد
 كتاجرو تجار (هونا) هينين أو مشايها من صدر وصف به والمعنى أنهم يمشون بسكينة وتواضع
 (وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً) تسلماً منكم ومشاركة لكم لآخر ينشأ ولا شراً وسداداً
 من القول يسلمون فيه من الأذى والاثم ولا ينافيه آية القتال لأنه نسخها فان الرد به الاغضاء عن
 السفهاء وترك مقابلتهم فى الكلام (والذين يبيتون لربهم سجداً وقياماً) فى الصلاة وتخصيص
 البيتوتة لأن العبادة بالليل أجزأ بعد عن الرياء وتأخير القيام للروى وهو جمع قائم أو مصدر أجرى
 مجراه (والذين يقولون ربنا صرف عنا عذاب جهنم إن عذابها كان غراماً) لازماً ومنه الغريم
 ملازمته وهو إذا نجا بهم مع حسن مخالطتهم مع الخلق واجتهادهم فى عبادة الحق وجلون من العذاب
 مبتهلون إلى الله تعالى فى صرفه عنهم لعدم اعتداهم بأعمالهم ووثوقهم على استمرار أحوالهم (إنها
 ساءت مستقراً ومائماً) أى بسئت مستقراً وفيها ضمير بهم يفسره المميز والمخصوص بالذم ضمير
 محذوف به ترتبط الجملة باسمه أو أوحزنت وفيها ضمير اسم ان ومستقر حال أو تمييز والجملة تعليل للعلة
 الاولى أو تعليل ثان وكلاهما يحتملان الحكاية ولابتداء من الله (والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا)
 لم يجاوزوا حد الكرم (ولم يفتروا) ولم يضيعوا تضييق الشحيح وقيل الاسراف هو الانفاق فى
 المحارم والتقتير منع الواجب وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بفتح الياء وكسراتاء ونافع وابن
 عامر والكوفيين بضم الياء وكسر الناء من أقتروا وقرئ بالتشديد والكل واحد (وكان

(قوله وعلى هذا يجوز أن يكون الرجن مبتدأً والخبر ما بعده) جواز كون ما بعده وهو فاسئل به خبيراً خبر الابه أى الرجن مقيد بموصول وصلة لانه فى التقدير الرجن أى الذى أنكروا اطلاقه على الله فاسئل به خبيراً فصار التركيب مثل الرجل الذى يأتينى فله درهم (وقرأ أى ذاقر الخ) فيكون المعنى وجعل فيها ذى الالىالى القمر وذو الالىالى القمر هو القمر (قوله أو تعليل الثانى) فيكون المعنى ان عذابها كان لازماً لانه مستقر ومقام للداخلين فيه على الابد والاولى الاقتصار على الترادف اذ لزوم العذاب علة لسوء المستقر وقبح المقام اذ القول بان الجملة الثانية للتقليل لا لاعتكافه

بين ذلك قواما) وسطا عدلا سمي به لاستقامة الطرفين كما سمي سواء لاستوائهما وقرئ بالكسر وهو ما
يقام به الحاجة لا يفضل عنها ولا ينقص وهو خبر ثان أحوال مؤكدة ويجوز أن يكون الخبر بين
ذلك لغوا وقيل انه اسم كان لكنه مبني لضافته الى غير متمكن وهو ضعيف لانه بمعنى القوام فيكون
كالاخبار بالشيء عن نفسه (والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله)
أي حرمها بمعنى حرم قتلها (الابالحق) متعلق بالقتل المحذوف أو بلا يقتلون (ولا يزنون) نفي
عنهم أمهات المعاصي بعد ما أثبت لهم أصول الطاعات اظهار الكمال ايمانهم واشعارا بأن الاجر
المدكور موعود للجامع بين ذلك وتعرض للكفرة باضداده ولذلك عقبه بالوعيد تهديد لهم فقال
(ومن يفعل ذلك يلق أثاما) جزاء اثم أو اثما باضمار الجزاء وقرئ أي شدا تدى قال يوم ذوايام
أي صعب (بضاعف له العذاب يوم القيمة) بدل من يلقى لانه في معناه كقوله

متى تأتينا نلهم بنا في ديارنا * تجد حطبا جز لا ونارا تأججا

وقرأ أبو بكر بالرفع على الاستئناف أو الحال وكذلك (ويخلف فيه مهانا) وابن كثير ويعقوب
يضعف الجزم وابن عامر بالرفع فيهما مع التشديد وحذف الالف في يضعف وقرئ ويجحد على
بناء المفعول مخففا وقرئ مثقلا وتضعيف العذاب مضاعفته لانضمام المعصية الى الكفر وبدل
عليه قوله (الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات) بان يحو
سوابق معاصيهم بالتوبة ويثبت مكاهلها وحق طاعتهم أو يبدل ملكة المعصية في النفس بملكة
الطاعة وقيل بان يوفقه لاضداد ما سلف منه أو بان يثبت له بدل كل عقاب ثوابا (وكان الله غفورا
رحيما) فلذلك يغفون السيئات ويثبت على الحسنات (ومن تاب) عن المعاصي بتركها والندم
عليها (وعمل صالحا) يتلافى به ما فرط أو يخرج عن المعاصي ويدخل في الطاعة (فانه يتوب الى الله)
يرجع الى الله بذلك (متابا) مرضيا عند الله ما حيا للعقاب محصلا للثواب أو يتوب متابا الى الله
الذي يحب التائبين ويصطنع بهم أو فانه يرجع الى الله والى ثوابه مرجعا حسنا وهو نعيم بعد
تخصيص (والذين لا يشهدون الزور) لا يقيمون الشهادة الباطلة ولا يحضرون محاضر الكذب
فان مشاهدة الباطل شركة فيه (واذا مروا باللغو) ما يجب أن يلقى وي طرح (مروا كراما)
معرضين عنه مكرمين أنفسهم عن الوقوف عليه والخصوص فيه ومن ذلك الاغضاء عن الفواحش
والصفح عن الذنوب والكناية عما يستهجن التصريح به (والذين اذا ذكروا آيات ربهم) بالوعظ
أو القراءة (لم يخروا عليها صاعدا وعميانا) لم يقيموا عليها غير واعين لها ولا متبصرين بما فيها كمن لا
يسمع ولا يبصر بل كجوا عليها سامعين بأذان واعية مبصرين بعيون راعية فالمراد من النفي نفي
الحال دون الفعل كقولك لا يلقاني زيد مسلما وقيل الهاء للمعاصي المدلول عليها باللغو (والذين
يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قررة أعين) بتوفيقهم للطاعة وحيازة الفضائل فان
المؤمن اذا شارك أهله في طاعة الله سر بهم قلبه وقرت بهم عينه لما يرى من مساعدتهم له في الدين
وتوقع لحوقهم به في الجنة ومن ابتدائية أو بيانية كقولك رأيت منك أسدا وقرأ جزء أبو عمرو
والكسائي وأبو بكر وذرتنا وقرأ ابن عامر والحريمان وحفص ويعقوب وذرتنا بالالف ونكبر
الاعين لارادة تكبير القررة تعظيما وتقليها لان المراد أعين المتقين وهي قليلة بالاضافة الى عيون
غيرهم (واجعلنا للمتقين اماما) يقتدون بنا في أمر الدين اضافة العلم والتوفيق للعمل وتوحيده اما
للدلالة على الجنس وعدم اللبس كقوله ثم يخرجكم طفلا أولانه مصدر في أصله أولان المراد واجعل كل
واحد منا أولانهم كنفس واحدة لاتحاد طريقتهم واتفاق كلمتهم وقيل جمع أم كصائم وصيام ومعناه

(قوله لاستقامة الطرفين
الح) أي اعتدلهما فكان
الطرفين اعتدلا في الوسط
(قوله وبين ذلك لغوا الح)
لعله أراد انه ظرف آخر
متعلق بقوله تعالى قواما
كما يقال متوسط بين الأمرين
(قوله وقيل انها المعاصي
المدلول الح) الأولى ان
يقال للمعاصي المدلول عليها
بقوله اذا ذكروا لان
التذكير مشتمل على الهوى
عن المعاصي

قاصدين لهم مقتدين بهم (أولئك يجزون الغرفة) أعلى مواضع الجنة وهي اسم جنس أريد به الجمع كقوله تعالى وهم في الغرفات آمنون وللقرءاء بها وقيل هي من أسماء الجنة (بما صبروا) بصبرهم على المشاق من مضى الطاعات ورفض الشهوات وتحمل المجاهدات (ويلقون فيها تحية وسلاما) دعاء بالتعجيل والسلامة أي يحيمهم الملائكة ويسلمون عليهم أو يحيي بعضهم بعضا ويسلم عليه أو تبقية دائمة وسلامة من كل آفة وقرأ جزءة والكسائي وأبو بكر يلقون من لقي (خالد بن فيها) لا يموتون فيها ولا يخرجون (حسن مستقرا ومقاما) مقابل ساءت مستقرا معنى ومثله أعرابا (قل ما يعبرؤ بكم ربى) ما يصنع بكم من عبات الجيش إذا هيأته أو لا يعتد بكم (لولا دعاؤكم) لولا عبادتكم فإن شرف الإنسان وكرامته بالمعرفة والطاعة والافهو وسائر الحيوانات سواء وقيل معناه ما يصنع بعذابكم لولا دعاؤكم معه آله وما ان جعلت استغفامية فحلها نصب على المصدر كأنه قيل أي عبء يعبا بكم (فقد كذبتم) بما أخبرتكم به حيث خالفتموه وقيل فقد قصرتم في العبادة من قولهم كذب القتل ادالم ببالغ فيه وقرئ فقد كذب الكافرون أي الكافرون منكم لأن توجه الخطاب الى الناس عامة بما وجد في جنسهم من العبادة والتكذيب (فسوف يكون لزاما) يكون جزاء التكذيب لازما يحمي بكم لا محالة وأثره لازما بكم حتى يكبكم في النار وانما أضمر من غير ذكر لتهويل والتنبية على أنه مما لا يكتبه الوصف وقيل المراد قتل يوم بدر وانه لوزم بين القتلى لزاما وقرئ لزاما بالفتح معنى اللزوم كالثبات والنسوت * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفرقان لقي الله وهو مؤمن بأن الساعة آتية لا ريب فيها وأدخل الجنة بغير نصب

﴿سورة الشعراء مكية الاقوله تعالى والشعراء يتبعهم الغاؤون﴾

الى آخرها وهي مائتان وست وأربع وعشرون آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(طسم) قرأ جزءة الكسائي وأبو بكر بالامالة ونافع بين بين كراهة للعود الى الياء المهروب منها وأظهر نونه حزة لانه في الاصل منفصل عما بعده (تلك آيات الكتاب المبين) الطاهر اعجازه وصحته والاشارة الى السورة والقرآن على ما قرئ في أول البقرة (اعلك باخع نفسك) قاتل نفسك وأصل البخع أن يباخ بالذبح البخاع وهو عرق مستبطن الفقار وذلك أقصى حد الذبح وقرئ باخع نفسك بالاضافة ولعل للاشفاق أي اشفق على نفسك أن تقتلها حصرة (ألا يكونوا مؤمنين) لئلا يؤمنوا أو خيفة أن لا يؤمنوا (ان نشأ نزل عليهم من السماء آية) دلالة ملجئة الى الإيمان أو بلية قاسرة عليه (فظلت أعناقهم لها خاضعين) منقادين وأصله فظلوا لها خاضعين فاقححت الاعناق لبيان موضع الخضوع وترك الخبر على أصله وقيل لما وصفت الاعناق بصفات العقلاء أجريت مجراهم وقيل المراد بها الرؤساء والجماعات من قولهم جاءنا عنق من الناس لفوج منهم وقرئ خاضعة وظلت عطف على نزل عطف وأكن على فاصدق لانه لو قيل أنزلنا بدله لصح (وما يأتينهم من ذكر) موعظة أو طائفة من القرآن (من الرحمن) بوحية الى نبيه (محدث) مجدد انزاله لتكرير التذكير وتنويع التقرير (الا كانوا عن معرضين) الاجدوا اعراضا عنه واصرار على ما كانوا عليه (فقد كذبوا) أي بالذكري بعد اعراضهم وأمعنوا في تكذيبه بحيث أدى بهم الى الاستهزاء به المخبر به عنهم ضمنافي قوله (فسيأتينهم) أي اذا مسهم عذاب الله يوم بدر أو يوم القيامة (أبساء ما كانوا به يستهزؤن) من أنه كان حقاً مباطلا وكان حقيقا بان يصدق ويعظم قدره أو يكذب فيستخف أمره (أولم يروا الى الارض) أولم ينظروا الى عجائبها (كم أنتنافها من كل زوج) صنف (كريم) محمود كثير المنفعة

(قوله دعاء بالتعجيل) ولعل فائدة الدعاء بالتعجيل انه قدر في علم الله ان بقاء أهل الجنة في الجنة بسبب دعاء الملائكة اذ يقصودهم من الدعاء اظهار جهم حياة المؤمنين وبقائهم في الجنة

﴿سورة الشعراء﴾

(قوله بالامالة الخ) امالة ألف الطاء (قوله كراهة للعود الى الياء الخ) وانما كان الياء مهروبا عنها لان الفات أسماء التهجى يأت كاذ كره المصنف في أول سورة صريم فهرب عن الياء الى الالف فلو أميلت الالف يحصل العود الى الياء المهروب عنه (قوله البخاع) بالياء الموحدة (قوله ولعل للاشفاق الخ) دل على الامر بالاشفاق قضية الانكار أي انك تفعل ذلك فلا تفعل (قوله فظلت عطف الخ) يعنى وظلت معطوف على المضارع الذي لو استعمل بدله الماضي لكان صحيحا كما ان أكن معطوف على أصدق على انه لو قيل أصدق مجزومالكان صحيحا

وهو صفة لكل ما يحمده ويرضى وههنا يحتمل أن تكون مقيدة لما يتضمن الدلالة على القدرة وأن تكون مدينة منبهة على أنه ما من نبت الاولة فائدة اما وحده أو مع غيره وكل لاحاطة الزواج وكل لكثرة ما (ان في ذلك) ان في انبات تلك الاوصاف أوفى كل واحد (لآية) على أن منبتها تام القدرة والحكمة سابغ البعة والرجسة (وما كان أكثرهم مؤمنين) في علم الله وقضائه فلذلك لا ينفعهم أمثال هذه الآيات العظام (وان ربك هو العزيز) الغالب القادر على الانتقام من الكفرة (الرحيم) حيث أمهلهم أو العزى في انتقامه من كفر الرحيم لمن تاب وآمن (واذا نادى ربك موسى) مقدر باذكرا وظرف لما بعده (أن انت) أى انت أو بان انت! (القوم الظالمين) بالكفر واستعباد بنى اسرائيل وذبح أولادهم (قوم فرعون) بدل من الاول وأعطف بيان له ولعل الاقتصار على القوم للعلم بان فرعون كان أولى بذلك (ألا يتقون) استئناف أتبعه ارساله اليهم للانذار تنجيها له من افراطهم في الظلم واجترأهم عليه وقرى بالهاء على الالتفات اليهم زجرالهم وغضبا عليهم وهم وان كانوا غيبا حينئذ اجر واجرى الحاضر ين في كلام المرسل اليهم من حيث انه مبلغه اليهم واسماعه مبدأ اسماعهم مع ما فيه من مزيد الخ على التقوى لمن تدبره وتأمل مودعه وقرى بكسر النون اكتفاء بها عن ياء الاضافة ويحتمل أن يكون بمعنى ألا يباس اتقون كقوله ألا يا سجدوا (قال رب انى أخاف أن يكذبون ويضيق صدرى ولا ينطق لسانى فأرسل الى هرون) رب استدعاء ضم أخيه اليه واشراكه له في الامر على الامور الثلاثة خوف التكذيب وضيق القلب انفعالا عنه وازدياد الحسنة في اللسان باقباض الروح الى باطن القلب عند ضيقه بحيث لا ينطق لانها اذا اجتمعت مست الحاجة الى معين يقوى قلبه وينوب منابه متى تغتر به حبسة حتى لا تختل دعوته ولا تنبتر حجة وادس ذلك تعلا لانه وتوقفا في تلقى الامر بل طلبا لما يكون معونة على امتثاله وتهديد عذره فيه وقرأ يعقوب ويضيق ولا ينطق بالنصب عطف على يكذبون فيكون من جلة ما خاف منه (ولهم على ذنب) أى تبعة ذنب خذف المضاف وأسمي باسمه والمراد قتل القبطى وانما سماه ذنبا على زعمهم وهذا اختصار قصته المبسوط في مواضع (فأخاف أن يقتلون) به قبل أداء الرسالة وهو أيضا ليس تعلا وانما هو استدفاع للباية المتوقعة كما أن ذلك استمداد واستظهار في أمر الدعوة وقوله (قال كلا فاذهبابا يأتنا) اجابة له الى الطلبين بوعده لدفع بلائهم اللازم رده عن الخوف وضم أخيه اليه في الارسال والخطاب فى فاذهبابا على تغليب الحاضر لانه معطوف على الفعل الذى يدل عليه كذا كأنه قيل ارتدع يا موسى عما تظن فاذهب أنت والذى طلبته (انا معكم) يعنى موسى وهرون وفرعون (مستمعون) سامعون لما يجرى بينكما وبينه فأظهر كما عليه مثل نفسه تعالى عن حضر مجادلة قوم استماعا لما يجرى بينهم وترقبا لامداد أوليائه منهم مبالغة في الوعد بالاعانة ولذلك تجوز بالاستماع الذى هو بمعنى الاصغاء للسمع الذى هو مطلق ادراك الحروف والاصوات وهو خبر ثان وأخبر وحده ومعكم لغو) فأتيا فرعون فقولا انارسل رب العالمين) أفرد الرسول لانه مصدر وصف به فانه مشترك بين المرسل والرسالة قال الشاعر

لقد كذب الواشون ما فهمت عندهم * بسرولا أرسلتهم برسول

ولذلك نرى تارة وأفرد أخرى ولا اتحادهما للاخوة أو لوحدة المرسل والمرسل به أولانه أراد أن كل واحد منا (أن أرسل معنا بنى اسرائيل) أى أرسل لتضمن الرسول معنى الارسال المتضمن معنى القول والمراد خلعهم ليذهبوا معنا الى الشام (قال) أى فرعون لموسى بعدما أتياه فقال له ذلك (ألم نر بك فينا) فى منازلنا (وليدا) طفلا سمي به لقر به من الولادة (ولبت فينا من عمرك سنين)

(قوله وكل لاحاطة الخ)
فالولم يذكر لم يدل على
الكثرة اذ يحتمل ان
يكون المثلث زوجين
اثنين ولولم يذكر لم يدل على
الاحاطة اذ قد يكون بعض
من الامور الكثيرة كثيرا
أيضا (قوله لقد كذب
الواشون) فى الاستدلال
نظر فانه يجوز أن يكون
الرسول ههنا بمعنى المشتق
(قوله أى أرسل الخ)
فالتقدير انارسل رب
العالمين اليسك يقول هو
أرسل

قيل لبث فيهم ثلاثين سنة ثم خرج الى مدين عشرين سنين ثم عاد اليهم يدعوهم الى الله ثلاثين ثم بقي بعد
 الفرق خسين (وفعلت فعلتك التي فعلت) يعني قتل القبطي وبخه به معظم اياه بعدما عد ذعليه نعمته
 وقرى فعلتك بالكسر لانها كانت قتلة بالوكز (وانت من الكافرين) بنعمتي حتى عمدت الى قتل
 خواصي او بمن تكفرهم الآن فانه عليه السلام كان يعايشهم بالتيقفة فهو حال من احدى التاءين ويجوز
 أن يكون حكما مبتدأ عليه بانه من الكافرين بالهيته او بنعمته لما عاد عليه بالخالفه او بمن الذين
 كانوا يكفرون في دينهم (قال فعلتها اذا وانا من الضالين) من الجاهلين وقد قرى به والمعنى
 من الفاعلين فعل اولي الجهل والسفاهة ومن الخاطئين لانه لم يتعمد قتله او من الذاهلين عما يؤل اليه
 الوكر لانه اراد به التأديب او الناس من قوله ان نضل احدهما (فقررت منكم لما خفتكم فوهب لي
 ربي حكما) حكمة (وجعلني من المرسلين) ردأولا بذلك ما وبخه به قدحافي نبوته ثم كر على ما عد
 عليه من النعمة ولم يصرح برده لانه كان صدقا غير قادح في دعواه بل نبه على أنه كان في الحقيقة
 نقمة لكونه مسببا عنها فقال (وتلك نعمة تمنها على أن عبت بنى اسرائيل) أى وتلك التريسة
 نعمة تمنها على ظاهرا وهي في الحقيقة تعبيدك بنى اسرائيل وقصدتهم بذبح أبنائهم فانه
 السبب في وقوعى اليك وحصولي في تربيتك وقيل انه مقدر بهمزة الانكسار أى أو تلك نعمة
 تمنها على وهي أن عبت ومحل أن عبت الرفع على انه خبر محذوف أو بدل نعمة أو الجرباضار
 الباء والنصب بخذفها وقيل تلك اشارة الى خصلة شنعاء بهمة وأن عبت عطف بياها والمعنى
 تعبيدك بنى اسرائيل نعمة تمنها على وانما وحده الخطاب في تمنها وجع فيما قبله لان المنه كانت منه
 وحده والخوف والفرار منه ومن ملته (قال فرعون وما رب العالمين) لما سمع جواب ما طعن به
 فيه ورأى أنه لم ير عوب بذلك شرع في الاعتراض على دعواه فبدأ بالاستفسار عن حقيقة المرسل
 (قال رب السموات والارض وما بينهما) عرفه باظهر خواصه وآثاره لما تمنع تعريف الافراد
 الابذ كر الخواص والافعال واليه أشار بقوله (ان كنتم موقنين) أى ان كنتم موقنين الاشياء
 محققين لها علمتم أن هذه الاجرام المحسوسة ممكنة لتركبها وتعددها وتغير أحوالها فلها مبدى واجب
 لذاته وذلك المبدى لابد وأن يكون مبدئاً للسائر الممكنات ما يمكن أن يحس بها وما لا يمكن والالزم تعدد
 الواجب أو استغناء بعض الممكنات عنه وكلاهما محال ثم ذلك الواجب لا يمكن تعريفه الا بالوازمه
 الخارجية لا امتناع التعريف بنفسه وبما هو داخل فيه لاسه تحالة التركيب في ذاته (قال لمن حوله
 ألا تستمعون) جوابه سألته عن حقيقته وهو يذ كر أفعاله أو يزعم انه رب السموات وهي
 واجبة متحركة لذاتها كما هو مذهب الدهرية أو غير معلوم افتقارها الى مؤثر (قال ربكم ورب
 آباءكم الاولين) عدولا الى ما لا يمكن أن يتوهم فيه مثله ويشك في افتقاره الى مصور حكيم ويكون
 أقرب الى الناظر وأوضح عند التأمل (قال ان رسوا لكم الذى أرسل اليكم لجنون) أسأله عن شئ
 ويحييني عن آخر رسا رسولا على السخرية (قال رب المشرق والمغرب وما بينهما) تشهدون
 كل يوم أنه باقى بالشمس من المشرق ويحركها على مدار غير مدار اليوم الذى قبله حتى يبلغها الى
 المغرب على وجه نافع تنظم به أمور الكائنات (ان كنتم تعقلون) ان كان لكم عقل علمتم أن
 لا جواب لكم فوق ذلك لا ينهم أولانهم لما رأى شدة كبريتهم خاشعهم وعارضهم بمثل مقامهم
 (قال لن اتخذت الها غيرى لأجعلنك من المسجونين) عدولا الى التهديد عن الحاجة بعد الانقطاع
 وهكذا يدن المعاند المحجوج واستدل به على ادعائه اللوهمية وانكاره الصانع وان نجبه بقوله
 ألا تستمعون من نسبة الربوبية الى غيره ولعله كان دهر يا اعتقد أن من ملك قطرا أو تولى

(قوله الافراد) هي البسائط
 اذهى افراد لازوجية ولا
 تعدد في ذاتها (قوله ان
 كنتم تعقلون الخ) فان
 قوله ان كنتم تعقلون
 يفيد الخاشنة والتعريض
 بعدم العقل كما ان قول
 فرعون بنسبته الجنون
 الى موسى مخاشنة (قوله وان
 نجبه الخ) عطف على
 ادعائه يعنى لما كان دعواه
 انه اله كان هذا قرينة لان
 يكون قوله ألا تستمعون
 تعجبا من اتخاذ اله آخر

أمره بقوة طالع استحق العباد من أهله واللام في المسجونين للعهد أي ممن عرفت حالهم في سجون في
فانه كان يطرحهم في هوة عميقة حتى يموتوا وذلك جعل أبلغ من لأسجنك (قال أولو جئتكم
بشيء مبين) أي أنفعل ذلك ولوجئتكم بشيء بين صدق دعواي يعني المجزة فانها الجامعة بين
الدلالة على وجود الصانع وحكمته والدلالة على صدق مدعى نبوته فالوالوالحال وليها الهمة بعد حذف
الفعل (قال فانت به ان كنت من الصادقين) في أن لك يينة أو في دعوك فان مدعى النبوة لا بد له
من حجة (فأتى عصاه فاذا هي ثعبان مبين) ظاهر ثعبانيتها واشتقاق الثعبان من ثعبت الماء فان ثعب
اذ جرفته فانفجر (ونزع يده فاذا هي بيضاء للناظرين) روى أن فرعون لما رأى الآية الأولى قال
فهل غير هذا فخرج يده قال فافيهما فادخلها في ابطن ثم نزعها وهما شعاع يكاد يغشى الابصار ويسد
الافق (قال للملأ حوله) مستقرين حوله فهو ظرف وقع موقع الحال (ان هذا الساحر عليم) فائق
في علم السحر (يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره ذ- ذاتا سرون) بهر سلطان المجزة حتى
حطه عن دعوى الربوبية الى مؤامرة القوم وانتمارهم وتنفيذهم عن موسى واطهار الاستشعار
عن ظهوره واستيلائه على ملكه (قالوا أرجه وأخاه) أي أخر أمرهما وقيل احبسهما (وابعث في
المدائن حاشرين) شرط يحشرون السحرة (يا نوك بكل سحار عليم) يفضلون عليه في هذا الفن
وأما هابن عامر وأبو عمرو والكسائي وقرى بكل ساحر (جمع السحرة ليلقات يوم معلوم) لما وقت
به من ساعات يوم معين وهو وقت الضحى من يوم الزينة (وقيل للناس هل أنتم بمجتمعون) فيه
استبطاء لهم في الاجتماع حثا على مبادرتهم اليه كقول تأبط شرا

هل أنت باعث دينار لحاجتنا * أو عبد رب أخاعون بن مخراق

أي ابعث أحدهما ليناسر يعا (اعلمنا تتبع السحرة ان كانوا هم الغالبين) لعلمنا تتبعهم في دينهم ان
غلبوا والترجي باعتبار الغلبة المقتضية للاتباع ومقصودهم الاصلى أن لا يتبعوا موسى لأن يتبعوا
السحرة فماتوا الكلام مسق الكناية لا هم اذا تبعوهم لم يتبعوا موسى عليه الصلاة والسلام
(فلما جاء السحرة قالوا لفرعون أن لنا اجرا ان كنا نحن الغالبين قال نعم وانكم اذ المن
المقر بين) ألزم لهم الاجر والقر به عنده زيادة عليه ان غلبوا فاداعى ما يقتضيه من الجواب والجزاء
وقرى نعم بالكسر وهما العتان (قال لهم موسى ألنوا ما أنتم ملقون) أي بعد ما قالوا له اما أن تلقى
واما أن نكون نحن الملقين ولم يرد به أمرهم بالسحر والتمويه بل الاذن في تقديم ما هم فاءلوه لامحالة
توسلا به الى اظهار الحق (فألقوا حبالهم وعصيهم وقالوا بعزة فرعون انما نحن الغالبون) قسموا
بعزته على أن الغلبة لهم لفرط اعتقادهم في أنفسهم أو لانيانهم باقضى ما يمكن ان يؤتى به من السحر
(فأتى موسى عصاه فاذا هي تلقف) تتلعق وقرأ حفص تلقف بالتخفيف (ما يافكون) ما يقلبونه
عن وجهه تمويههم ونزودهم فيخيّلون حبالهم وعصيهم أنها حيات تهى أو افسدكم تسمية للمأفوك
به مبالغة (فأتى السحرة ساجدين) لعلمهم بان مثله لا يتأتى بالسحر وفيه دليل على أن منتهى
السحر تمويه وتزويق يخيل شيئا لا حقيقة له وأن لتبحر في كل فن مافع وانما يبدل الخور باللقاء
ليشا كل ما قبله ويدل على أنهم لما رأوا ما لم يتصوروا أنفسهم كأنهم أخذوا فطرحوا على
وجوههم وأنه تعالى ألقاهم بما خولهم من التوفيق (قالوا آمناب رب العالمين) بدل من ألقى بدل
الاشتمال أو حال باضمار قد (رب موسى وهرون) ابدال للتوضيح ودفع انتوهم والاشعار على أن
الموجب لا يمتنع منهم ما أجراه على أيديهما (قال أنتم له قبل أن أذن لكم انه لكبيركم الذي علمكم
السحر) فعلمكم شيئا دون شيء ولذلك غلبكم أو فواعدكم على ذلك وتواطأتم وعليه أراد به التلبس

(قوله لعلمهم بان مثله الخ)
لانهم في أعلى مراتب
السحر فلم يغلبوا دل على
ان منتهى علمهم ليس الا
الاول الذي هو التمويه
ادلو كان له مرتبة أخرى
غير الاول لعلموا

على قومه كي لا يعتقدوا أنهم آمنوا عن بصيرة وظهور حق وقرأ حجة والسكاسي وأبو بكر
 وروح أكنتم بهمزين (فلسوف همون) وبال ما فعلتم وقوله (لا قطعن أيديكم وأرجلكم من
 خلاف ولا صلبنكم أجمعين) بيان له (قالوا لاضرب) لاضررعلينا في ذلك (أما لير بنا منقلبون)
 بما توعدنا به فإن الصبر عليه محض للذنوب موجب للثواب والقرب من الله تعالى أو بسبب من أسباب
 الموت والقتل أنفعها وأرجاها (أنا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا أن كنا) لأن كنا (أول المؤمنين)
 من أتباع فرعون أو من أهل المشهد والجللة في المعنى تعليل ثان لنفي الضبر أو تعليل العلة المتقدمة وقرئ
 أن كساعلى الشرط لضم النفس وعدم الثقة بالخاتمة وعلى طريقة المدلل بأسره نحو أن أحسنت إليك
 فلا تنس حقى (وأوحينا إلى موسى أن أسر بعبادى) وذلك بعد سنين أقامها بين ظهرهم يدعوههم إلى
 الحق ويظهر لهم الآيات فلم يزدوا الاعتوا وفسادوا وقرأ ابن كثير ونافع أن أسر بعبادى بكسر النون
 ووصل الالف من سرى وقرئ أن سر من السير (انكم متبعون) يتبعكم فرعون وجنوده وهو
 علة الامر بالاسراء أى أسر بهم حتى اذا اتبعوكم مصبحين كان لكم تقدم عليهم ثم بحيث لا يدركونكم
 قبل وصولكم إلى البحر بل يكونون على أثركم حين تلجون البحر فيدخلون مدخلكم فاطبقه
 عليهم فاغرقهم (فارسل فرعون) حين أخبر بسراهم (في المدائن حاشرين) العساكر ليتبعوهم
 (ان هؤلاء اشرذمة قليلون) على ارادة القول وانما استقامهم وكانوا ستمائة ألف وسبعين ألفا بالإضافة
 إلى جنوده اذ روى أنه خرج وكانت مقدمته سبع مائة ألف والشرذمة الطائفة القليلة ومنها ثوب
 شراذم لما بلى وتقطع وقليلون باعتبار أنهم أسباط كل سبط منهم قليل (وانهم لم لنا غاظون)
 لفاعلون ما يغضبنا (والبجميع حذرون) وانالجمع من عادتنا الحذر واستعمال الحزم في الامور أشار أولا
 إلى عدم ما يمنع اذ باعهم من شوكتهم ثم إلى تحقق ما يدعوا اليه من فرط عداوتهم ووجوب التيقظ في
 شأنهم حشا عليه أو اعتذر بذلك إلى أهل المدائن كي لا يظن به ما يكسر سلطانه وقرأ ابن عامر
 برواية ابن ذكوان والكوفيون حاذرون والاول للثبات والثاني للتجدد وقيل الحاذر المؤدى في
 السلاح وهو أيضا من الحذر لان ذلك انما يفعل حذرا وقرئ حاذرون بالدال المهملة أى أقوياء قال

أحب الصبي السوء من أجل أمه * وأبغضه من بغضها وهو حار

أو ناموا السلاح فان ذلك يوجب حذارة في أجسامهم (فاخرجناهم) بان خلقنا داعية الخروج
 بهذا السبب فخلصناهم عليه (من جنات وعيون ركنوز ومقام كريم) يعنى المنازل الحسنة والمجالس
 البهية (كذلك) مثل ذلك الاخراج أخرجناهم مصادرا ومثل ذلك المقام الذى كان لهم على
 أنه صفة مقام أو الامر كذلك فيكون خبر المحذوف (وأورثناها بنى اسرائيل فأتبعوهم) وقرئ
 فأتبعوهم (مشرقين) داخلين في وقت شروق الشمس (فلمستراعى الجمعان) تقاربا بحيث
 رأى كل واحد منهما الآخر وقرئ نراأت الفتتان (قال أصحاب موسى ألمدركون) للملحقون وقرئ
 لمدركون من ادرك الشئ ذاتا تابع ففنى أى لمتابعون في الهلاك على أيديهم (قال كلا) لن يدركوكم
 فان الله وعدكم بالخلاص منهم (ان معى ربى) بالحفظ والمصرة (سيهدين) طريق المجاة منهم
 روى أن مؤمن آل فرعون كان بين يدي موسى فقال أين أمرت فهذا البحر أمامك وقد غشيك
 آل فرعون فقال أمرت بالبحر ولعللى أو مر بما صنع (فاوحينا إلى موسى أن اضرب بعصاك البحر)
 بحر الفلزم أو النيل (فاغلق) أى فاضرب فانفلق وصار اثني عشر فرقا بينها مسالك (فكان كل فرق
 كالطود العظيم) كالجبل المنيف الثابت في مفرقه ودخلوا في شعابها كل سبط في شعب (وأزلنا)
 وقر بنا (ثم الآخرين) فرعون وقومه حتى دخلوا على أثرهم مدخلهم (وأنجينا موسى ومن معه

(قوله أو على طريقة المدلل
 الخ) ولعل النكتة بهذا
 المبالغة باعتبار الإيماء إلى
 ان الشك في الاحسان
 سبب لعدم نسيان الحق
 (قوله مثل ذلك الاخراج
 الخ) لا يخفى ان اعتبار
 المثلية والذبية لا وجه له
 ههنا لان المقام واحد وكذا
 الاخراج والحق ان يقال
 لامثلية ولان نسبة بل المعنى
 أخرجه هم ذلك الاخراج
 الخصوص وقد نقلنا مثل
 هذا في تفسير سورة الانام
 عن العلامة التفقاراني
 (قوله لمدركون)
 تشديد الدال وكسر الراء

أجمعين) بحفظ البحر على تلك الهيئة إلى أن عبروا (ثم اغرقنا الآخرين) باطباقة عليهم (ان في ذلك لآية) وآية آية (وما كان أكثرهم مؤمنين) وماتنبه عليها أكثرهم اذ لم يؤمن بها أحد ممن بقى في مصر من القبط وبنو اسرائيل بعد ما نجوا أسألوا بقرة يعبدونها واتخذوا المجل وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة (وان ربك هو العزيز) المنتقم من أعدائه (الرحيم) بأوليائه (واتل عليهم) على مشركى العرب (نبأ ابراهيم اذ قال لآبيه وقومه ما تعبدون) سألهم ابراهيم أن ما يعبدونه لا يستحق العبادة (قالوا نعبد أصناما فنظل لها عاكفين) فاطالوا جوارهم بشرح حالهم معه تبجحوا به وافتخاروا نفل ههنا بمعنى ندوم وقيل كانوا يعبدونها بالهاردون الليل (قال هل يسمعونكم) يسمعون دعاءكم أو يسمعونكم تدعون خدف ذلك لدلالة (اذ تدعون) عليه وقرئ يسمعونكم أى يسمعونكم الجواب عن دعائكم وبجيتة مضارع اذ على حكاية الحال الماضية استحضارا لها (أو ينفعونكم) على عبادتكم لها (أو يضررون) من أعرض عنها (قالوا بل وجدنا آباءنا ما كذا يفعلون) أضر بواعن أن يكون لهم سمع أو يتوقع منهم ضرر أو نفع والتجؤ إلى التقليد (قال أفرأيتم ما كنتم تعبدون أتم وأباؤكم الاقدمون) فان التقدم لا يدل على الصحة ولا ينقلب به الباطل حقا (فانهم عدوى) يريد أنهم أعداء لعابديهم من حيث أنهم يتضررون من جهتهم فوق ما يتضرر الرجل من جهة عدوه وأن المغري بعبادتهم أعدى أعدائهم وهو الشيطان لكنه صور الامر في نفسه تعر يصالحهم فانه أنفع في النصح من التصريح واشعارا بانها نصيحة بدأ بها نفسه ليكون أدعى إلى القبول وافراد العدو لانه في الاصل مصدر أو بمعنى النسب (الارب العالمين) استثناء منقطع أو متصل على أن الضمير لكل معبود عبده وكان من آبائهم من عبادة الله (الذى خلقني فهو يهدين) لانه يهدي كل مخلوق لما خلق له من أمور العاش والمعاد كما قال والذي قدر فهدى هداية مدرجة من مبدأ ايجاده إلى منتهى أجله يتمكن به من جلب المنافع ودفع المضار مبدؤها بالنسبة إلى الانسان هداية الجنين إلى امتصاص دم الطمث من الرحم ومنهاتها الهداية إلى طريق الجنة والتنعم بلذاتها والفاء للسببية ان جعل الموصول مبتدأ وللعطف ان جعل صفة رب العالمين فيكون اختلاف المظم لتقدم الخلق واستمرار الهداية وقوله (والذى هو يطعمني ويسقين) على الاول مبتدأ محذوف الخبر لدلالة ما قبله عليه وكذا اللذان بعده وتكرر بالموصول على الوجهين للدلالة على أن كل واحدة من الصلوات مستقلة باقتضاء الحكم (واذا مرضت فهو يشفين) عطف على بطعني ويسقين لانه من روادفهما من حيث ان الصحة والمرض في الاغاب يتبعان الماء كقول والمشروب وانما لم ينسب المرض اليه تعالى لان المقصود تعديدهم ولا ينتقض باسناد الامانة اليه فان الموت من حيث انه لا يحس به لا ضرر فيه واما الضرر في مقدماته وهي المرض ثم انه لاهل السكالم وصلة إلى نيل المحاب التي تستحق دونها الحياة الدنيوية وخلاص من أنواع المحن والبلبات ولان المرض في غالب الامرانما يحدث بتفريط من الانسان في مطاعمه ومشاربه وبما ينال الاخلاط والار كان من التثافي والتناظر والصحة انما تحصل باستحفاظ اجتماعها والاعتدال المخصوص عليها فها هو ذلك بقدره الله العزيز العليم (والذى يمتني ثم يحيين) في الآخرة (والذى أطعم أن يعرفني خطيئتي يوم الدين) ذكرك ذلك ضمنا لنفسه وتعليل الامة أن يحتسبوا المعاصي ويكونوا على حذر وطالب لان يغفر لهم ما يفرط منهم واستغفار المعاصي يندر منه من الصغائر وجل الخطيئة على كلماته الثلاث اني سقيم بل فعله كبيرهم هدا وقوله هي أختي ضعيف لاهل معاريض وليست خطايا (رب هب لي حكما) كما لا في العلم والعمل استعده بخلافه الحق ورئاسة الخلق (والخلق

(قوله تعالى قال أفرأيتم ما كنتم تعبدون الخ) أى أخبروني عن حال ما كنتم تعبدون أو أخبروني ما كنتم تعبدون حقيقة بالعبادة أولا وهذا استهزاء بعبدة الأصنام والفاء السببية تفيضان ما بعد الفاء وهو العلة سبب لطلب الاخبار عن حالهم فهذه الفاء بمعنى اللام والمعنى أخبروني عن حالها لانها عدوى وقد صرح الرضى بأنه قديحى الفاء بمعنى اللام في مثل قوله تعالى اخرج منها فانك رجيم (قوله فيكون اختلاف النظم) اختلاف النظم عبارة عن ايراد خلق بصيغة الماضي ويهدين بصيغة المضارع

بالصالحين) ووفقنى للكمال فى العمل لا تنظم به فى عداد الكاملين فى الصلاح الذين لا يشوب صلاحهم كبير ذنب ولا صغيره (واجعل لى لسان صدق فى الآخرين) جاهوا وحسن صيت فى الدنيا يسبق أثره الى يوم الدين ولذلك ما من أمة الا وهم محبون له مشنون عليه أو صادقاً من ذريتي يجد أصل ديني ويدعو الناس الى ما كنت أدعوهم اليه وهو محمد صلى الله عليه وسلم (واجعلنى من ورثة جنة النعيم) فى الآخرة وقدم معنى الورثة فيها (واغفر لى) بالهداية والتوفيق للإيمان (انه كان من الضالين) طريق الحق وان كان هذا الدعاء بعد موته فلعلة كان لظنه انه كان يخفى الإيمان تقيّة من نمرود ولذلك وعده به أولاً لانه لم يمنع بعد من الاستغفار للكفار (ولانخزي) بمعاقبتى على ما فرطت أو بنقص رتبتي عن رتبة بعض الوراث أو بتعذيبى خلفاء العاقبة وجواز التعذيب عقلاً أو بتعذيب والدى أو بيعته فى عداد الضالين وهو من الخزي بمعنى الهوان أو من الخزية بمعنى الخياء (يوم يبعثون) الضمير للعباد لانهم معلومون أو للضالين (يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم) أى لا ينفعان أحداً الا مخلصا سليم القلب عن الكفر وميسل المعاصي وسائر آفاته أولاً لا ينفعان الا مال من هذا شأنه وبنوه حيث أنفق ماله فى سبيل البر وأرشد بنيه الى الحق وحثهم على الخير وقصد بهم أن يكونوا عباد الله مطيعين شفعاء له يوم القيامة وقيل الاستثناء بمادل عليه المال والبنون أى لا ينفع غنى الاغناء وقيل منقطع والمعنى لكن سلامة من أتى الله بقلب سليم تنفعه (وأزلفت الجنة للمتقين) بحيث يرونه من الموقف فيتبجحون بهم المحشورون اليها (وبرزت الجحيم للغاوين) فيرونه مكشوفة ويتحسرون على أنهم المسوقون اليها وفى اختلاف الفعلان ترجيح لجانب الوعد (وقيل لهم أينما كنتم تعبدون من دون الله) أين آلهتكم الذين تزعمون اهم شفعاؤكم (هل ينصرونكم) يدفع العذاب عنكم (أو ينتصرون) يدفعه عن أنفسهم لانهم وآلهتهم يدخلون النار كما قال (فكذبكوا فيها هم والغاوين) أى الآلهة وعبدتهم والكسبة تكسر الكسب لتكسر ير معناه كائن من أتى فى النار ينكسب مرة بعد أخرى حتى يستقر فى قعرها (وجنود ابليس) متبعوه من عصاة الثقلين أو شياطينه (أجمعون) نأ كيد للجنود ان جعل مبتداً خبره ما بعده أو للضمير وما عطف عليه وكذا الضمير المنفصل وما يعود اليه فى قوله (قالوا وهم فيها يختصمون بالله ان كنانا فى ضلال مبين) على ان الله ينطق الاصنام فتخاصم العبد و يؤيده الخطاب فى قوله (اذنسويكم رب العالمين) أى فى استحقاق العبادة ويجوز أن تكون الضمائر للعبدة كما فى قالوا والخطاب للمباغة فى التحسر والندامة والمعنى أنهم مع تخصمهم فى مبدأ ضلالهم معترفون بانهم فى الضلالة متحسرون عليها (وما أضلنا الا المجرمون فما لنا من شافعين) كالمؤمنين من الملائكة والانبياء (ولا صديق جيم) اذا اخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدواً الا المتقين أو قالنا من شافعين ولا صديق ممن نعدهم شفعاء وأصدقاء أو وقعنا فى مهلكة لا يخلصنا منها شافع ولا صديق وجمع الشافع ووحدة الصديق لكثرة الشفعاء فى العادة وقلة الصديق أولان الصديق الواحد يسمى أكثر مما يسمى الشفعاء أو لاطلاق الصديق على الجمع كالعدو لانه فى الاصل مصدر كالخدين والصهيل (فلو أن لنا كرة) تمن للرجعة أقسم فيه لومقام ليت لتلاقيهما فى معنى التقدير أو شرط حذف جوابه (فكنون من المؤمنين) جواب التمنى أو عطف على كرة أى لو أن لنا أن نكفر فكنون من المؤمنين (ان فى ذلك) أى فيما ذكر من قصة ابراهيم (لآية) لحجة وعظة لمن أراد أن يستبصر بها ويعتبر فانها جاءت على ألظم ترتيب وأحسن تقرير يتفطن المتأمل فيها لغزارة علمه لما فيها من الاشارة الى أصول العلوم الدينية والتنبيه على دلائلها وحسن

(قوله الاستثناء بمادل الخ) فيكون المال والبنون عبارة عن الغنى لانهما سببان له (قوله وفى اختلاف الفعلين الخ) فان الازلاف هو التقريب وهو أقوى من التبريز (قوله وكذا الضمير أى الضمير المنفصل فى قوله وهم فيها للاصنام والغاوين وجنود ابليس وعلى هذا فلا بد من قال من ان الله تعالى أنطق الاصنام حتى يتصور الاختصاص وأما اذا كان الضمائر للعبدة فلا حاجة الى انطاق الاصنام والخطاب فى نسويكم ليس على الحقيقة بل للتحسر والندامة وعلى هذا فلا اختصاص بين العبد باعتبار ان الرؤساء والخدم يختصمون فقال التابعون أنتم أضلتمونا وقال الرؤساء بل ضللم بأنفسكم (قوله أو لاطلاق الصديق على الجمع الخ) فيكون الواحد من الصديق كالجمع من الشفيع

دعوته للقوم وحسن مخالفتهم معهم وكمال اشفاه عليهم وتصور الامر في نفسه واطلاق الوعد والوعيد على سبيل الحكاية تعريضا وإيقاظا لهم ليكون أدعى لهم الى الاستماع والقبول (وما كان أكثرهم) أكثر قومه (مؤمنين) به (وان ربك هو العزيز) القادر على تبجيل الانتقام (الرحيم) بالامهال لكي يؤمنواهم أو أحد من ذريتهم (كذبت قوم نوح المرسلين) القوم مؤنثة ولذلك تصغر على قومية وقدم الكلام في تكذيبهم المرسلين (اذ قال لهم أخوهم نوح) لأنه كان منهم (الأتفقون) الله فتتركوا عبادة غيره (انى لكم رسول أمين) مشهور بالامانة فيكم (فاتقوا الله وأطيعون) فيما أمركم به من التوحيد والطاعة لله سبحانه (وما أسألكم عليه) على ما أنا عليه من الدعاء والنصح (من أجران أجرى الاعلى رب العالمين فاتقوا الله وأطيعون) كرهه للتأكيد والتنبيه على دلالة كل واحد من اماتته وحسم طمعه على وجوب طاعته فيما يدعوههم اليه فكيف اذا اجتماعا قرأ نافع وابن عامر وأبو عمرو وحفص بفتح الياء في أجرى في الكلمات الخمس (قالوا أنؤمن لك واتبعك الارذلون) الاقلون جاهها ومالاجع الارذل على الصحة وقرأ بعقوب وأتباعك وهو جمع تابع كشاهد وأشهد أوتبع كبطل وأبطال وهذا من سخافة عقولهم وقصور رأيهم على الخطام الدنيوية حتى جعلوا اتباع المقلين فيها مانعا عن اتباعهم وإيمانهم بما يدعوههم اليه ودليلا على بطلانه وأشاروا بذلك الى أن اتباعهم ليس عن نظر وبصيرة وانما هو لتوقع مال ورفعة فلذلك (قال وما علمي بما كانوا يعملون) انهم عملوا اخلاصا أو طمعا في طعمة وما على الاعتبار الطاهر (ان حساسهم الاعلى ربي) ما حساسهم على بواطنهم الا على الله فانه المطلع عليها (لوتشعرون) لعلمتم ذلك ولكنكم تجهلون فتقولون ما لا تعلمون (وما أباطار المؤمنين) جواب لما أوهم قولهم من استدعاء طردهم وتوقيف إيمانهم عليه حيث جعلوا اتباعهم المانع عنه وقوله (ان أنا لا نذير مبين) كالعلة له أى ما أنا الا رجل مبعوث لانذار المكلفين عن الكفر والمعاصي سواء كانوا أعزاء أو أذلاء فكيف يليق في طرد الفقراء لاستتباع الاغنياء أو ما على الا انذاركم انذارا يبين بالبرهان الواضح فلا على أن أطردهم لاسترضائكم (قالوا لئن لم تنته يا نوح) عما تقول (لتكونن من المرجومين) من المشتومين أو المضروبين بالحجارة (قال رب ان قومى كاذبون) اظهر لما يدعوه عليهم لاجله وهو تكذيب الحق لا تخوفهم له واستخفافهم عليه (فافتح بيني وبينهم فتحا) فاحكم بيني وبينهم من الفتاحة (ونجني ومن معي من المؤمنين) من قصدهم أو شؤم عملهم (فأجيبناهم ومن معي الفلك المشحون) المملوء (ثم أغرقنا بعد) بعد إجماعه (الباقين) من قومه (ان في ذلك لآية) شاعت وتواترت (وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك هو العزيز الرحيم كذبت عاد المرسلين) أنه باعتبار القبيلة وهو في الاصل اسم أيهم (اذ قال لهم أخوهم هود لا تتقون انى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجران أجرى الاعلى رب العالمين) تصدير القصص بهاد لالة على أن البعثة مقصورة على الدعاء الى معرفة الحق والطاعة فيما يقرب المدعو الى ثوابه ويبعده عن عقابه وكان الادياء متفقين على ذلك وان اختلفوا في بعض التفاريع مبرئين عن المطامع الدنيئة والاغراض الدنيوية (أتبنون بكل ريع) بكل مكان مرتفع ومنه ريع الارض لارتفاعها (آية) علامة للآلة (تعبثون) يبنونها اذ كانوا يهتدون بالنجوم في أسفارهم فلا يحتاجون اليها أو بروج الحمام أو بيانا يجمعون اليه للعبث بمن يمر عليهم أو قصور يفتخرون بها (وتتخذون مصابيح) ما أخذ الماء وقيل قصور مشيدة وحصونا (لعلكم تتخلدون) فتحكمون ببنائها (واذا بطشتم) بسيف أو سوط (بطشتم جبارين) متسلطين غاشمين بلا رافة ولا قصد تأديب ونظر في العاقبة (فاتقوا الله) بترك هذه الاشياء

(قوله اظهرا لما يدعوه عليهم الخ) أى سبب الدعاء عليهم التكذيب لاختلاف القوم نوحا ولا شقاقهم اياه

(وأطيعون) فيما أدعوك اليه فإنه أنفع لكم (واتقوا الذي أمركم بما تعلمون) كرهه مرتباً على امداد الله تعالى اياهم بما يعرفونه من أنواع النعم تليلاً وتنبها على الوعد عليه بدوام الامداد والوعيد على تركه بالانقطاع ثم فصل بعض تلك النعم كما فصل بعض مساوهم المدلول عليها الجلال بالانكار في ألا تتقون مبالغة في الايقاظ والحث على التقوى فقال (أمدكم بأنعام وبنين وجنات وعيون) ثم أوعدهم فقال (انى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم) في الدنيا والآخرة فإنه كما قدر على الانعام قدر على الانتقام (قالوا سواء علينا أوطئتم أم لم تكمن من الواعظين) فأنالنا نعوى عما نحن عليه وتغيير شرقي النبي عما تقتضيه المبالغة في قلة اعتدادهم بوعظه (ان هذا الاخلق الاولين) ما هذا الذي جئت به الا كذب الاولين أو ما خلقنا هذا الا خلقهم نحيوا ونموت مثلهم ولا بعث ولا حساب وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وحزرة خاق الاولين اضمتمين أى ما هذا الذي جئت به الا إعادة الاولين كانوا يلقون مثله أو ما هذا الذي نحن عليه من الدين الا خلق الاولين وعادتهم ونحن بهم مقتدون أو ما هذا الذي نحن عليه من الحياة والموت الا إعادة قديمة لم نزل الناس عليها (ومانحن بمعدين) على مانحن عليه (فكذبوه فأهلكناهم) بسبب التكذيب برح صرصر (ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك هو العزيز الرحيم كذبت قوم المرسلين اذ قال لهم أخوهم صالح ألا تتقون انى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الاعلى رب العالمين أن تكون فبهاهنا آمنين) انكار لان يتروا كذلك أوتد كبر للنعمة في تخليته الله اياهم وأسباب تنعمهم آمنين ثم فسر بقره (في جنات وعيون وزروع ونخل طلعها هضيم) لطيف لين للطف التمر أولان النخل أنثى وطلع اناث النخل ألطف وهو ما يطعم منها كنصل السيف في جوفه شماريح القنوأومتدل منكسر من كثرة الحلق وافراد النخل لفضله على سائر أشجار الجنات أولان المراد ما اغبرها من الاشجار (وتنحتون من الجبال بيوتا فارهين) بطرين أو حاذقين من الفراحة وهى النشاط فان الحاذق يعمل بنشاط وطيب قلب وقرأ دفع وابن كثير وأبو عمرو فرهين وهو أبلغ من فرهين (فاتقوا الله وأطيعون ولا تطيعوا أمر المسرفين) استعير الطاعة التي هى انقياد الامر لامثال الامر أو نسب حكم الامر الى أمره مجازاً (الذين يفسدون فى الارض) وصف موضع لاسرافهم ولذلك عطف (ولا يصلحون) على يفسدون دلالة على خلوص فسادهم (قالوا انما أنت من المسحرين) الذين سحروا كثيراً حتى غلب على عقولهم أو من ذوى السحر وهى الرثة أى من الاناسى فيكون (ما أنت الا بشر مثلنا) تأكيد له (فأت بآية ان كنت من الصادقين) فى دعواك (قال هذه ناقة) أى بعدما أخرجها الله من الصخرة بدعائه كما افترحوها (لها شرب) نصيب من الماء كالسقى والقيت للحظ من السقى والقوت وقرى بالضم (ولكم شرب يوم معلوم) فاقصروا على شربكم ولا تراجوها فى شربها (ولا تمسوها بسوء) كضرب وعقر (فياخذكم عذاب يوم عظيم) عظم اليوم لعظم ما يحل فيه وهو أبلغ من تعظيم العذاب (فعقروها) أسند العقير الى كلهم لان عاقرها انما عقرها برضاها ولذلك أخذوا جميعاً (فأصبحوا نادمين) على عقرها خوفاً من حلول العذاب لا توبة أو عند معاينة العذاب ولذلك لم ينفعهم (فأخذهم العذاب) أى العذاب الموعود (ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين) فى نفي الايمان عن أكثرهم فى هذا المعرض ايماء بأنه لو آمن أكثرهم وأشطروهم لما أخذوا بالعذاب وأن فرشا انما عصموا عن مثله ببركة من آمن منهم (وان ربك هو العزيز الرحيم كذبت قوم لوط المرسلين اذ قال لهم أخوهم لوط ألا تتقون انى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الاعلى رب العالمين

(قوله وتغيير شرقي النبي الح) يعنى مقتضى المبالغة ان يقال أو عظمت أو لم تعظ لكنه غير الى ما ذكره المبالغة فان المعنى حينئذ أم لم تكن من جنس الواعظين (قوله أو يذكرك الح) فيكون الاستفهام للتقرير (قوله عظم اليوم اعظم ما كان فيه الح) للدلالة على ان فى اليوم من العظمة والقوة ما يوجب عظمة غيره (قوله نادمين الح) أى الندم على الفعل المذكور لخوف العذاب لا للتوبة والندم على مخالفة أمر الله (قوله فى نفي الايمان عن أكثرهم الح) الاول مسلم وفى الثانى خفاء وية كمن أن يقال ان معنى وما كان أكثرهم مؤمنين ان أكثرهم كافرون ففيه ايماء الى أنه لو لم يكن أكثرهم كافرين بل كان أكثرهم مؤمنين أو كان المؤمنون نصفهم لمساعدوا

أَتَأْتُونَ الذِّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ) أَتَأْتُونَ مِنْ بَيْنِ مَنْ عَدَاكُمْ مِنَ الْعَالَمِينَ الذِّكْرَانَ لَا يَشَارِكُكُمْ فِيهِ غَيْرُكُمْ أَوْ أَتَأْتُونَ الذِّكْرَانَ مِنْ أَوْلَادِ آدَمَ مَعَ كَثْرَتِهِمْ وَغَلْبَةِ الْأُنَاثِ فِيهِمْ كَأَنَّهُمْ قَدْ أُعْزِزَتْكُمْ فَلَمَّا رَأَى الْعَالَمِينَ عَلَى الْأَوَّلِ كُلِّ مَنْ يَسْكُحْ وَعَلَى الثَّانِي النَّاسَ (وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ) لِأَجْلِ اسْتِمْتَاعِكُمْ (رَبِّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ) لِمَيَّانِ أَنْ أُرِيدَ بِهِ جِنْسُ الْأُنَاثِ أَوَّلِ التَّبَعِيضِ أَنْ أُرِيدَ بِهِ لِعَضْوِ الْمُبَاحِ مِنْهُمْ فَيَكُونُ تَعْرِضًا بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَفْعَلُونَ مِثْلَ ذَلِكَ بِنِسَائِهِمْ أَيْضًا (بَلْ أَتَقَوْمُ عَادُونَ) مُتَجَاوِزُونَ عَنْ حَدِّ الشَّهْوَةِ حَيْثُ زَادُوا عَلَى سَائِرِ النَّاسِ بِلِ الْخِيَوَانَاتِ أَوْ مُفْرَطُونَ فِي الْمَعَاصِي وَهَذَا مِنْ جِلَّةِ ذَلِكَ أَوْ أَحْقَاءُ بِأَنْ تَوْصَفُوا بِالْعَدْوَانِ لَارْتِكَابِكُمْ هَذِهِ الْجُرِيْمَةَ (قَالُوا لَنْ نَمُوتَ نَنْتَهَى لُوطُ) عَمَّا تَدْعِيهِ أَوْ عَنْ نَهْيِنَا وَتَقْبِيحِ أَمْرِنَا (لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ) مِنَ الْمُنْفِيِّينَ مِنْ بَيْنِ أَظْهَرْنَا وَلَعَلَّهُمْ كَانُوا يُخْرِجُونَ مِنْ أَخْرَجُوهُ عَلَى عُنْفٍ وَسُوءِ حَالٍ (قَالَ إِنِّي لَعَمْرُكَ مِنَ الْقَالِينَ) مِنَ الْمُبْعِضِينَ غَايَةَ الْبُغْضِ لَا أَقِفْ عَنِ الْإِنْكَارِ عَلَيْهِ بِالْإِعَادِ وَهُوَ أَبْلَغُ مِنْ أَنْ يَقُولَ إِنِّي لَعَمْرُكَ قَالَ لِدَلَالَتِهِ عَلَى أَنَّهُ مَعْدُودٌ فِي زَمَرَتِهِمْ مَشْهُورٌ بِأَنَّهُ مِنْ جَلَّتِهِمْ (رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ) أَيْ مِنْ شَوْمِهِ وَعَذَابِهِ (فَنَجِّنَا وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ) أَهْلُ بَيْتِهِ وَالْمُتَّبِعِينَ لَهُ عَلَى دِينِهِ بِأَخْرَاجِهِمْ مِنْ بَيْنِهِمْ وَقَدْ حُلُولُ الْعَذَابِ بِهِمْ (الْأَعْجُوزَا) هِيَ امْرَأَةُ لُوطَ (فِي الْغَابِرِينَ) مُقَدَّرَةٌ فِي الْبَاقِينَ فِي الْعَذَابِ إِذْ أَصَابَهَا حَجَرٌ فِي الطَّرِيقِ فَأَهْلَكَهَا لِأَنَّهَا كَانَتْ مَائِلَةً إِلَى الْقَوْمِ رَاضِيَةً بِفِعْلِهِمْ وَقِيلَ كَأَنَّهُ فِيمَنْ بَقِيَ فِي الْقَرْيَةِ فَانْتَهَى لِمَخْرَجِ لُوطَ (ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ) أَهْلَكَنَاهُمْ (وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا) وَقِيلَ أَمْطَرَ اللَّهُ عَلَى شِدَاذِ الْقَوْمِ حِجَارَةً فَأَهْلَكَهُمْ (فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ) اللَّامُ فِيهِ لِلْجِنْسِ حَتَّى يَصِحَّ وَقُوعُ الْمُضَافِ إِلَيْهِ فَاعِلٌ سَاءَ وَالْمَخْصُوصُ بِالذَّمِّ مُحَذَرٌ وَهُوَ مَطَرُهُمْ (أَنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ وَإِنْ رَبُّكَ لَهْوَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ كَذَبَ أَصْحَابُ الْيَكَّةِ الْمُرْسَلِينَ) الْيَكَّةُ غِيْضَةٌ تَنْبَتُ نَاعِمُ الشَّجَرِ يَرِيدُ غِيْضَةً بِقَرَبِ مَدِينِ تَسْكُنُهَا طَائِفَةٌ فَبَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهِمْ شُعَيْبًا كَمَا بَعَثَهُ إِلَى مَدِينِ وَكَانَ أَجْنَبِيًّا مِنْهُمْ فَلَمَّا قَالَ (إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ) وَلَمْ يَقُلْ أَخُوهُمْ شُعَيْبٌ وَقِيلَ الْيَكَّةُ شَجَرٌ مُلْتَفٌ وَكَانَ شَجَرُهُمُ الدُّومُ وَهُوَ الْمَقْلُ وَقُرَأَ أَنْ كَثِيرٌ وَنَافِعٌ وَإِنْ عَامَرُ لِيَكَّةُ بِحَذْفِ الْهَمْزَةِ وَابْقَاءِ حُرُوكَتِهَا عَلَى اللَّامِ وَقُرِئَتْ كَذَلِكَ مَفْتُوحَةً عَلَى أَنَّهَا لِيَكَّةُ وَهِيَ اسْمُ بِلَدِهِمْ وَأَمَّا كَتَبْتَ هَهُنَا فِي صَ بَغِيرِ أَلْفِ اتِّبَاعًا لِلْفَتْحِ (إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ أَوْفُوا الْكَيْلَ) أَمْوَهُ (وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ) الْمُنَاقِصِينَ حَقُوقَ النَّاسِ بِالْطُّفُفِ (وَزِنُوا بِالْقِسْطِ أَسْتَقِيمَ) بِالْمِيزَانِ السَّوِيِّ وَهُوَ أَنْ كَانَ عَرَبِيًّا فَانْكَرَ مِنَ الْقِسْطِ ففَعَلَ سَ بَتَكْرِيرِ الْعَيْنِ وَالْإِفْعَالِ وَقُرَأَ حِزَّةً وَالْكَسَائِيُّ وَحَفْصٌ بِكَسْرِ الْقَافِ (وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ) وَلَا تَنْقُصُوا شَيْئًا مِنْ حَقُوقِهِمْ (وَلَا تَعْشَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ) بِالْقَتْلِ وَالْغَارَةِ وَقَطْعِ الطَّرِيقِ (وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ الْأُولَى) وَذَوَى الْجِبِلَّةِ الْأُولَى بَعْثُ مَنْ تَقْدِمُهُمْ مِنَ الْخَلَائِقِ (قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا) أَتَوَابَلُواوُ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّهُ جَامِعٌ بَيْنَ وَصْفَيْنِ مُتَنَافِيَيْنِ لِلرَّسَالَةِ مَبَالِغَةٌ فِي تَكْذِيبِهِ (وَأَنْظُرْكَ لِمَنْ الْكَاذِبِينَ) فِي دَعْوَاكَ (فَأَسْقُطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ) قِطْعَةً مِنْهَا وَلَعَلَّهُ جَوَابُ مَا شَعَرَ بِهِ الْأَمْرُ بِالتَّقْوَى مِنَ التَّهْدِيدِ وَقُرَأَ حَفْصٌ بِفَتْحِ السِّينِ (إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ) فِي دَعْوَاكَ (قَالَ رَبِّ أَعْلَمْ بِمَا يَعْمَلُونَ) وَبَعْدَ ذَلِكَ مَنَزَلُ عَلَيْكُمْ مَا وَجِبَ عَلَيْكُمْ عَلَيْهِ فِي وَقْتِهِ الْمَقْدَرِ لَهُ لَا مُحَالَةَ (فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظَّلَّةِ) عَلَى نَحْوِ مَا اقْتَرَحُوا بِأَنْ سَلَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ الْحَرَّ سَبْعَةَ أَيَّامٍ حَتَّى غَلَتْ أَنْهَارُهُمْ وَأَظْلَمَتْهُمْ سَحَابَةٌ فَاجْتَمَعُوا تَحْتَهَا فَامْطَرَتْ عَلَيْهِمْ نَارًا فَاحْتَرَقُوا (إِنَّ كَانَ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ وَإِنْ رَبُّكَ لَهْوَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ)

(قوله فتهلك غير الظالمين) بدل على انه تعالى لو اهلك غير الظالمين لكان ظالما هو خلاف ما صرح به أهل السنة انه يجوز له تعالى ان يعذب العالمين بغير ذنب وصرحوا بانه مالك الملك ان تصرف في ملكه كيف شاء لا يكون ظالما فان قيل المراد من الظلم وضع الشيء في غير موضعه وعذاب غير الظالم كذلك قلنا فلي هذا يمنع عذابهم لاستئذانهم للظلم المستحيل على الله تعالى اذ هو نقص والنقص عليه تعالى محال فالاولى أن يقال والله أعلم ان المعنى وما كنا ظالمين باهلاك القرية مطلقا سواء كان بعد الانذار أو قبله وان جرت عادتنا بعدم الاهلاك الا بعد الانذار رحمة وعناية أو يقال المصادم كنا مشبهين بالظالمين فان الاهلاك قبل الانذار شبه بالظلم وقد فسره بعضهم فنأمل

هذا آخر القصص السبع المذكورة على سبيل الاختصار تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديدا للكافرين به واطراد نزول العذاب على تكذيب الامم بعد انذار الرسل به واقتراحهم له استهزاء وعدم مبالاة به يدفع أن يقال انه كان بسبب انصالات فلسمية أو كان ابتلاء لهم لامواخذة على تكذيبهم (وانه لتنزىل رب العالمين نزل به الروح الأمين على قلبك) تقرر حقيقة تلك القصص وتنبية على انذار القرآن ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم فان الاخبار عنها ممن لم يتعلمها الا يكون الاوحيا من الله عز وجل والقلب ان أراد به الروح فذلك وان أراد به العضو فتخصيصه لان المعاني الروحانية اعما تنزل أولا على الروح ثم تنتقل منه الى القلب لما بينهما من التعلق ثم تصعد منه الى الدماغ فينتقش بهالوح المتخيلة والروح الامين جبريل عليه السلام فانه أمين الله على وحيه وقرأ ابن عامر وابو بكر وجزة والكسائي بتشديد الزاي ونصب الروح الامين (لتسكون من المنذر ين) عما يؤدى الى عذاب من فعل أو ترك (بلسان عر في مبين) واضح المعنى لثلاث بقولوا ما نصنع بما لانفهمه فهو متعلق بنزل ويجوز أن يتعلق بالمنذر ين أى لتسكون ممن أنذروا بلغة العرب وهم هود وصالح واسماعيل وشعيب ومحمد عليهم الصلاة والسلام (وانه لنزىل بر الاولين) وان ذكره أو معناه في الكتب المتقدمة (أو لم يكن لهم آية) على صحة القرآن أو نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (أن يعلمه علماء بني اسرائيل) ان يعرفوه بنعته المذكور في كتبهم وهو تقرر لكونه دليلا وقرأ ابن عامر تسكن بالتاء وآية بالرفع على أنها الاسم واختبر لهم وأن يعلمه بدل أو الفاعل وأن يعلمه بدل ولهم حال أو أن الاسم ضمير القصة وآية خبر أن يعلمه والجملة خير تسكن (ولو نزلناه على بعض الاعجميين) كما هو زيادة في اعجازه أو بلغة العجم (فقرأ عليهم ما كانوا به مؤمنين) لفرط عنادهم واستكبارهم أو لعدم فهمهم واستنكافهم من اتباع العجم والاعجميين جمع أعجمي على التخفيف ولذلك جمع جمع السلامة (كذلك سلكناه) أدخلناه (في قلوب المجرمين) والضمير للكفر المدلول عليه بقوله ما كانوا به مؤمنين فتدل الآية على أنه بنحاق الله وقيل للقرآن أى أدخلناه فيها فعرّفوا معانيه واعجازه ثم لم يؤمنوا به عنادا (لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الأليم) الملقى الى الايمان (فيا أيهم بغتة) في الدنيا والآخرة (وهم لا يشعرون) باتيانه (فيقولوا هل نحن منظر) تحسروا وتأسفوا (أفبعذابنا استعجبون) فيقولون أمطر علينا حجارة من السماء فأتانما تعدنا وحالهم عند نزول العذاب طلب النظرة (أفرأيت ان متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون) لم يغن عنهم تمتعهم المتطاوّل في دفع العذاب وتخفيفه (وما أهلكنا من قرية الا الهامنذرون) أنذروا أهلها الزاما للحجة (ذكرى) تذكرة ومحلها نصب على العلة والمصدر لامها في معنى الانذار والرفع على انها صفة منذرون باضمار ذووا ويجعلهم ذكرى لامعانهم في التذكرة أو خير محذوف والجملة اعتراضية (وما كنا ظالمين) فتهلك غير الظالمين أو قبل الانذار (وما تنزلت به الشياطين) كما زعم المشركون أنه من قبيل ما يلقى الشياطين على الكهنة (وما ينبئني لهم) وما يصح لهم أن ينزلوا به (وما يستطيعون) وما يقدرّون (اهم عن السمع) لكلام الملائكة (لمعزلون) لانه مشروط بمشاركة في صفاء الذات وقبول فيضان الحق والانتقاش بالصور المكونية ونفوسهم خبيثة ظلمانية شريرة بالذات لا تقبل ذلك والقرآن مشتمل على حقائق ومغيبات لا يمكن تلقيها الا من الملائكة (فلاندع مع الله اهلها آخر فتكون من المعذبين) تهيب لزيادة الاخلاص ولطف لسائر المكلفين (وانذر عشيرتک الاقربين) الاقرب منهم فالقرب فان الاهتمام بشأنهم أهم روى أنه لما نزلت صعد الصفواناداهم فخذنا فخذ حتى اجتمعوا اليه فقال لو أخرتكم ان بسفح هذا الجبل خيلا كنتم مصدق قائلوا نعم قال فاني نذير

لكن بين يدي عذاب شديد (واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين) لين جانبك لهم مستعار من خفض الطائر جناحه اذا أراد أن ينحط ومن للتبيين لان من اتبع أعم من اتبع لدين أو غيره أو للتبويض على أن المراد من المؤمنين المشارفون للإيمان أو المصدقون باللسان (فان عصوك) ولم يتبعوك (فقل اني برى عما تعملون) مما تعملونه أو من أعمالكم (وتوكل على العزيز الرحيم) الذي يقدر على قهر أعدائه ونصر أوليائه يكفك شر من يصيبك منهم ومن غيرهم وقرأ نافع وابن عامر فتوكل على الابدال من جواب الشرط (الذي يراك حين تقوم) الى التهجيد (وتقبلك في الساجدين) وترددك في نصف حوال المجتهدين كما روى أنه عليه السلام لما نسخ قيام فرض الليل طاف عليه السلام تلك الليلة ببوت أصحابه لينظر ما يصنعون حرصا على كثرة طاعاتهم فوجدها كبوت الزناير لما سمع بها من ذنبتهم بذكر الله وتلاوة القرآن أو تصرفك فيما بين المصلين بالقيام والركوع والسجود والقهود اذا أتمتهم وانما وصفه الله تعالى بعلمه بحاله التي بها يستأهل ولايته بعد وصفه بأن من شأنه قهر أعدائه ونصر أوليائه تحقيقا للتوكل وتطمينا لقلبه عليه (انه هو السميع) لما تقوله (العليم) بما تنويه (هل أنبشكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفك أنيم) لما بين أن القرآن لا يصح أن يكرن مما تنزل به الشياطين أن كذلك بأن بين أن محمد صلى الله عليه وسلم لا يصح أن يتنزلوا عليه من وجهين أحدهما انه انما يكون على شريك كذاب كثير الاثم فان اتصال الانسان بالغايات لما بينهما من التناسب والتواد وحال محمد صلى الله عليه وسلم على خلاف ذلك وثانيهما قوله (يلقون السمع وأكثرهم كاذبون) أي الأفا كون يلقون السمع الى الشياطين فيتلقون هم ظنونا وأمارات لنقصان علمهم فيضمون اليها على حسب تخيلاتهم أشياء لا يطابق أكثرها كما جاء في الحديث الكلمة يخطفها الجن فيقرها في أذن وليه فيز يد فيها أكثر من مائة كذبة ولا كذلك محمد صلى الله عليه وسلم فإنه أخبر عن مقبيات كثيرة لا تحصى وقد طابق كلها وقد فسر الاكثر بالكل لقوله تعالى كل أفك أنيم والاطهر أن الاكثرية باعتبار أقوالهم على معنى أن هؤلاء قل من يصدق منهم فيما يحكي عن الجن وقيل الضمائر للشياطين أي يلقون السمع الى الملا الاعلى قبل أن يرجوا فيختطعون منهم بعض المغيبات ويوحون به الى أوليائهم أو يلقون مسموعهم منهم الى أوليائهم وأكثرهم كاذبون فيما يوحون به اليهم اذ يسمعونهم لاعلى نحو ما تكلمت به الملائكة لشرارتهم ولقصور فهمهم واضطربهم وافهامهم (والشعراء يتبعهم الغاؤون) وأتباع محمد صلى الله عليه وسلم ليسوا كذلك وهو استئناف أبطل كونه عليه الصلاة والسلام شاعرا وقرره بقوله (ألم ترأهم في كل واديهيمون) لان أكثر مقدماتهم خيالات لاحقيقة لها أغلب كلماتهم في السبب بالحرم والغزل والابتهار وتزويق الاعراض والقدح في الانساب والوعد الكاذب والافتخار الباطل ومدح من لا يستحقه والاطراء فيه واليه أشار بقوله (وأنهم يقولون ما لا يفعلون) وكأني به لما كان اعجاز القرآن من جهة اللفظ والمعنى وقد قدحوا في المعنى بانه مما تنزل به الشياطين وفي اللفظ بانه من جسد كلام الشعراء تكلم في القسمين وبين منافاة القرآن لهما ومضادة حال الرسول صلى الله عليه وسلم لحال أربابهما وقرأ نافع يتبعهم على التخفيف وقرئ بالتشديد وتسكين العين تشديدا لبعه بعض (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا واتصروا من بعد ما ظنوا) استثناء للشعراء المؤمنين الصالحين الذين يكترون ذكر الله ويكون أكثر أشعارهم في التوحيدوا شناء على الله تعالى والحث على طاعته ولو قالوا هجوا أرادوا به الاتصاف بمن هجاهم ومكافحة هجاة المسلمين كعبدة الله بن رواحة وحسان بن ثابت والكعبين

(قوله في النسب بالحرم الخ) في الصحاح نسب الشاعر بالمرأة ينسب بالعكس اذا شب بها ومغازلة النساء محادثتهن والاسم الغزل وحومة الرجل أهله والحسرم النساء والابتهار دعسوى الشيء كذبا

وكان عليه الصلاة والسلام يقول لحسان ق وروح القدس معك وعن كعب بن مالك أنه عليه الصلاة والسلام قال له اهجههم فوالذي نفسي بيده هو أشد عليهم من النبل (وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون) تهديد شديد لما في سيعلم من الوعيد البليغ وفي الذين ظلموا من الاطلاق والتعميم وفي أي منقلب ينقلبون أي بعد الموت من الإبهام والتهويل وقد تلاها أبو بكر لعمر رضي الله عنهما حين عهد اليه وقرئ أي منقلت ينقلتون من الانفلات وهو النجاة والمعنى ان الظالمين يطمعون أن ينفلتوا عن عذاب الله وسيعلمون أن ليس لهم وجه من وجوه الانفلات عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الشعراء كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح وكذب به وهو دوصالح وشعيب و ابراهيم و بعدد من كذب يعيسى وصدق بمحمد عليهم الصلاة والسلام

﴿سورة النمل﴾ مكية وهي ثلاث وأربع وخمس وتسعون آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(طس تلك آيات القرآن وكتاب مبين) الإشارة الى آي السورة والكتاب المبين اما اللوح المحفوظ واباتته أنه خط فيه ما هو كائن فهو يدنيه للناظرين فيه وتأخيرها باعتبار تعلق علمنا به وتقديره في الجبر باعتبار الوجود أو القرآن واباتته لما أودع فيه من الحكم والاحكام أول صحتة بعجزه وعطفه على القرآن كعطف إحدى الصفتين على الأخرى وتنكيره للتعظيم وقرئ وكتاب بالرفع على حذف المضاف وإقامة المضاف اليه مقامه (هدى وبشرى للؤمنين) حالان من الآيات والعامل فيهما معنى الإشارة أو بدلان منها وأخباران آخران أو خبران لحذوف (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة) الذين يعملون الصالحات من الصلاة والزكاة (وهم بالآخرة هم يوقنون) من تم الصلاة والواو للحال أو العطف وتغيير النظم للدلالة على قوة قيمتهم وثباته وأنهم الاوحدون فيه أو جلة اعتراضية كأنه قيل وهؤلاء الذين يؤمنون ويعملون الصالحات هم الموقنون بالآخرة فان محمل المشاق انما يكون لخوف العقوبة والثوق على المحاسبة ونكر بالضمير للاختصاص (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ينالهم أعمالهم) زين لهم أعمالهم القبيحة بأن جعلها مشتهة للطبع محبوبة للنفس أو الاعمال الحسنة التي وجب عليهم أن يعملوها بترتيب المثوبات عليها (فهم يعمهون) عما لا يدركون ما يتبعها من ضرا ونفع (أولئك الذين لهم سوء العذاب) كالقتل والامر به بدرا (وهم في الآخرة هم الخاسرون) أشد الناس خسرانا لفوات المثوبة واستحقاق العقوبة (وانك لتلقى القرآن) لتتواه (من لدن حكيم عليم) أي حكيم وأي عليم والجمع بينهما مع أن لعلم داخل في الحكمة لعموم العلم ودلالة الحكمة على اتقان الفعل والاشعار بان علوم القرآن مهامها هي حكمة كالعقائد والشرائع ومنها ما ليس كذلك كالقصص والاخبار عن المغيبات ثم شرع في بيان بعض تلك العلوم بقوله (اذ قال موسى لاهله اني آنست نارا) أي اذ كر قصته اذ قال ويجوز أن يتعاقب بعليم (سأتىكم منها بخبر) أي عن حال الطريق لانه قد ضله وجمع الضمير ان صح أنه لم يكن معه غير امرأته لما كفى عنها بالاهل والسين للدلالة على بعد المسافة والوعد بالاتيان وان أنطأ (وأأتىكم بشهاب قbris) شعلة نار مقبوسة وإضافة الشهاب اليه لانه قد يكون قبرا وسوا غير قbris ونونه الكوفيون ويعقوب على أن القدس بدل منه أو وصف له لانه بمعنى المقبوس والعدنان على سبيل الطن ولذلك عبر عنهما بصيغة الترجي في طه والترديد للدلالة على أنه ان لم يظفر بهما لم يعد أحدهما بناء على ظاهر الامر أو ثقة بعادة الله تعالى أنه لا يكاد يجمع حرمانين على عبده (لعلكم تصطلون) رجاء أن تستدفأ بها والصلاة النار

﴿سورة النمل﴾

(قوله والسين للدلالة الخ)

هذا خلاف ما قاله بعضهم

ان السين للاستقبال

اقريب وسوف

للاستقبال البعيد

العظيمة (فلمساجها نودى أن بورك) أى بورك فإن النداء فيه معنى القول أو بأن بورك على أنها مصدرية أو مخففة من الثقلية والتخفيف وان اقتضى التعويض بلا وقد أو السين أو سوف لكنه دعاء وهو يخالف غيره في أحكام كثيرة (من في النار ومن حولها) من في مكان النار وهو البقعة المباركة المدكورة في قوله تعالى نودى من شاطئ الوادى الأيمن في البقعة المباركة ومن حول مكابها والظاهر أنه عام في كل من في تلك الأرض وفي ذلك الوادى وحولها من أرض الشام الموسومة بالبركات لكونها مبعث الأنبياء وكفاتهم أحياء وأمواتا وخصوصا تلك البقعة التى كلم الله فيها موسى وقيل المراد موسى والملائكة الحاضرون وتصدر الخطاب بذلك بشارة بأنه قد قضى له أمر عظيم تنتشر بركته في أقطار الشام (وسبحان الله رب العالمين) من تمام ما نودى به لئلا يتوهم من سماع كلامه تشبيها والتعجب من عظمة ذلك الأمر أو تعجب من موسى لما داهاه من عظمته (يا موسى انه أنا الله) الهاء للشأن وأنا الله جملة مفسرة له أو لامتسكاهم وأنا خبره والله بيان له (العزير الحكيم) صفتان لله محمدتان لما أراد أن يظهره ير بدأنا القوى القادر على ما يبعد من الإوهام كقلب العصا حية الفاعل كل ما فعله بحكمة وتدير (وألقى عصاك) عطف على بورك أى نودى أن بورك من في النار وأن ألقى عصاك ويدل عليه قوله وان ألقى عصاك بعد قوله ان يا موسى انى أنا الله بتسكير أن (فلمسارها تهمز) تتحرك باضطراب (كأنها جان) حية خفيفة سريعة وقرىء جان على لغة من جدى الحرب من التقاء السالكين (ولى مدبرا ولم يعقب) ولم يرجع من عقب المقاتل اذا كره بعد الفرار وانما رعب لظنه أن ذلك لا مرأى يده ويدل عليه قوله (يا موسى لا تخف) أى من غيرى ثقة فى او مطلقا لقوله (انى لا يخاف لدى المرسلون) أى حين يوحى اليهم من فرط الاستغراق فانهم أخوف الناس أى من الله تعالى أو لا يكون لهم عندى سوء عاقبة فيخافون منه (الامن ظم ثم بدل حسنا بعد سوء فافى عفور رحيم) استثناء منقطع استدرك به ما يحتاج في الصدر من نفي الخوف عن كلهم وفيهم من فرطت منه صغيرة فانهم وان فعلوها أتبعوا فاعلموا ما يبطلها ويستحقون به من الله مغفرة ودرجة فانه لا يخاف أيضا وقصد تعريض موسى بكونه القبطى وقيل متصل و ثم بدل مستأنف معطوف على محذوف أى من ظم ثم بدل ذنبه بالتوبة (وأدخل يدك في جيبك) لانه كان بمدرعة صوف لا كم لها وقيل الجيب القميص لانه يجاب أى يقطع (تخرج بيضاء من غير سوء) آفة كبرص (في تسع آيات) في جلستها أو معها على أن التسع هي الفلق والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمسة والجذب في بواديه والنقصان في مزارعهم ولبن عد العساو واليد من التسع أن يعد الأخيرين واحدا ولا يعد الفلق لانه لم يبعث به الى فرعون أو اذهب في تسع آيات على انه استئناف بالارسل فيتعلق به (الى فرعون وقومه) وعلى الاولين يتعلق بنحو مبعوثا ومرسلا (انهم كانوا قوما فاسقين) تعليل للارسل (فلمساجهم آياتنا) بان جاءهم موسى بها (مبصرة) بينة اسم فاعل أطلق للمفعول اشعارا بانها لفرط اجتلائها لا لبصار بحيث تكاد تبصر نفسها لو كانت مما يبصر أو ذات تبصر من حيث انها تهدى والعنى لانه تهنى فضلا عن أن تهدى أو مبصرة كل من نظر اليها وتأمل فيها وقرىء مبصرة أى مكابا يكثر فيه التبصر (قالوا هذا سحر مبين) راضح سحر يته (وحجودا بها) وكذبوا بها (واسيقنتها أنفسهم) وقد استيقنتها لان الوال للحال (ظلمنا) لانفسهم (وعلوا) ترفعا عن الايمان وانتصابهم على العلة من حجودا (فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) وهو الاغراق في الدنيا والاحراق في الآخرة (ولقد آتينا داود وسليمان علما) طائفة من العلم وهو علم الحكم والشرائع أو علما أى علم (وقال الحمد لله) عطفه بالواو اشعارا بان ما قاله بعض ما أتياه في مقابلة هذه النعمة

(قوله تعالى كأنها جان)
أى هي شبيهة بالجنسة
الصغيرة في سرعة المشى
وان كانت عظيمة في الجنة

كانه قال ففعلا شكر الله ما فعلا وقالوا الحمد لله (الذي فضلنا على كثير من عباده المؤمنين) يعني من لم يؤت علما أو مثل علمهما وفيه دليل على فضل العلم وشرف أهله حيث شكر اعالى العلم وجعل له أساس الفضل ولم يعتبر بآدونه ما أوتيا من الملك الذي لم يؤت غيرهما وتحريص للعالم على أن يحمد الله تعالى على ما آتاه من فضله وأن يتواضع ويعتقد أنه وإن فضل على كثير فقد فضل عليه كثير (ورث سليمان داود) النبوة والعلم أو الملك بأن قام مقامه في ذلك دون سائر بنييه وكانوا تسعة عشر (وقال يا أيها الناس علمنا منطق الطير وأوتينا من كل شيء) تشهيرا لنعمة الله وتنويعا لها ودعاء للناس إلى التصديق بذكر المعجزة التي هي علم منطق الطير وغير ذلك من عظم ما أوتيه والنطق والمنطق في المتعارف كل لفظ يعبر به عما في الضمير مفردا كان أو مركبا وقد يطلق لكل ما يصوت به على التشبيه أو التبع كقولهم نطقت الجامة ومنه الناطق والصامت للحيوان والجناد فان الاصوات الحيوانية من حيث انها تابعة للتخيلات منزلة منزلة العبارات سيما وفيها ما يفتاوت باختلاف الاغراض بحيث يفهمها من جنسه ولعل سليمان عليه الصلاة والسلام مهمما سمع صوت حيوان علم بقوة القدسية التخيل الذي صوته والغرض الذي توخاه به ومن ذلك ما حكى انه مر ببلبل يصوت ويترقص فقال يقول اذا أكلت نصف قرة فعلى الدنيا العفاء وصاحت فاخترت فقال انها تقول ليت الخلق لم يخلقوا فلعله كان صوت البلبل عن شبع وفراغ بال وصياح الفاخرة عن مقاساة شدة وتألم قلب والضمير في علمنا وأوتينا له ولأبيه عليهما الصلاة والسلام أوله وحده على عادة الملوك لمراعاة قواعد السياسة والمراد من كل شيء كثرة ما أوتي كقولك فلان يقصده كل أحد ويعلم كل شيء (ان هذا هو الفضل المبين) الذي لا يخفى على أحد (وحشر) وجمع (سليمان جنوده من الجن والانس والطير فهم يوزعون) يجلسون يجلس أو لهم على آخرهم ليتلاحقوا (حتى اذا أتوا على وادي النمل) واد بالشأم كثير النمل وتعدية الفعل اليه بعلى املان آتيا منهم كان من عال أولان المراد قطعه من قولهم أتى على الشيء اذا أنقذه وبلغ آخره كأنهم أرادوا أن ينزلوا آخر يات الوادي (قالت نملة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم) كأنها لما رأتهم متوجهين إلى الوادي فرت عنهم مخافة حطهم فتبعها غيرهما فصاحت صيحة نهيت بها ما يحضرها من النمل فتبعها فشببه ذلك بمخاطبة العقلاء ومناصحتهم ولذلك أجزوا مجراهم مع أنه لا يمتنع أن خلق الله سبحانه وتعالى فيهم العقل والنطق (لا يحطمنكم سليمان وجنوده) هي لهم عن الحطم والمراد نهيبها عن التوقف بحيث يحطمونها كقولهم لا أرينك ههنا فهو استئناف أو بدل من الامر لا جواب له فان النون لا تدخل في السعة (وهم لا يشعرون) بأنهم يحطمونكم اذ لو شعروا لم يفعلوا كماها شعرت عصمة الانبياء من الظلم والايذاء وقيل استئناف أي فهم سليمان والقوم لا يشعرون (فتسبم ضاحكا من قولها) تعجب من حذرها وتحذيرها واهتها إلى مصالحها وسرورها بما خصه الله تعالى به من ادراك همسها وفهم غرضها ولذلك سألت توفيق شكره (وقال رب أوزعني أن أشكر نعمتك) أي اجعلني أزع شكر نعمتك عندي أي أ كفه وأربطه لا ينفلت عني بحيث لا أنفك عنه وقرأ البرزى وورش بفتح ياء أوزعني (التي أنعمت علي وعلى والدي) ادرج فيه ذكر والديه تكثير للنعمة أو تعميما لها فان النعمة عليهما نعمة عليه والنعمة عليه يرجع نفعها اليهما ساسا الدينية (وأن أعمل صالحا ترضاه) اتما لما شكر واستدامة للنعمة (وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين) في عدادهم الجنة (وتفقد الطير) وتعرف الطير فلم يجد فيها الهدى (فقال مالي لأرى الهدى أم كان من الغائبين) أم منقطعة كأنه لم يره ظن أنه حاضر ولا يراه لساتر أو غيره فقال مالي لأراه ثم احتاط فلاح له

(قوله تكثير للنعمة الخ)
فالتكثير باعتبار ان
النعمة عليه غير النعمة
عليهما بحسب الطاهر
وكذا العكس والتعظيم
باعتبار المال وهو ان النعمة
عليه هي النعمة عليهما
وكذا العكس

أنه غائب فأضرب عن ذلك وأخذ يقول أهو غائب كأنه يسأل عن صحة ما لاح له (لا عذبه عذابا شديدا) كنتفر يشه والقائه في الشمس أوحيت النمل يأكله أو جعله مع ضده في قفص (أو لأذبحنه) ليعتبر به أبناء جنسه (أوليا أتني سلطان مبین) بحجة تبين عذره والخلف في الحقيقة على أحد الأولين بتقدير عدم الثالث لکن لما اقتضى ذلك وقوع أحد الأمور الثلاثة ثلث المخاوف عليه بعطفه عليهم ما قرأ ابن كثير وأوليا أتني بنونين الأولى مفتوحة مشددة (فكث غير بعيد) زما ما غير مديديده بالدلالة على سرعة رجوعه خوفا منه وقرأ أعاصم بفتح الكاف (فقال أحطت بما لم تحط به) يعني حال سبأ وفي مخاطبته إياه بذلك تنبيه له على أن في أدنى خلق الله تعالى من أحاط علمها بمالم يحط به لتحقاق إليه نفسه ويتصاغر لديه علمه وقرئ ما دام الطاء في التاء باطباق وبغير طباق (وجئتكم من سبأ) وقرأ ابن كثير برواية النزي وأبو عمرو وغير مصروف على تأويل القبيلة أو البلدة والقواس به حزمة ساكنة (بنبايقيين) بخبر متحقق روى أنه عليه الصلاة والسلام لما أتم بناء بيت المقدس تجهز للحج فوافي الحرم وأقام بها ما شاء ثم توجه إلى اليمن فخرج من مكة صباحا فوافي صنعاء فظهره فأعجبته نزاهة أرضها فنزل بها ثم لم يجد الماء وكان الهد هدرا لانه لم يجد من طلب الماء فتفقده لذلك فلم يجده اذ خلق حين نزل سليمان فرأى هدهدا واقفا فاحتط إليه فتواصفا وطار معه لينظر ما وصف له ثم رجع بعد العصر وحكي ما حكى ولعل في عجائب قدرة الله وما خص به خاصة عباده أشياء أعظم من ذلك يستكبرها من يعرفها ويستكبرها من ينكرها (اني وجدت امرأة تملكهم) يعني بلقيس بنت شراحيل بن مالك بن الريان والضمير لسبأ أولا هلهما (وأوتيت من كل شئ) يحتاج إليه الملوك (ولها عرش عظيم) عظمه بالنسبة إليها وإلى عروش أمثالها و قيل كان ثلاثين ذراعا في ثلاثين عرضا وسمكا وثمانين في ثمانين من ذهب وفضة مكلا بالجواهر (وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله) كأنهم كانوا يعبدونها (وزين لهم الشيطان أعمالهم) عبادة الشمس وغيرها من مقام أعمالهم (فصدهم عن السبيل) عن سبيل الحق والصواب (فهم لا يهتدون) إليه (ألا يسجدوا لله) فصدهم لئلا يسجدوا أو زين لهم أن لا يسجدوا إلى على أنه بدل من أعمالهم أو لا يهتدون إلى أن يسجدوا بزيادة لا وقرأ الكسائي ويعقوب بالابتداء تخفيف على أنها للتنبيه وبالنداء ومناداه محذوف أي ألا يا قوم اسجدوا كقوله

وقالت ألا يا اسمع أعظمك بخطئة * فقلت سميعا فانطق وأصبي

وعلى هذا صرح أن يكون استثناء من الله أو من سليمان والوقف على لا يهتدون فيكون أمرا بالسجود وعلى الأول دما على تركه وعلى الوجهين يقتضى وجوب السجود في الجملة لا عند قراءتها وقرئ هـ لا وهلا بقلب الهمزة هاء وألا تسجدون وهلا تسجدون على الخطاب (الذي يخرج الخبء في السموات والأرض ويعلم ما يخفون وما يعلنون) وصفه تعالى بما يوجب اختصاصه باستحقاق السجود من التفرد بكمال القدرة والعلم حثا على سجدته وورد على من يسجد لغيبه والخبء ما خفي في غيره وإخراجه اظهاره وهو يعلم اشراق الكواكب وانزال الامطار وانبات النبات بل الانشاء فانه اخراج ما في الشئ بالقوة إلى الفعل والابداع فانه اخراج ما في الامكان والعدم إلى الوجوب والوجود ومعلوم أنه يختص بالواجب لذاته وقرأ حفص والكسائي ماتخفون وماتعلنون بالتاء (الله لا اله الا هو رب العرش العظيم) الذي هو أول الاجرام وأعظمها والمحيط بجميعاتها بين العظيمين بون (قال سننظر) سننظر من النظر بمعنى التأمل (أصدقت أم كنت من الكاذبين) أي أم كذبت والتغيير للمبالغة ومحافظه القواصل (اذهب بكتابي هذا فآلقه اليهم ثم تول عنهم) ثم تنح عنهم إلى

من المستمرين على الكذب لانه لا يدل على زمان مخصوص بل كان للاستمرار

مكان قريب تتوارى فيه (فانظر ماذا يرجعون) ماذا يرجع بعضهم الى بعض من القول (قالت) أى بعد ما ألقى اليها (يأيتها الملائكة ألقى الى كتاب كريم) لكرم مضمونه أو مرسله أو لانه كان محتوما أو لغرابة شأنه اذ كانت مستلقية في بيت مغلفة الابواب فدخل الهدى من كوة وألقاه على نحرها بحيث لم تشعر به (انه من سليمان) استئناف كأنه قيل لها من هو وما هو فقالت انه أى ان الكتاب والعنوان من سليمان (وانه) أى وان المكتوب والمضمون وقرئ بالفتح على الابدال من كتاب أو التعليل لكرمه (بسم الله الرحمن الرحيم ألا تعالوا على) أن مفسرة أو مصدرية فتكون بصلتها خبر محذوف أى هو والمقصود أن لاتعالوا أو بدل من كتاب (واتنوني مسلمين) مؤمنين أو منقادين وهذا كلام فى غاية الوجازة مع كمال الدلالة على المقصود لاشتماله على البسملة الدالة على ذات الصانع تعالى وصفاته صريحا أو التزاما والهوى عن الترفع الذى هو أمر الرذائل والأمر بالاسلام الجامع لامهات الفضائل وليس الامر فيه بالانقياد قبل اقامة الحججة على رسالته حتى يكون استدعاء للتقليد فان القاء الكتاب اليها على تلك الحالة من أعظم الدلالة (قالت) يأيتها الملائكة أفتنوني فى أمرى) أجيبوني فى أمرى واذكر واما تستصوبون فيه (ما كنت قاطعة أمرا) ما أبت أمرا (حتى تشهدون) الابدحضر كم استعطفتهم بذلك لئلا يؤثروا على الاجابة (قالوا نحن أولوا قوة) بالاجساد والعدد (وأولوا بأس شديد) نجدة وشجاعة (والامر اليك) موكول (فانظرى ماذا أمرين) من المقاتلة أو الصلح نطعنك وتنبع رأيك (قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية غلبوا وغلبوا) (أفسدوها) تزييف لما أحست منهم من الميل الى المقاتلة بادعائهم القوى الذاتية والعرضية واشعار بانها ترى الصلح مخافة أن يتخطى سليمان خطتهم فيسرع الى افساد ما يصادف من أموالهم وعمارتهم ثم ان الحرب سجل لا تدرى عاقبتها (وجعلوا أعزة أهلها أذلة) بنهب أموالهم وتخريب ديارهم الى غير ذلك من الاهانة والاسر (وكذلك يفعلون) تأ كيد لما وصفت من حالهم وتقدير بان ذلك من عاداتهم الثابتة المستمرة أو تصديق لها من الله عز وجل (وانى مرسله اليهم بهدية) بيان لما ترى تقديمه فى المصلحة والمعنى انى مرسله رسلا بهدية أدفعه بها عن ملكى (فناظرة يرجع الرسولون) من حاله حتى أعجل بحسب ذلك روى أنها بعثت منذر بن عمرو فى وفد وأرسلت معهم غلاما على زى الجوارى وجوارى على زى الغلمان وحقا فيه درة عنراء وجزعة معوجة الثقب وقالت ان كان نبيا ميز بين الغلمان والجوارى وثقب الدرة ثقبامستويا رسلك فى الخرزة خيطا فلما وصلوا الى معسكره ورأوا عظمت شأنه تقاصرت اليهم نفوسهم فلما وقفوا بين يديه وقد سبقهم جبريل بالحال فطلب الحق وأخبر عما فيه فامر الارضة فأخذت شعرة ونفذت فى الدرة وأمر دودة بيضاء فأخذت الخيط ونفذت فى الجزعة ودعا للماء فكانت الجارية تأخذ الماء بيدها فتجعله فى الاخرى ثم تضرب به وجهها والغلام كياأخذ يضرب به وجهه ثم رد الهدية (فلما جاء سليمان) أى الرسول أو ما أهدت اليه وقرئ فلما جاءوا (قال أمتدوني بمال) خطاب للرسول ومن معه أو للرسول والمرسل على تغليب المخاطب وقرأ أجزاء ويعقوب بالادغام وقرئ بنون واحدة وبنونين وحذف الياء (فما أتانى الله) من النبوة والملك الذى لا مزيد عليه وقرأ نافع وأبو عمرو وحفص بفتح الياء والباقيون بأسكانها وبأماها الكسائى وحده (خير مما آتاكم) فلا حاجة لى الى هديتكم ولا وقع لها عندى (بل أنتم بهديتكم تفرحون) لانكم لا تعلمون الاظهار من الحياة الدنيا فتفرحون بما يهدى اليكم حبا زيادة أموالكم أو بما تهديونه

(قوله وقرئ بالفتح الخ)
أى قرئ انه من سليمان
وانه بفتح ان فى الموضعين
(قوله ان مفسرة) أى
مفسرة لشيء مقدر
والثقدير أنها كم عن شئ
وأعلمكم شيئا هو لاتعالوا
على (قوله فان القاء الكتاب
اليها على تلك الحالة من
أعظم الدلالة) أى القاء
الكتاب اليها من غير
توسط بأحد من الناس
بل باتيانها اليها من حيث لم
تشعر به معجزة والاولى
أن يقال ان أمر سليمان
عليه السلام كان مشهورا
فاستدعاؤها الى الانقياد
لا يكون استدعاء للتقليد

افتخار على أمثالكم والاضراب عن انكار الامداد بالمال عليه وتقليله الى بيان السبب الذي جعلهم عليه وهو قياس حاله على حالهم في قصور الهمة بالدينا والزيادة فيها (ارجع) أيها الرسول (اليهم) الى بلقيس وقومها (فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها) لاطاقتهم بمقاومتها ولا قدرة لهم على مقابلتها وقرى بهم (ولنخرجهم منها) من سبأ (أذلة) بذهاب ما كانوا فيه من العز (وهم صاغرون) أسراء مهانون (قال يا أيها الملا أيكم يأتي بعرشها) أراد بذلك أن يريها بعض ما خصه الله تعالى به من العجائب الدالة على عظم القدرة وصدقه في دعوى النبوة ويخبر عقولها بان ينكر عرشها فينظر أتعرفه أم تنكره (قبل أن يأتيوني مسلمين) فانها اذا أتت مسلمة لم يحل أخذه الا برضاها (قال عفریت) خيث مارد (من الجن) بيان له لانه يقال للرجل الخيث المنكر المعفأ قرانه وكان اسمه ذكوان أو صخر (أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك) من مجلسك للحكومة وكان يجلس الى نصف النهار (وأتى عليه) على جملة (لقوى أمين) لا اختزل منه شيئا ولا أبدله (قال الذي عنده علم من الكتاب) آصف بن برخيا وزيره أو الخضر أوجبر يل عليهما السلام أو ملك أيده الله به أو سليمان عليه السلام نفسه فيكون التعبير عنه بذلك للدلالة على شرف العلم وأن هذه الكرامة كانت بسببه والخطاب في (أنا آتيك به قبل أن يرتد اليك طرفك) للعفریت كأنه استبطأه فقال له ذلك أو أراد اظهار معجزة في نقله فتحداهم أو لاثم أراهم أنه يتأتى له ما لا يتأتى لعفاریت الجن فضلا عن غيرهم والمراد بالكتاب جنس الكتب المنزلة أو اللوح وآتيك في الموضوعين صالح للفعالية والاسمية والطرف تحريك الاجفان للنظر فوضع موضعه ولما كان الناظر يوصف بارسال الطرف كما في قوله

وكنتم اذا أرسلت طرفك رائدا * لقلبك يوما نعبتك المناظر

وصف برد الطرف والطرف بالارتداد والمعنى أنك ترسل طرفك نحو شيء فقبل أن ترده أحضر عرشها بين يديك وهذا غاية في الاسراع ومثل فيه (فلمساره) أي العرش (مستقرا عنده) حاصلين يديه (قال) تلقيا للنعمة بالشكر على شاكاة المخلصين من عباد الله تعالى (هذا من فضل ربي) تفضل به على من غير استحقاق والاشارة الى التمكن من احضار العرش في مدة ارتداد الطرف من مسيرة شهرين بنفسه أو غيره والكلام في امكان مثله قدم في آية الاسراء (ليبلوئي أشكر) بان أراه فضلا من الله تعالى بلا حول مني ولا قوة وأقوم بحقه (أم أ كفر) بان أجد نفسي في البين أو أقصر في أداء واجبه ومحلهما النصب على البدل من الياء (ومن شكر فأنما يشكر لنفسه) لانه به يستجلب لها دوام النعمة ومن يدها ويحط عنها عبء الواجب ويحفظها عن وصمة الكفران (ومن كفر فان ربي غني) عن شكره (كريم) بالانعام عليه ثانيا (قال نكروا لها عرشها) بتغيير هيئته وشكله (نمظر) جواب الامر وقرى بالرفع على الاستئناف (أتهتدي أم تكون من الذين لا يهتدون) الى معرفته أو الجواب الصواب وقيل الى الايمان بالله ورسوله اذا رأت تقدم عرشها وقد خلفته مغلقة عليه الابواب موكلة عليها الحراس (فلمساجت قيل أهكذا عرشك) تشبيها عليها زيادة في امتحان عقلها اذ ذكرت عنده بسخافة العقل (قالت كأنه هو) ولم تقل هو هو لاحتال ان يكون مثله وذلك من كمال عقلها (وأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين) من تمت كلامها كأنها ظنت انه أراد بذلك اختبار عقلها واظهار معجزة لها فقالت وأوتينا العلم بكمال قدرة الله وصحة نبوتك قبل هذه الحالة أو والمعجزة بما تقدم من الآيات وقيل انه من كلام سليمان عليه السلام وقومه وعطفوه على جوابها لما فيه من الدلالة على ايمانها بالله ورسوله حيث جوزت ان يكون ذلك عرشها تجوز اغالبها واحضاره ثمة من المعجزات التي لا يقدر عليها غير الله تعالى ولا تظهر الا على يد الانبياء عليهم الصلاة والسلام أي

(قوله والاضراب عن

انكار الامداد بالمال عليه

وتقليله الخ) انكار الامداد

بالمال هو المستفاد من قوله

أعمدوني بمال وتقليله هو

المستفاد من قوله فما آتاني

الله خير مما آتاكم (قوله

تعالى أم تكون من الذين

الآية) لا يخفى ان الاصل

ان يقال أتهتدي أم لا تهتدي

فالعديل اليه اما للبالغة اذا

لم تهتد الى معرفة عرشها

مع انه بعينه في ذاته

فكانها لم تهتد الى شيء أو

لحفظ الفواصل

وأوتينا العلم بالله وقدرته وصحة ما جاء به من عنده قبلها وكنا منقادين لحكمه ولم نزل على دينه ويكون
 غرضهم فيه التحدث بما أنعم الله عليهم من التقدم في ذلك شكر الله تعالى (وصدها ما كانت
 تعبد من دون الله) أي وصدها عبادتها الشمس عن التقدم إلى الإسلام أو وصدها الله عن عبادتها
 بالتوفيق للإيمان (أنها كانت من قوم كافرين) وقرئ بالفتح على الإبدال من فاعل صدها على
 الأول أي صدها نشوها بين أظهر الكفار أو التعليل له (قيل لها ادخلي الصرح) التصريح وقيل
 عرصة الدار (فلم أر أنه حسبته لجة وكشفت عن ساقيها) روى أنه أمر قبل قدومها إنشاء قصر
 صحنه من زجاج أبيض وأجرى من تحته الماء وألقى فيه حيوانات البحر ووضع سريره في صدره فجلس
 عليه فلما أبصرته ظننته ماء راكدا فكشفت عن ساقيها وقرأ ابن كثير برواية فنبل ساقيها بالهمز
 جلا على جعه سووق وأسوق (قال أنه) ان ما ظننته ماء (صرح مرد) ملمس (من قوارير) من
 الزجاج (قالت رب اني ظلمت نفسي) بعبادتي الشمس وقيل بظني سليمان فانها حسبت أنه يغرقها
 في اللجة (وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين) فيما أمر به عباده وقد اختلف في أنه تزوجها أو زوجها
 من ذي نبع ملك همدان (ولقد أرسلنا إلى ثمود أخاهم صالحا أن اعبدوا الله) بأن اعبدوا الله وقرئ
 بضم النون على اتباعها الباء (فاذا هم فريقان يختصمون) ففاجؤا التفرق والاختصاص فآمن
 فريق وكفر فريق والواو لمجموع الفريقين (قال ياقوم لم تستعجلون بالسبئية) بالعقوبة فتقولون
 اثنتا عتدنا (قبل الحسنة) قبل التوبة فتؤخرونها إلى نزول العقاب فانهم كانوا يقولون ان صدق
 ايعاده تبنا حينئذ (لولا تستغفرون الله) قبل نزوله (لعلكم ترجون) بقبولها فانها لا تقبل حينئذ
 (قالوا اطينا) تشاء منا (بك وبمن معك) اذ تابعت علينا الشدا ئد أو وقع بيننا الافتراق منذ
 اخترعتم دينكم (قال طائرهم) سبيكم الذي جاء منه شركم (عند الله) وهو قدره أو عملكم
 المكتوب عنده (بل أنتم قوم تفتنون) تختبرون بتعاقب السراء والضراء والاضراب من بيان
 طائرهم الذي هو مبدأ ما يحق بهم إلى ذكر ما هو الداعي إليه (وكان في المدينة تسعة رهط) تسعة
 أنفس وانما وقع تمييز التسعة باعتبار المعنى والفرق بينه وبين النفر انه من الثلاثة أو السبعة إلى العشرة
 والنفر من الثلاثة إلى التسعة (يفسدون في الأرض ولا يصلحون) أي شأنهم الفساد الخالص عن
 شوب الصلاح (قالوا) أي قال بعضهم لبعض (تقاسموا بالله) أمر مقول أو خبر وقع بدلا أو حالا
 باضمار قد (لنبيننه وأهله) لنباغتن صالحا وأهله ليلا وقرأ جزء والكسائي بالتاء على خطاب بعضهم
 لبعض وقرئ بالياء على أن تقاسموا خبر (ثم لنقولن) فيه القراآت الثلاث (لويله) لويلي دمه (ما
 شهدنا مهلك أهله) فضلا أن تولينا أهلا كههم وهو يحتمل المصدر والزمان والمكان وكذا مهلك في
 قراءة حفص فان مفعلا قد جاء مصدرا كرجع وقرأ أبو بكر بالفتح فيكون مصدرا (وإنا لصادقون)
 ونحلف إنا لصادقون أو وإلحال إنا لصادقون فيما ذكرنا لان الشاهد للشيء غير المباشر له عرفا أولا ما
 شهدنا مهلكهم وحده بل مهلكه ومهلكهم كقولك مارأيت ثمة رجلا بل رجلين (ومكروا مكرا)
 بهذه المواضع (ومكروا مكرا) بأن جعلناها سببا لأهلا كههم (وهم لا يشعرون) بذلك روى أنه
 كان لصالح في الحجر مسجد في شعب يصلي فيه فقالوا زعم أنه يفرغ منا إلى ثلاث ففرغ منه ومن أهله
 قبل الثلاث فذهبوا إلى الشعب ليقتلوه فوقع عليهم صخرة حياهم فطبقت عليهم فم الشعب فهاكوا
 ثمة وهلك الباقون في أما كنههم بالصيحة كما أشار إليه قوله (فانظر كيف كان عاقبة مكروهم انادمرناهم
 وقومهم أجمعين) وكان ان جعلت ناقصة فخيرها كيف وانادمرناهم استئناف أو خبر محذوف
 لا خبر كان لعدم العائد وان جعلتها تامة فكيف حال وقرأ الكوفيون ويعقوب أنادمرناهم

(قوله ويكون غرضهم فيه
 الخ) هذا دفع سؤال وهو
 انه من المعلوم ان
 سليمان كان عالما بما يجب
 العلم به قبل بلقيس وكان
 اسلامه قبل اسلامها
 فائدة قوله وأوتينا الخ
 وجوابه ان الغرض منه
 التواضع و اظهار نعمة الله
 وشرف العلم والاسلام
 (قوله اذ الشاهد للشيء الخ)
 الغرض من ذلك عدم
 كذبهم في حلفهم بأحد
 الوجهين المذكورين

بالفتح على أنه خبر محذوف أو بدل من اسم كان أو خبر له وكيف حال (فتلك بيوتهم خاوية) خالية من خوى البطن اذا خلا وساقطة منه مدممة من خوى النجم اذا سقط وهي حال عمل فيها معنى الاشارة وقرئ بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف (بما ظلموا) بسبب ظلمهم (ان في ذلك آية لقوم يعلمون) فيتعظون (وأنجينا الذين آمنوا) صالحا ومن معه (وكانوا يتقون) الكفر والمعاصي فلذلك خصوا بالنجاة (ولوطا) واذ كر لوطا أو وأرسلنا لوطا للدلالة ولقد أرسلنا عليه (اذ قال لقومه) بدل على الاول وظرف على الثاني (أتأتون الفاحشة وأنتم تبصرون) تعلمون فحشها من بصر القلب واقتراف القبائح من العالم بقبحها أقبح أو يبصرها بعضهم من بعض لانهم كانوا يعلنون بها فتكون أخش (أنكم لتأتون الرجال شهوة) بيان لآتيانهم الفاحشة وتعليلها بالشهوة للدلالة على قبحه والتنبيه على أن الحكمة في الموافقة طلب النسل لا قضاء الوطر (من دون النساء) اللاتي خلقن لذلك (بل أنتم قوم تجهلون) تفعلون فعل من يجهل قبحها أو يكون سفيها لا يميز بين الحسن والقبيح أو تجهلون العاقبة والتاء فيه لكون الموصوف به في معنى المخاطب (فما كان جواب قومه الا أن قالوا اخرجوا آل لوط من قريبتكم اهلهم أناس يتطهرون) أي يتزهون عن أفعالنا وعن الاقدار ويعدون فعلنا قدرا (فأنجيناه وأهله الا امرأته قدرناهما من الغابرين) قدرنا كونها من الباقيين في العذاب (وأمرنا عليهم مطر افساء طر المنذرين) مر مثله (قر الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى) أمر رسوله صلى الله عليه وسلم بعد ما قص عليه القصص الدالة على كمال قدرته وعظم شأنه وما خص به رسله من الآيات الكبرى والانتصار من العدا بتهميمه والسلام على المصطفين من عباده مشكرا على ما أنعم عليهم أو علمه ما جهل من أحوالهم وعرفنا بفضلهم وحق تقدمهم واجتهادهم في الدين أو لوطا بان يحمده على هلاك كفره قومه ويسلم على من اصطفاه بالعصمة من الفواحش والنجاة من الهلاك (آله خيرا ما يشركون) الزام لهم وتهكم بهم ونسفيه لأهم اذ من المعلوم أن لا خير فيما أشركوه وأساسا حتى يوازن ينهو بين من هو مبدأ كل خير وقرأ أبو عمر وعاصم ويعقوب بالتاء (أمن) بل أمن (خلق السموات والارض) التي هي أصول الكائنات ومبادئ المنافع وقرئ أمن بالتخفيف على انه بدل من الله (وأزل لكم) لاجلهم (من السماء ماء فأنبتنا به حدائق ذات بهجة) عدل به من الغيبة الى التكلم لتأكيده اختصاص الفعل بذاته والتنبيه على أن انبات الحدائق البهية المختلفة الانواع المتباعدة الطباع من المواد المتشابهة لا يقدر عليه غيره كما أشار اليه بقوله (ما كان لكم أن تنبتوا شجرها) شجر الحدائق وهي البساتين من الاحداق وهو الاحاطة (أله مع الله) أغیره يقرن به ويجعل له شريكا وهو المنفرد بالخلق والتكوين وقرئ ألهابا ضمير فعل مثل أتدعون أو أنشركون وبتوسيط مدة بين الهمزين واخراج الثانية بين بين (بل هم قوم يعدلون) عن الحق الذي هو التوحيد (أمن جعل الارض قرارا) بدل من أمن خلق السموات وجعلها قرارا ببدء بعضها من الماء وتسويتها بحيث يتأق استقرار الانسان والدواب عليها (وجعل خلاها) وسطها (أنهارا) جارية (وجعل لها رواسي) جبالات تكون فيها المعادن وتنبع من حضيضها المنابع (وجعل بين البحرين) العذب والمالح أو خليجي فارس والروم (حاجزا) برزخا وقد مر بيانه في الفرقان (أله مع الله بل أكثرهم لا يعلمون) الحق فيشركون به (أمن يحيب المضطرا اذا دعاه) المضطرا الذي أحوج حدة مابه الى اللجاء الى الله تعالى من الاضطرار وهو افتعال من الضرورة واللام فيه للجنس لا للاستغراق فلا يلزم منه اجابة كل مضطر (ويكشف السوء) ويدفع عن الانسان ما يسوءه (ويجعلكم خلفاء الارض) خلفاء فيها بأن ورثكم سكنها والتصرف فيها بمن

(قوله أو علمه ما جهل من أحوالهم الخ) أي أو على علمه ما جهل من أحوالهم فيكون معطوفا على ما وليس معطوفا على أنعم حتى يكون المعنى أو على ما علمه ما جهل لفساد التركيب هذا اذا جعل ماموصولة وأما اذا كانت مصدرية فالمعنى على انعامه أو تعليمه ما جهل من أحوالهم (قوله لتأكيده اختصاص الفعل به تعالى ليدل على نفي الشرك) لا يخفى ان نسبة الاثبات بطريق التكلم أظهر في الاختصاص فيكون أكيد وتوضيحه أنه اذا قرئ بطريق التكلم يفيد الاختصاص من غير اعتبار شئ آخر وأما اذا قرئ بصيغة الغيبة فهو بحسب الظاهر يدل على اختصاصه بمن خلق السموات والارض اذ الضمير راجع اليه ولما كان خلق السموات والارض مختصا بالله تعالى كان انبات الحدائق مخصوصا به أيضا فاخصاه به تعالى ليكون بهذه الوساطة وانما يلتفت في أنزل لان العجب في انبات الحدائق المختلفة الانواع من الماء المتشابه أقوى من انزال الماء

كاللازم له الخ) انما قال
كاللازم لان التفرد بعلم
الغيب ليس بلازم للقدرة
العامة من حيث هي قدرة
عامة وانما اللازم لها العلم
لا التفرد به (قوله لدلالته
على انه تعالى الخ) لا يخفى
ان هذه النكتة حصلت
على جعل الاستثناء
متصلا ودخوله تعالى
قيم من في السموات
والارض بطريق الادعاء
ولذلك يجعل صاحب الكشف
الاستثناء منقطعاً بل جعل
المستثنى من جنس المستثنى
منه بالفرض والتقدير
(قوله لا يعلمونه كما ينبغي)
أى يصدقون به على خلاف
ما ينبغي ولا يخفى ان مقاله
المصنف لا يتخلو عن ابهام
وتوضيح المقام ان على القراءة
المشهورة معنى الكلام بل
اضمحج علمهم في وقوع
الآخرة بل هم في شك منها
متحيرين لم يدروا ما يقولون
ولا يخفى ان هذا نزق لان
اضمحلال العلم فديكون
بحصول الظن فاذا أثبت
الشك وقيل بل هم في شك
منها علم انتفاء الظن فيها ايضاً
ومعنى الحكم بانهم منها عمون
الجاهلون بكل وجه فهو
أقوى من الحكمين
المتقدمين (قوله وهذا وان

قبلكم (أله مع الله) الذى خصكم بهذه النعم العامة والخاصة (قليل ما تدكرون) أى تدكرون آلاءه
تذكرا قليلاً وما من يدرة والمراد بالقلة العدم أو الحقارة المنزحة للفائدة وقرأ أبو عمرو وهشام وروح
بالياء وجزءة والكسائي وحفص بالتاء وتخفيف الذال (أمن يهديكم في ظلمات البر والبحر) بالنجوم
وعلامات الارض والظلمات ظلمات الليالي واذقتها الى البر والبحر للملاسة أو مشتبهات الطرق
يقال طريقة ظلماء وعمياء للتي لا منار بها (ومن يرسل الرياح نشرها بين يدي رحته) يعنى المطر
ولو صح أن السبب الاكثرى في تكون الرياح معارضة الادخنة الصاعدة من الطبقة الباردة
لانكسار حوها وتوابعها الهواء فلا شك أن الاسباب الفاعلية والقابلية لذلك من خلق الله تعالى
والفاعل للسبب فاعل للسبب (أله مع الله) يقدر على مثل ذلك (تعالى الله عما يشركون)
تعالى الله القادر الخالق عن مشاركة العاجز الخلق (أمن يبدأ الخلق ثم يعيده) والكفرة وان
أنكروا الاعادة فهم محجوجون بالحجج الدالة عليها (ومن يرزقكم من السماء والارض) أى بأسباب
سماوية وأرضية (أله مع الله) يفعل ذلك (قل هاتوا برهانكم) على أن غيره يقدر على شيء
من ذلك (ان كنتم صادقين) فى اثباتكم فان كمال القدرة من لوازم الألوهية (قل لا يعلم من فى
السموات والارض الغيب الا الله) لما بين اختصاصه تعالى بالقدرة التامة الفائقة العامة أنبغه
ما هو كاللازم له وهو التفرد بعلم الغيب والاستثناء منقطع ورفع المستثنى على اللغة التيمية للدلالة على
أنه تعالى ان كان من فى السموات والارض ففهم من يعلم الغيب بمبالغة في نفيه عنهم أو متصل على
أن المراد من فى السموات والارض من تعلق علمه بها واطلع عليها اطلاع الحاضر فيها فانه يعلم الله
تعالى وأولى العلم من خلقه وهو موصول أو موصوف (وما يشعرون أيا نبيبعثون) متى ينشرون
مركبة من أى وأن وقرئت بكسر الهمزة والضمة بل وقيل للكفرة (بل أدرك علمهم فى الآخرة)
لما نفي عنهم علم الغيب وأكد ذلك بنفي شعورهم بما هو ما لهم لا محالة بالغ فيه بأن أضرب عنه
وبين أن ما انتهى وتكامل فيه أسباب علمهم من الحجج والآيات وهو أن القيامة كائنة لا محالة لا
يعلمونه كما ينبغي (بل هم في شك منها) كمن تحير في الأمر لا يجد عليه دليلاً (بل هم منها عمون) لا يدركون
دلائل الاختلال بصيرتهم وهذا وان اختص بالمشركين من فى السموات والارض نسب الى جميعهم
كما يسند فعل البعض الى الكل والاضرابات الثلاث تنزيل لحوالهم وقيل الاول اضراب عن
نفي الشعور بوقت القيامة عنهم الى وصفهم باستحكام علمهم فى أمر الآخرة تهكم بهم وقيل أدرك بمعنى
انتهى واضمحج من قولهم أدركت الثمرة لان تلك غايتها التى عندها تعدم وقرأ نافع وابن عامر وجزءة
والكسائي وحفص بل ادرك بمعنى تتابع حتى استحكمت أو تتابع حتى انقطع من تدارك بنوفلان
اذ اتابعوا فى الهلاك وأبو بكر أدرك وأصلهما تفاعل وافتعل وقرأى أدرك بهمزتين وأدرك بألف
بينهما وبل أدرك وبل تدارك وبل أدرك وبل أدرك وأم أدرك وأم تدارك وما فيه استفهام
صرح أو مضمن من ذلك فانكار وما فيه بلى فانبأت لشعورهم وتفسيره بالادراك على التهمك وما
بعده اضراب عن التفسير بمبالغة في نفيه ودلالة على أن شعورهم بها انهم شاكون فيها بل انهم منها
عمون أو رد وانكار لشعورهم (وقال الذين كفروا أئذا كننا رباباً أو أئذا نخرجون) كالبينان
لعمهمم والعامل فى اذا ما دل عليه أننا نخرجون وهو نخرج لا نخرجون لان كلام الهمزة وان واللام
مانعة من عملها فيما قبلها وتكرر الهمزة للمبالغة فى الانكار والمراد بالاخراج الاخراج من الاجداث
أو من حال الفناء الى الحياة وقرأ نافع اذا كننا همزة واحدة مكسورة وقرأ ابن عامر والكسائي اننا

اختص الخ) أى أسند الى جميعهم بحسب الظاهر وان كان المراد البعض فيه ما فيه فالاولى ان يقال انهم
للكفرة حتى لا يحتاج الى هذا التكلف (قوله تنزيل لحوالهم الخ) أى ذكر جهلهم بأحوال القيمة أى كيف يشعرون بوقت

بنونين على الخبر (لقد وعدنا هذا نحن وآباؤنا من قبل) من قبل وعد محمد صلى الله عليه وسلم
وتقديم هذا على نحن لأن المقصود بالذكر هو البعث وحيث أخر المقصود به المبعوث (ان
هذا الأساطير الاولين) التي هي كالاسفار (قل سبروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة
المجرمين) تهديد لهم على التكذيب وتخويف بأن يزل بهم مثل ما نزل بالمكذبين قبلهم والتعبير عنهم
بالمجرمين ليكون لطفًا بالمؤمنين في ترك الجرائم (ولان نحن عليهم) على تكذيبهم واعراضهم
(ولان نحن في ضيق) في حرج صدور قرأ ابن كثير بكسر الصاد وهما لغتان وقرئ ضيق أى أمر
ضيق (مما يكرهون) من مكرهم فان الله يعصمك من الناس (ويقولون متى هذا الوعد) العذاب
الموعود (ان كنتم صادقين قل عسى أن يكون ردف لكم) تبعكم ولحقكم واللام مزيدة للتأكيد
أو الفعل مضمن معنى فعل يتعدى باللام مثل دنا وقرئ بالفتح وهو لغته فيه (بعض الذي تستعجلون)
حلوله وهو عذاب يوم يدرى عسى ولعل وسوف في مواعيد الملوك كالجزم بها وانما يطبقونها اظهارا
لوقارهم واشعارا بأن الرمز منهم كالتصريح من غيرهم وعليه جرى وعد الله تعالى ووعدته (وان
ربك لذو فضل على الناس) لتأخير عقوبتهم على المعاصي والفضل والفاضلة الافضل وجمعهما فضول
وفواضل (ولكن أكثرهم لا يشكرون) لا يعرفون حق النعمة فيه فلا يشكرونه بل يستعجلون
بجهلهم وقوعه (وان ربك ليعلم ما كن صدورهم) ماتخفيه وقرئ بفتح التاء من كنت أى
سئرت (وما يعلنون) من عداوتك فيجازيهم عليه (وما من غائبة في السماء والارض) خافية
فيهما وهما من الصفات الغالبة والتاء فيهما المبالغة كفى الراوية واسمان لما يغيب ويخفى كالتاء في
عافية وعاقبة (الافى كتاب مبين) بين أو مبين ما فيه لمن يطالع والمراد اللوح أو القضاء على
الاستعارة (ان هذا القرآن يقص على بنى اسرائيل أكثر الذي هم فيه يختلفون) كالتشبيه والتنزيه
وأحوال الجنة والنار وعزير والمسيح (وانه لهدى ورجة للمؤمنين) فاهم المنتفعون به (ان ربك
يقضى بينهم) بين بنى اسرائيل (بحكمه) بما يحكم به وهو الحق أو بحكمته ويدر عليه أنه قرئ بحكمه
(وهو العزيز) فلا يرد قضاؤه (العليم) بحقيقة ما يقضى فيه وحكمه (فتوكل على الله) ولا تبال
بمعاداتهم (انك على الحق المبين) وصاحب الحق حقيق بالوثوق بحفظ الله ونصره (انك لا تسمع
الموقى) تعليل آخر للامر بالتوكل من حيث انه يقطع طمعه عن مشايعتهم ومعاضدتهم رأسا وانما
شبهوا بالموقى لعدم انتفاعهم باستماع ما يتلى عليهم كما شبهوا بالصم في قوله (ولا تسمع الصم الدعاء اذا
ولوا مدبرين) فان اسماعهم في هذه الحالة أبعد وقرأ ابن كثير ولا يسمع الصم (وما أنت بهادى العمى
عن ضلالتهم) حيث الهداية لا تحصل الا بالبصر وقرأ حمزة وحده وما أنت تهدى العمى (ان تسمع) أى
ما يجدى اسماعك (الامن يؤمن بآياتنا) من هو في علم الله كذلك (فهم مسلمون) مخلصون من أسلم
وجهه لله (واذا وقع القول عليهم) اذا دنا وقوع معناه وهو ما وعدوا به من البعث والعذاب (أخرجنا
لهم دابة من الارض) وهى الجحاشة روى أن طولها ستون ذراعا ولها أربع قوائم وزغب ورش
وجناحان لا يفوتها رباب ولا يدكها طالب وروى أنه عليه الصلاة والسلام سئل من أين مخرجها فقال
من أعظم المساجد حرمه على الله يعنى المسجد الحرام (تكلمهم) من الكلام وقيل من الكلام اذ قرئ
تكلمهم وروى أنها تخرج ومعها صاموسى وخاتم سليمان عليهما الصلاة والسلام فتنتكت بالعصافى
مسجد المؤمن نكتة بيضاء فيبيض وجهه وبالخاتم فى أنف الكافر نكتة سوداء فيسود وجهه (ان الناس
كانوا بآياتنا) يخرجونها وسائر أحوالها فانها من آيات الله تعالى وقيل القرآن وقرأ الكوفيون ان
الناس بالفتح (لا يوقنون) لا يتيقنون وهو حكاية معنى قولها وحكاية قول الله عز وجل أو علمه خروجها أو

القيمة وهم لا يعلمون
كونها بل كيف يشعرون
وهم في ظلمة الشك بل هم
في العمى (قوله وتقديم هذا
على نحن الخ) أى التقديم
علامة الاهتمام حيث قدم هنا
الذى هو إشارة الى البعث
علم ان الاهتمام بشأن
البعث فاذا أخر هذا علم ان
الاهتمام الى المبعوث
وتوضيحه انه اذا قدم هذا
يكون إشارة الى انكار
البعث من حيث هو بعث
أى ان البعث أمر محال
واذا أخر وقدم المبعوث
كان إشارة الى أن بعثنا
وبعث آباؤنا منكم ويؤيد
ان ما وقع ههنا لانكار
البعث المبالغة فى انكارهم
للبعث حيث نفى عنهم العلم
بوقت البعث ثم اضمحل
علمهم بوقوعه ثم الشك
فيه ثم الجهل بل الصرف
(قوله يكون لطفًا للمؤمنين في
ترك الجرائم) يعنى لطفًا
للمؤمنين بأنهم ما اشتغلوا
بالجرائم ولا يخفى ان عدم
اشتغالهم وتركهم للجرم
من لطف الله تعالى

(قوله وقدرة القاهرة)
 المذكور) يدل على
 توحده لبرهان التمانع
 (قوله لعله لا يخلو الخ) أي ليس
 الغرض من ذكر الليل
 والنهار خصوص حالهما
 بل الغرض تحصيل أسباب
 المعاش ومصالح المعاد للسكك
 فيهما (قوله فبواضع يجعل
 البصائر حالاً من أحواله)
 انما يجعل السكون حالاً
 من أحوال الليل كما جعل
 الابصار حالاً من أحوال
 النهار لان الابصار لازم
 النهار وأما السكون فليس
 بلازم لليل اذ قد تتحرك
 الجماعة الكثيرة في الذهاب
 بالليل في الطرق الى الاسفار
 (قوله قيل هم جبريل الخ)
 قال الشيخ الكامل في
 الفتوحات واعلم أن منزل
 أهل القرية يعطيهم اتصال
 حياتهم بالآخرة فلا يدركهم
 الصعق الذي يدرك الارواح
 بل هم ممن استثنى الله بقوله
 ونفخ في الصور فصعق من
 في السموات ومن الارض
 الا من شاء الله (قوله لانه
 فزع واحد من افراع ذلك
 اليوم) وهو فزع الدخول
 في العذاب

تكلما على حذف الجار (ويوم نحشر من كل أمة فوجاً) يعني يوم القيامة (ومن يكذب بائناً) بيان للفوج
 أي فوجاً مكذبين ومن الاولى للتبعض لان أمة كل نبي وأهل كل قرن شامل للصدقين والمكذبين (فهم
 يوزعون) يحبس أولهم على آخرهم ليتلاحقوا وهو عبارة عن كثرة عددهم وتباعد أطرافهم (حتى اذا
 جاؤا) الى المحشر (قال أ كذبتم يا باني ولم تحيطوا بها علماً) (الاول للرجال أي أ كذبتم بها بادي الرأي غير
 ناظرين فيها نظراً محيطاً علمكم بكنهها وأنها حقيقة بالتصديق أو التكذيب أو للعطف أي أجمعتم بين
 التكذيب بها وعدم القاء الاذهان لتحققها (أماذا كنتم تعملون) أم أي شيء كنتم تعملونه بعد
 ذلك وهو التنبكيت اذ لم يفعلوا غير التكذيب من الجهل فلا يقدر أن يقولوا فعلنا غير ذلك (ودفع
 القول عليهم) حل بهم العذاب الموعود وهو كبهم في النار بعد ذلك (بما ظنوا) بسبب ظاهريهم وهو
 التكذيب بايات الله (فهم لا ينطقون) باعتذار لشغلهم بالعذاب (ألم يروا) ليتحقق لهم التوحيد
 ويرشداهم الى تجويز الحشر وبعثة الرسل لان تعاقب النور والظلمة على وجه مخصوص غير متعين
 بذاته لا يكون الا بقدرة قاهر وأن من قدر على ابدال الظلمة بالنور في مادة واحدة قدر على ابدال
 الموت بالحياة في مواد الابدان وأن من جعل النهار ليصبروا فيه سبباً من أسباب معاشهم لعله لا يخل
 بما هو مناط جميع مصالحهم في معاشهم ومعادهم (أنا جعلنا الليل ليسكنوا فيه) بالنوم والقرار
 (والنهار مبصراً) فان أصله ليصبروا فيه فبواضع يجعل الابصار حالاً من أحواله المجعول عليها بحيث
 لا ينفك عنها (ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) لدلائلها على الامور الثلاثة (ويوم ينفخ في
 الصور) في الصور والقرن وقيل انه تمثيل لانبعث الموتى بانبعث الجيش اذ انفخ في البوق (ففزع
 من في السموات ومن في الارض) من الهول وعبر عنه بالماضي لتحقق وقوعه (الا من شاء الله)
 أن لا يفزع بان يثبت قلبه قيل هم جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وقيل الحور والخزنة وجملة
 العرش وقيل الشهداء وقيل موسى عليه الصلاة والسلام لانه صعق مرة ولعل المراد ما يع ذلك
 (وكل آتوه) حاضرون الموقف بعد النفخة الثانية أو راجعون الى أمره وقرأ حزة وحفص آتوه على
 الفعل وقرئ آتاه على التوحيد للفظ السكك (داخرين) صاغرين وقرئ دخرين (وترى الجبال
 تحسبها جامدة) ثابتة في مكانها (وهي تمرمر السحاب) في السرعة وذلك لان الاجرام الكبار اذا
 تحركت في سمعت واحد لان كاد تبين حركتها (صنع الله) مصدر مؤكدة لنفسه وهو المضمون الجملة
 المتقدمة كقوله وعد الله (الذي أتقن كل شيء) أحكم خلقه وسواه على ما ينبغي (انه خير بما
 يفعلون) عالم بظواهر الافعال وبواطنها فيجازيكم عليها كما قال (من جاء بالحسنة فله خير منها) اذ
 ثبت له الشريف بالخسيس والباقي بالفاني وسبع مائة بواحدة وقيل خير منها أي خير حاصل من جهتها
 وهو الجنة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وهشام خبير بما يفعلون بالياء والباقيون بالتاء (وهم من فزع
 يومئذ آمنون) يعني به خوف عذاب يوم القيامة والاؤل ما يلحق الانسان من التهييب لما يرى من
 الالهوال والعظائم ولذلك يعم الكافرون والمؤمن وقرأ الكوفيون بالتنوين لان المراد فزع واحد من
 افراع ذلك اليوم وآمن بتعدى بالجارو بنفسه كقوله أفأمنوا مكر الله وقرأ الكوفيون ونافع
 يومئذ بفتح الميم والباقيون بكسرهما (ومن جاء بالسبيئة) قيل بالشرك (فكبت وجوههم في النار)
 فكبوا فيها على وجوههم ويجوز أن يراد بالوجوه أنفسهم كما رأيت باليد في قوله تعالى ولا تلقوا
 بأيديكم الى التهلكة (هل تجزون الا ما كنتم تعملون) على الالتفات أو باضمار القول أي قيل لهم ذلك
 (انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة التي حرمتها) أمر الرسول صلى الله عليه وسلم بأن يقول لهم ذلك

بعد ما بين المبدأ والمعاد وشرح أحوال القيامة اشعاراً بأنه قد أتم الدعوة وقد كملت وما عليه بعد الا
الاشتغال بشأنه والاستغراق في عبادة ربه وتخصيص مكة بهذه الاضافة تشریف لها وتعظيم لشأنها
وقرىء التي حرمها (وله كل شيء) خلاقاً وملكاً (وأمرت أن أكون من المسلمين) المنقادين أو الثابتين
على ملة الاسلام (وأن أنزلوا القرآن) وأن أوظب على تلاوته لتكشف لي حقائقه في تلاوته شيئاً
فشيئاً أو اتباعه وقرىء وأن أنزل عليهم وأن أنزل (فن اهتدى) باتباعه أي في ذلك (فانما يهتدى لنفسه) فان
منافعه عائدة اليه (ومن ضل) بمخالفتي (فقل انما أنا من المنذرين) فلا على من وبال ضلاله شيء
اذ ما على الرسول الا البلاغ وقد بلغت (وقل الحمد لله) على نعمة النبوة وعلى ما علمني ووفقني للعمل به
(سيركم آياته) القاهرة في الدنيا كوقعة بدر وخروج دابة الارض أو في الآخرة (فتعرفونها)
فتعرفون أنها آيات الله ولكن حين لا تنفعكم المعرفة (ومار بك بغافل عما تعملون) فلا تحسبوا
ان تأخير عنايتكم لغفلتكم عن أعمالكم وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحزرة والكسائي بالياء * عن
النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة طس كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق سليمان
وكذب به وهو دوا وصالحا و ابراهيم وشعيبا ويخرج من قبره وهو ينادي لا اله الا الله

﴿سورة القصص مكية وقيل الاقوله تعالى الذين آتيناهم الكتاب الى

قوله لا تبغى الجاهلين وهي ثمان وثمانون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(طسم تلك آيات الكتاب المبين تلاو عليك) نقرؤه بقراءة جبريل ويجوز أن يكون بمعنى نزل به مجازاً
(من نبأ موسى وفرعون) بعض نبئهم ما مفعول تلاو (بالحق) محقين (لقوم يؤمنون) لانهم
المتنفعون به (ان فرعون علا في الارض) استئناف مبين لذلك البعض والارض أرض مصر
(وجعل أهلها شيعا) فرقا يشيعونه فيما يريدأ ويشيع بعضهم بعضاً في طاعته أو أوصافاً في استخدامه
استعمل كل صنف في عمل أو احزاباً بان أغرى بينهم العداوة كي لا يتفقوا عليه (يستضعف طائفة منهم)
وهم بنو اسرائيل والجملة حال من فاعل جعل أو صفة اشيعاً أو استئناف وقوله (يذبح أبناءهم
ويستحي نساءهم) بدل منها وكان ذلك لان كاهنا قال له يولد مولود في بني اسرائيل يذهب ملكك
على يده وذلك كان من غاية حقه فانه لو صدق لم يندفع بالقتل وان كذب فواجهه (انه كان من
المفسدين) فلذلك اجترأ على قتل خلق كثير من أولاد الانبياء لتخيل فاسد (ونريد أن نمن على
الذين استضعفوا في الارض) أن تفضل عليهم بانقاذهم من بأسه ونريد حكاية حال ماضية معطوفة
على ان فرعون علا في الارض من حيث انهما واقعا نفسير اللبأ أحوال من يستضعف ولا يلزم من
مقارنة الارادة للاستضعاف مقارنة المراد له لجواز أن يكون تعلق الارادة به حينئذ تعلقا استقباليا
مع أن منة الله بخلصهم لما كانت قريبة الوقوع منه جازاً أن تجرى مجرى المقارن (ونجعلهم أئمة)
مقدمين في أمر الدين (ونجعلهم الوارثين) لما كان في ملك فرعون وقومه (ونمكن لهم في
الارض) أرض مصر والشام وأصل التمكين أن تجعل للشيء مكاناً يمكن فيه ثم استعير للتسليط
واطلاق الامر (ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم) من بني اسرائيل (ما كانوا يحذرون)
من ذهاب ملكهم وهلاكهم على يد مولود منهم وقرأ أجزاء والكسائي ويرى بالياء وفرعون وهامان
وجنودهما بالرفع (وأوحينا إلى أم موسى) بالهام أو رؤيا (أن أرضعيه) ما أمكنك اخفاؤه (فاذا
خفت عليه) بأن يحس به (فألقيه في اليم) في البحر يريد النيل (ولا تخافي) عليه ضيقة ولا شدة
(ولا تحزني) لفراقه (ان اردوه اليك) عن قرب بحيث تأمنين عليه (وجاعلوه من الرسلين)

(قوله وخروج دابة
الارض) وعلى هذا
فاخطاب في سيركم للجنس
لالموجودين في عهد النبي
صلى الله عليه وسلم (قوله
في الصوراخ) الاول أن يكون
الصور جمع صورة مخفف
صور والثاني أن يكون
الصور اسم القرن المخصوص
﴿سورة القصص﴾

(قوله ولا يلزم الخ) جواب
سؤال هو انه لزم أن يكون
ارادة المنة على المستضعفين
مقارنة للاستضعاف
ولا يخفى أن المراد لا يتخلف
عن الارادة الالهية فيلزم
أن تكون المنة المذكورة
مقارنة للاستضعاف مع انه
ليس كذلك بل استضعاف
فرعون اياهم قبل المنة بسنين
فأجاب أولاً بأن تعلق ارادة
المنة تعلق استقبالي فيكون
المعنى ونريد أن نمن بعد
ذلك بسنين وثانياً بأن
ما أراد الله حصوله في الزمان
المستقبل في حكم الحاضر
في تحقيق الوقوع

(قوله فالجمله اعتراض لنا محمد
تفسير الخططين بما ذكر
أولا وهو أن يكون من الخطأ
والثاني بالنظر الى المعنى
الثاني وهو تفسير الخططين
بالمذنبين (قوله أو خاطين
الصواب الى الخطأ) يعنى
ان الخطاطين بالتخفيف
مأخوذ من الخطوة والخطى
بمعنى المتجاوز (قوله
خطاب بلفظ الجمع للتعظيم)
أى الخطاب مع فرعون
فقط للتعظيم ويمكن أن
يقال المراد لا تقتله ولا
يقتله لك الملتقطون فغلب
المخاطب (قوله حال من
الملتقطين) أى حال من
فاعل التقطه وهو الآل
(قوله أو من القائل والمقول
له) الاول امرأة فرعون
والمقول له فرعون وآله
وقوله وهم لا يشعرون أنهم
على الخطأ فى التقاطه ناظر
الى الوجه الاول (قوله
أو فى طمع النفع) ناظر الى
الوجه الثانى فيه لف ونشر
(قوله أو من أحد ضميرى
تتخذه) الضمير الاول
ضمير المتكلم والثانى ضمير
العائب ولا يخفى ان الاحتمال
الاول من الاحتمالات المذكورة
بعينه (قوله ويؤيد أنه
قرىء فرغانم قولهم دماؤهم
دماؤهم بينهم فرغ) أى
هدر باطل فكأنه بطل
قلبا لان القلب الذى
لا عقل له باطل فى حكم العدم
ما يأتى (قوله وماسواه الخ)
أى ماسواه مما يترتب على الرد من
الانعام عليها فارضاع موسى وتر
يتهاياها تابع له (قوله وفيه
تعريض الخ)

(١٢٤)

خطأهم وليبيان الموجب لما ابتلوا بها فيه لف ونشر فالمعنى الاول بالنظر الى

روى انه الماضر بها الطلق دعت قابلة من المركلات بحبالى بنى اسرائيل فعالجتها فمساوق موسى على
الارض هاهنا نور بين عينيه وارتعشت مفاسلها ودخل حبه فى قلبها بحيث منعها من السعاية فأرضعته
ثلاثة أشهر ثم ألح فرعون فى طلب المواليد واجتهد العيون فى تفحصها فأخذت له تابوتا فقدته فى
النيل (فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا) تعليل لالتقاطهم اياه بما هو عاقبته ومؤداه
تشبيهه بالغرض الحامل عليه وقرأ جزة والكسائى وحزنا (ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا
خاطئين) فى كل شئ فليس يبدع منهم أن قتلوا ألوف الاجله ثم أخذوه برؤونه ليكبر ويفعل بهم ما كانوا
يحدرون أو مذنبين فعاقبهم الله تعالى بأن رعى عدوهم على أيديهم فالجمله اعتراض لنا كيد خطتهم
أوليبيان الموجب لما ابتلوا به وقرىء خاطين تخفيف خاطئين أو خاطين الصواب الى الخطأ (وقالت
امرات فرعون) أى لفرعون حين أخرجه من التابوت (قرة عين لى ولك) هورقة عين لنا لانهما
لما رأياه أخرج من التابوت أحباءه وألانه كانت له ابنة برصاء وعالجها الأطباء برقى حيوان بحرى يشبه
الانسان فلطخت برصها برقى فبرئت وفى الحديث انه قال لك لالى ولو قال هولى كما هولى لك هداه الله
كما هداها (لاتقتلوه) خطاب بلفظ الجمع للتعظيم (عسى أن ينفعنا) فان فيه محال الجن ودلائل
النفع وذلك لما رأته من نور بين عينيه وارتضاعها بهما لبناء برء البرصاء برقى (أو تتخذوه ولدا)
أو تبنياه فانه أهل له (وهم لا يشعرون) حال من الملتقطين أو من القائل والمقول له أى وهم لا يشعرون
أنهم على الخطأ فى التقاطه أو فى طمع النفع منه والتبني له أو من أحد ضميرى تتخذه على أن الضمير
للناس أى وهم لا يشعرون أنه لغيرانا وقد تبنيناه (وأصبح فؤاد أم موسى فارغا) صغرا من العقل لما
دهما من الخوف والخيرة حين سمعت بوقوعه فى يد فرعون كقوله تعالى وأفندتهم هواه أى
خلاء لا عقول فيها يؤيده أنه قرىء فرغانم قولهم دماؤهم بينهم فرغ أى هدر أو من لهم لفرط
وثوقها بوعده الله تعالى أو سمعها أن فرعون عطف عليه وتبناه (ان كادت لتبدي به) انها كادت
لتظهر بموسى أى بأمره وقصته من فرط الضجر أو الفرح لتبنيه (لولا أن ربطنا على قلبها)
بالصبر والثبات (لتكون من المؤمنين) من المصدقين بوعده الله أو من الواقفين بحفظه لتبني
فرعون وعطفه وقرىء مؤسى اجراء للضمة فى جوار الواء مجرى ضميتها فى استدعاء همزها همز واء
وجوه وهو علة الربط وجواب لولا محذوف دل عليه ما قبله (وقالت لاخته) مريم (قصيه) اتبعى
أثره وتتبعى خبره (فبصرت به عن جنب) عن بعد وقرىء عن جانب وعن جنب وهو بمعناه
(وهم لا يشعرون) أنها تقص أو أنها أخته (وحو مناعليه المراضع) ومنعناه أن يرتضع من المراضعات
جمع مريض أو مرضع وهو الرضاع أو موضعه يعنى الثدي (من قبل) من قبل قصها أثره (فقلت
هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم) لاجل كم (وهم له ناصحون) لا يقصرون فى ارضاعه
وتر يته روى أن هامان لما سمعه قال امه التعرفه وأهلها نخذوها حتى نخبر بحاله فقالت انما أردت وهم
للك ناصحون فامرهما فرعون أن تأتى بمن يكفله فأتت بامها وموسى على يد فرعون يبكي وهو يعالاه
فلم اوجد ريحها استأنس والتقم ثديها فقال لها من أنت منه فقدأتى كل ثدى الاثديك فقالت انى
امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا وفى بصي الاقبلى فدفعه اليها وأجرى عليها فرجعت به الى بيتها من
يومها وهو قوله تعالى (فرددناه الى أمه كي تقر عينها) بولدها (ولا تحزن) بفراقه (ولتعلم أن وعد
الله حق) علم مشاهدة (ولكن أ كثرهم لا يعلمون) أن وعده حق فيرتابون فيه أو أن الغرض
الاصلى من الردع لها بذلك وماسواه تبع وفيه تعرض بما فرط منها حين سمعت بوقوعه فى يد

فرعون قال
أى سمعها فقالت وهم له ناصحون قال
أى ماسواه مما يترتب على الرد من الانعام عليها فارضاع موسى وتر يتهاياها تابع له (قوله وفيه تعريض الخ)

أثما حصل التعريض
الذكور لان حصل علمه
بما ذكر بشعر بأنه حصل
منهما لا يناسب العلم المذكور
وهو اضطرارها (قوله وهو
أوفق الخ) وعلى هذا
فالمراد بالحكم علم الحكماء
وبالعلم علم العلماء (قوله
والإشارة على الحكاية)
كأنه قيل فوجد فيها رجلين
يقول الناظر اليهما هذا من
شيعة وهذا من عدوّه
(قوله لم يستثن) أي لم
يقبل فلن أكون ظهيرا
للجرمين ان شاء الله (قوله
قاله الاسرائيلي الخ) يعني
أراد موسى أن يبطش على
عدوهم واهم الاسرائيلي
انه أراد أن يبطش عليه
بناء على ما ذكر (قوله ومن
قوله تعالى وقضينا اليه
ذلك الأمر) لان المعنى قضينا
هلاك قومهم واللازم منه انتهاء
حياته هؤلاء فاستعمل المزموم
في اللازم فعنى قضى عليه
الموت انتهى حياته وانما
قال ذلك لان قضاء الموت
والفعل الذي هو ازالة الحياة
ليس فعل موسى فلا بد أن
يؤول فقوله وأصله انتهى
حياته معناه ان الاصل في
هذا المقام انتهى حياته وقوله
من قوله وقضينا اليه ذلك
الأمر أن قوله فقضى عليه
مأخوذ منه ههنا اذا قرئ
فانتهى حياته من باب الافتعال
كما هو في بعض النسخ وأما اذا

فرعون (ولما بلغ أشده) مبلغه الذي لا يز يد عليه نشؤه وذلك من ثلاثين الى أربعين سنة فان
العقل يكمل حينئذ وروى انه لم يبعث نبي الاعلى رأس الاربعين سنة (واستوى) قدّه وأوعقه
(آتيناه حكما) أي نبوة (وعلمنا) بالدين أو علم الحكماء والعلماء وسمّهم قبل استنبائه فلا يقول
ولا يفعل ما يستجهل فيه وهو أوفق لنظم القصة لان الاستنباء بعد الهجرة في المراجعة (وكذلك)
ومثل ذلك الذي فعلنا بموسى وأمه (نجزي المحسنين) على احسانهم (ودخل المدينة) ودخل مصر
آتيا من قصر فرعون وقيل منف أو حاثين أو عين شمس من نواحيها (على حين غفلة من أهلها)
في وقت لا يعتاد دخولها ولا يتوقعونه فيه قيل كان وقت القيالة وقيل بين العشاءين (فوجد فيها
رجلين يقتتلان هذا من شيعة وهذا من عدوّه) أحدهما من شايعة على دينه وهم بنو اسرائيل
والآخر من مخالفيه وهم القبط والإشارة على الحكاية (فاستغناه الذي من شيعة على الذي) هو
(من عدوّه) فسأله أن يغنيه بالاعانة ولذلك عدى بعلى وقرى استعانه (فوكزه موسى) فضرب
القبطي بجمع كفه وقرى فلكزه أي فضرب به صدره (فقضى عليه) فقتله وأصله فأنهى حياته
من قوله وقضينا اليه ذلك الامر (قال هذا من عمل الشيطان) لانه لم يؤمر بقتل الكفار أو لانه كان
مأموئا فيهم فلم يكن له اغتيالهم ولا يقدح ذلك في عصمته لكونه خطأ وانما عده من عمل الشيطان
وسماه ظاهرا واستغفر منه على عادتهم في استعظام محقرات فرطت منهم (انه عدو مفضل مبين)
ظاهر العداوة (قال رب انى ظلمت نفسى) بقتله (فاغفرلى) ذنبى (فغفرله) لاستغفاره (انه هو
الغفور) لذنوب عباده (الرحيم) بهم (قال رب بما أنعمت على) قسم محذوف الجواب أي أقسم
بانعامك على بالمغفرة وغيرها لا تؤبن (فلن أكون ظهيرا للجرمين) أو استعطف أي بحق انعامك
على اعصمى فان أكون معينا لمن أدت معاوته الى جرم وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه
لم يستثن فابتلى به مرة أخرى وقيل معناه بما أنعمت على من القوة أعين أو ولياءك فلن أستعملها
في مظاهرة أعدائك (فأصبح في المدينة خائفا يترقب) يترصد الاستقادة (فاذا الذي استنصره
بالامس يستصرخه) يستغيثه مشتق من الصراخ (قال له موسى انك لغوى مبين) بين الغواية
لانك تسببت لقتل رجل وتقاتل آخر (فلمّا أن أراد أن يبطش بالذى هو عدو لهما) لموسى
والاسرائيلي لانه لم يكن على دينهما ولان القبط كانوا أعداء لبني اسرائيل (قال يا موسى أتريد أن
تقتلى كما قتلت نفسا بالامس) قاله الاسرائيلي لانه لم يسمه غويا ظن أنه يبطش عليه أو القبطى وكأنه
توهم من قوله انه الذي قتل القبطى بالامس لهذا الاسرائيلي (ان تريد) ما تريد (الا أن تكون
جبارا في الارض) تطاول على الناس ولا تنظر في العواقب (وما تريد أن تكون من المصلحين) بين
الناس فتدفع الخصام بالتي هي أحسن ولما قال هذا انتشر الحديث وارتقى الى فرعون وملائته
وهو ابقته فخرج مؤمن آل فرعون وهو ابن عمه ليخبره كما قال تعالى (وجاء رجل من أقصى المدينة
يسرى) يسرع صفقه رجل أو حال منه اذا جعل من أقصى المدينة صفقه لاصالة لجاء لأن
تخصيصه بما يلحقه بالمعارف (قال يا موسى ان ابلا يأثمرون بك ليقتلوك) يتشاورون بسببك وانما
سمى التشاور انما بالان كلاما من المتشاورين يأمر الآخر ويأمر (فاخرج انى لك من الناصحين)
اللام للبيان وليس صلة للناصحين لان معمول الصلة لا يتقدم الموصول (خرج منها) من المدينة
(خائفا يترقب) حقوق طالب (قال رب نجنى من القوم الظالمين) خلصنى منهم واحفظنى من حقوقهم
(ولما توجه تلقاء مدين) قبالة مدين قرية شعيب سميت باسم مدين بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام ولم
تكن في ساطان فرعون وكان بينها وبين مصر مسيرة ثمان (قال عسى ربى أن يهدينى سواء

قرى فانهى حياته من باب
الافعال فالمعنى أبلغ حياته
الى النهاية وهو أيضا
من قوله وقضينا اليه ذلك
الأمر لان معناه أنههى حياة
هؤلاء الجماعة (قوله مختلفين)
الاختلاف بما يفهم من
أن الناس مجتمعين حول
البئر يكونون مختلفين
هكذا ذكره العلامة لطبي
ومن للبيان أى جماعة
كثيرة هي ناس مختلفون
(قوله ودونه) أى دون المفعول
أى الغرض هو البيان
المذكور لا المفعول (قوله
كالخال) الخال جمع رخل
بكسر الخاء المججمة الأنثى
من ولد الضأن (قوله ولذلك
الح) أى لان الفقير بمعنى
السائل أى الطالب عدى
باللام كما أن الطالب عدى
بها (قوله هذا) أى هذا
ما ذكر (قوله وان من فعل
الح) أى مع قطع النظر عما
ذكر من فعل الح (قوله
فكانت الاغنام للزوجة)
انما قال ذلك لان الواجب
ان مهر المرأة واصل اليها الى
أبيها (قوله وهذا استدعاء الح
لان الارادة لا يحصل العقد
بهاثم انه لم يعين أحد الشيثين
وقوله مع انه يمكن الح معناه
ان ما ذكرناه هو بشرعنا
ويمكن أن يكون فى شريعة
شعيب يحصل العقد
ذكر (قوله يشق الح) أى
يشق عليك اعتقادك

السبيل) توكل على الله وحسن ظن به وكان لا يعرف الطريق فمن له ثلاث طرق فأخذ فى أوسطه
وجاء الطلاب عقيبته فأخذوا فى الآخرين (ولما ورد ماء مدين) وصل اليه وهو بئر كانوا يسهون منه
(وجد عليه) وجد فوق شفيرها (أمة من الناس) جماعة كثيرة مختلفين (يسقون) مواشيهم
(ووجد من دونهم) فى مكان أسفل من مكانهم (امرأتين تزدودان) تمنعان أغنامهما عن الماء
لئلا تختلط بأغنامهم (قال ما خطبكما) ماشأنا كما تزدودان (قالتا لانسق حتى يصدر الرعاء) تصرف
الرعاة مواشيهم عن الماء حذرا عن مزاحمة الرجال وحذف المفعول لان الغرض هو بيان ما يدل
على عفتهم ما يدعوه الى السقي لهم ما من دونه وقرأ أبو عمرو وابن عامر يصدر أى ينصرف وقرى
الرعاء بالضم وهو اسم جمع كالخال (وأبو ناسيخ كبير) كبير السن لا يستطيع أن يخرج للسقي فيرسلنا
اضطرا (فسقى لهما) مواشيهما رجة عليهما قيل كانت الرعاة يضعون على رأس البئر حجرا لا يقبله
الاسبعة رجال أو أكثر فاقله وحده مع ما كان به من الوصب والجوع وجراحة القدم وقيل كانت بئرا
أخرى عليها صخرة فرفعها واستقي منها (ثم تولى الى الظل فقال رب انى لما أنزلت الى) لاى شئ أنزلت
الى (من خير) قليل أو كثير ووجهه الا كثرون على الطعام (فقير) محتاج سائل ولذلك عدى
باللام وقيل معناه انى لما أنزلت الى من خير الدين صرت فقيرا فى الدنيا لانه كان فى سعة عند فرعون
والغرض منه اظهار التبجح والشكر على ذلك (فجاءته احداهما تمشى على استحياء) أى
مستحبة متخففة قيل كانت الصغرى منهما ما قيل الكبرى واسمها صفر وأوصفها وهى التى تزوجها
موسى عليه السلام (قالت ان أبى يدعوك ليجزىك) ليكافئك (أجر ما سقيت لنا) جزاء سقيك
لنا ولعل موسى عليه الصلاة والسلام انما أجابها ليتبرك برؤية الشيخ ويستظهر بعرفته لاطمعا
فى الاجر بل روى أنه لما جاءه قدم اليه طعاما فامتنع عنه وقال أنا أهل بيت لا نبيع ديننا بالدينا حتى قال
له شعيب عليه الصلاة والسلام هذه عادتنا مع كل من ينزل بنا هذا وان كل من فعل معروفا فأهدى
بشئ لم يحرم أخذه (فلمسا جاءه وقص عليه القصص قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين) يريد
فرعون وقومه (قالت احداهما) يعنى التى استدعته (يأبأت استأجره) لرعى الغنم (ان خير من
استأجرت القوى الامين) تحليل شائع مجرى مجرى الدليل على أنه حقيق بالاستئجار وللبلافة فيه جعل
خير اسماء ذكر الفعل بلفظ الماضى للدلالة على أنه امر مؤجرب معروف روى أن شعيبا قال لها
وما أعلمك بقوته وأمانته فذكرت اقلال الحبر وانه صوب رأسه حتى بلغت رسالته وأمرها بالمشى
خلفه (قال انى أرى بدأن أنكحك احدى ابنتي هاتين على أن تاجرني) أى تاجر نفسك منى أو تسكون
لى أجيرا أو تثيبني من أجرك الله (ثماني حجج) ظرف على الاولين ومفعول به على الثالث باضمار
مضاف أى رعية ثماني حجج (فان أتممت عشرا) عملت عشر حجج (فن عندك) فتمامه من
عندك تفضلا لمن عندى الزام عليك وهذا استدعاء العقد لانفسه فله جرى على أجرة معينة
وبمهر آخر أو برعية الاجل الاول ووعدله أن يوفى الأخير ان تيسر له قبل العقد وكانت الاغنام للزوجة
مع أنه يمكن اختلاف الشرائع فى ذلك (وما أرى بدأن أشق عليك) بالزام اتمام العشر والمناقشة فى
مراعاة الاوقات واستيفاء الاعمال واشتقاق المشقة من الشق فان ما يصعب عليك يشق عليك اعتقادك
فى اطاقته ورأيتك فى مزاولته (ستجدنى ان شاء الله من الصالحين) فى حسن المعاملة ولين الجانب
والوفاء بالمعاهدة (قال ذلك بينى وبينك) أى ذلك الذى عاهدتني فيه قائم بيننا لا يخرج عنه (أيما
الاجلين) أطولهما أو أقصرهما (قضيت) وفيتك اياه (فلاعدوان على) لا تعتدى على بطلب الزيادة
فكما لا أطالب بالزيادة على العشر لا أطالب بالزيادة على الثمان أو فلاأكون معتديا بترك الزيادة

عليه كقولك لا اثم على وهو ابلغ في اثبات الخيرة وتساوي الاجلين في القضاء من أن يقال ان قضيت
الا قصر فلا عدوان على وقرئ أيما كقوله

تنظرت نصر او السما كين أيهما * على من الغيث استمات مواطره

وأى الاجلين ما قضيت فتكون ما مزيدة لتأ كيد الفعل أى اى الاجلين جردت عزى لقضائه
وعدوان بالسكسر (والله على ما نقول) من المشاركة (وكيل) شاهد حفيظ (فلما قضى موسى
الاجل وسار باهله) بامر أنه روى أنه قضى أقصى الاجلين ومكث بعد ذلك عنده عشرة أخرى ثم عزم
على الرجوع (آنس من جانب الطور نارا) أبصر من الجهة التي تلى الطور (قال لاهله امكثوا اني
آنس نار العلى آتيكم منها بخبر) بخبر الطريق (أوجذوة) عود غليظ سواء كان في رأسه نار أو لم يكن
قال بانت حواطب ليلى يلتمس لها * جزل الجندى غير خوار ولادعر

وقال آخر وألقى على قبس من النار جذوة * شديدا عليه حرها والتهابها

ولذلك ينسب بقوله (من النار) وقرأ عاصم بالفتح وحزرة بالضم وكلها لغات (لعلكم تصطلون)
تستدفون بها (فلما أتاه نودى من شاطئ الوادى الايمن) أنه النداء من الشاطئ الايمن لموسى
(في البقعة المباركة) متصل بالشاطئ أو صلة لنودى (من الشجرة) بدل من شاطئ بدل الاشتغال لاهلها
كانت ثابتة على الشاطئ (أن يا موسى) أى يا موسى (انى أنا الله رب العالمين) هذا وان خالف ما في طه
والنمل لفظا فهو طبقه في المقصود (وأن ألقى عصاك فلما رآها تهتز) أى فألقاها فصارت ثعبانا واهتزت
فلما رآها تهتز (كأنها جان) في الهيئته والجنه أو في السرعة (ولى مدبرا) منهزما من الخوف (ولم
يعقب) ولم يرجع (يا موسى) نودى يا موسى (أقبل ولا تخف انك من الآمنين) من المخاوف فإنه
لا يخاف لدى المرسلون (اسلك يدك في جيبك) أدخلها (تخرج بيضاء من غير سوء) عيب (واضمم
إليك جناحك) يديك المبطونتين تتقيهما الحية كالخائف الفزع بادخال اليمنى تحت عضد اليسرى
وبالعكس أو بادخالهما في الجيب فيكون تكرير الغرض آخر وهو أن يكون ذلك في وجه العدو
أظهار جراءة ومبدأ لظهور مجزته ويجوز أن يراد بالضم التجلد والثبات عند انقلاب العصا حية
استعارة من حال الطائر فإنه اذا خاف نشر جناحيه واذا آمن واطمأن ضمهما اليه (من الرهب)
من أجل الرهب أى اذا عراك الخوف فافعل ذلك تجلدا وضبطا لنفسك وقرأ ابن عامر وحزرة
والكسائي وأبو بكر بضم الراء وسكون الهاء وقرئ بضمهما وقرأ حفص بالفتح والسكون
والكل لغات (فذاذك) إشارة الى العصا واليد وشده ابن كثير وأبو عمرو ورويس (برهانان)
حجتان وبرهان فعلا لقولهم أبره الرجل اذا جاء بالبرهان من قولهم أبره الرجل اذا ابيض ويقال
برهأ وبرهرة للمرأة البيضاء وقيل فعلا لقولهم برهن (من ربك) مرسلانهم (الى فرعون
وملئه انهم كانوا قوما فاسقين) فكانوا أحقاء بان يرسل اليهم (قال رب اني قتلت منهم نفسا فأخاف
أن يقتلون) بها (وأخى هرون هو أفصح مني لسانا فأرسله معي ردأ) معينا وهو في الاصل اسم ما يعان
به كالدفع وقرأ نافع ردأ بالتخفيف (يصدقني) بتلخيص الحق وتقرير الحجة وتزيف الشبهة (انى
أخاف أن يكذبون) ولساني لا يطاوعني عند الحاجة وقيل المراد تصديق القوم لتقريره
وتوضيحه لكنه أسند اليه اسناد الفعل الى السبب وقرأ عاصم وحزرة يصدقني بالرفع على أنه صفة
والجواب محذوف (قال سنشد عضدك بأخيك) سنقويك به فان قوة الشخص بشدة اليد على مزواله
الامور ولذلك يعبر عنه باليد وشدها بشدة العضد (ونجعل لك سلطانا) غلبة أو حجة (فلا يصلون
اليك) باستيلاء أو حجاج (باياتنا) متعلق بمحذوف أى اذهب باياتنا أو بنجعل أى نسلط كما

وظنك ما بين تقول تارة
أطبقه وتارة لا أطبقه (قوله
فيكون ما) على قراءة أيما
الاجلين التأ كيد
عموم الاجل وفي التأ كيد
القضاء (قوله أوجذوة) قال في
الصحيح قال مجاهد في قوله
أوجذوة من النار أى قطعة
من الجرد ونقل عن الراغب
التي تبقى من الخطب بعد
الانتهاب والوجه أن تعتبر
الجذوة بهذا بالعود والالم
يناسبه قوله تعالى من
النار (قوله جزل الخ) الجذل
الخطب اليابس العظيم
والجندى جمع جذوة والخوار
الضعيف والدعر الخطب
الردى والكثير الدخان
اشتهد بالبيت الاول على
أن الجذوة تطلق على العود
من غير نار والثاني على
العود معها (قوله هذا وان
خالف الخ) الاولى أن يقال
يحتمل أن يكون الخطاب
مع موسى بلفظ استفاد منه
جميع ما ذكر فدكر في بعض
المواضع بعضا منه وفي موضع
آخر بعضا آخر

(قوله أو قسم جوابه لا يصلون) قال الطبيب فيه تساهل لان جواب القسم لا يقدم عليه ولا يكون فيه فاء ومراده ان ما قبله يدل على أن جوابه مخدوف (قوله) (أو بيان) كأنه قيل بماذا يغلبون فقيل يغلبون بآياتنا (قوله بمعنى أنه

(١٢٨)

صلة لما بينه) أي صلة للغالبين

بها أو بمعنى لا يصلون أي تمتنعون منهم أو قسم جوابه لا يصلون أو بيان للغالبين في قوله (أنتا ومن اتبعكما الغالبون) بمعنى أنه صلة لما بينه أو صلة له على أن اللام فيه للتعريف لا بمعنى الذي (فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات قالوا ما هذا الا سحر مغفري) سحر تختلقه لم يفعل قبل مثله أو سحر عمله ثم نفتر به على الله أو سحر موصوف بالافتراء كسائر أنواع السحر (وما سمعنا بهذا) يعنون السحر وأدعاء النبوة (في آياتنا الاولى) كائنا في أيامهم (وقال موسى ربني أعلم بمن جاء بالهدي من عنده) فيعلم أنني محق وأنتم مبطون وقرأ ابن كثير قال بغيره ولا أنه قال ما قاله جوابا لمقالهم ووجه العطف أن المراد حكاية القولين ليوازن الناظر بينهما فيميز صحيحهما من الفاسد (ومن تكون له عاقبة الدار) العاقبة المحموده فان المراد بالدار الدنيا وعاقبتها الاصلية هي الجنة لانها خلقت مجازا الى الآخرة والمقصود منها بالذات هو الثواب والعقاب انما قصد بالعرض وقرأ جزء والكسائي يكون بالياء (انه لا يفلح الظالمون) لا يفوزون بالهدي في الدنيا وحسن العاقبة في العقبى (وقال فرعون يا أيها الملا ما علمت لكم من اله غيري) نفى علمه باله غيره دون وجوده اذ لم يكن عنده ما يقتضى الجزم بعده ولذلك أمر ببناء الصرح ليصعد اليه ويتطلع على الحال بقوله (فأوقد لي يا هامان على الطين فاجعل لي صرحا لعل أطع الى اله موسى) كأنه توهم أنه لو كان لسكان جساما في السماء يمكن الترقى اليه ثم قال (واني لأظنه من الكاذبين) أو أراد أن يبين له رسدا يترصد منه أو ضاع الكواكب فيرى هل فيها ما يدل على بعثة رسول وتبدل دولة وقيل المراد بنفى العلم نفى المعلوم كقوله تعالى أننبشون الله بما لا يعلم في السموات والارض فان معناه بما ليس فيهن وهذا من خواص العلوم العقلية فاما اللازمة لتحقيق معلوماتها فيلزم من انتفاءها انتفاؤها ولا كذلك العلوم الانفعالية قيل أول من اتخذ الآجر فرعون ولذلك أمر باتخاذها على وجه يتضمن تعليم الصنعة مع ما فيه من تعظم ولذلك نادى هامان باسمه ييا في وسط الكلام (واستكبر هو وجنوده في الارض بغير الحق) بغير استحقاق (وظنوا أنهم اليانلا يرجعون) بالشور وقرأ نافع وجزء والكسائي بفتح الياء وكسر الجيم (فاخذاه وجنوده فبنبذاهم في اليم) كما مريانه وفيه غفامة وتعظيم لشأن الآخذوا مستحقار للمأخوذين كأنه أخذهم مع كثرتهم في كف وطرحهم في اليم ونظيره وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا بقصته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه (فانظر يا محمد) كيف كان عاقبة الظالمين) وحذر قومك عن مثلها (وجعلناهم أئمة) قدوة للضلال بالجل على الاضلال وقيل بالتسمية كقوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن ائمة وبنع اللطاف الصارفة عنه (يدعون الى النار) الى موجباتها من الكفر والمعاصي (ويوم القيمة لا ينصرون) بدفع العذاب عنهم (وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة) طردا عن الرحمة أول من اللاعنين يلعنهم الملائكة والمؤمنون (ويوم القيمة هم من المقبوحين) من المطرودين أو بمن قبح وجوههم (ولقد آتينا موسى الكتاب) التوراة (من بعد ما أهلكنا القرون الاولى) أقوام نوح وهود وصالح ولوط (بصائر للناس) أنوار القلوبهم تبصر بها الحقائق وتبميز بين الحق والباطل (وهدي) الى الشرائع التي هي سبل الله تعالى (ورجة) لاهم لوعملوا بها مالوا رجة الله سبحانه وتعالى (لعلهم يتذكرون) ليكونوا على حال يرجي منهم التذكر وقد فسر بالارادة وفيه ما عرفت (وما كنت بجانب الغربي) يريد الوادي أو الطور فانه كان في شق الغرب من مقام موسى أو الجانب الغربي منه والخطاب لرسول الله صلى الله عليه

المقدر الذي بينه الغالبون المذكور (قوله كائنا في أيامهم) فيكون حاله عن هذا كما هو المذكور في الكشف والاولى أن يقال المعنى ما سمعنا بوقوع هذا في آياتنا الاولى حتى يكون الجبار والمجسور رور متعلقا بذلك المقدر (قوله والمقصود منها الخ) لا يخفى أن الثواب والعقاب كما هي بما بالارادة الالهية ولو كانت الارادة الى الثواب دون العقاب لم يقع عقاب الا أن يقال ان الثواب يجري مجرى المراد المقصود لان الله تعالى أمرهم بسلوك طريق الثواب ونهاهم عن طريق العقاب والاولى أن يقال المراد من عاقبة الدار العاقبة المحموده بقرينة قوله تعالى له هكذا قال محي السنة وعلى هذا لا حاجة الى قوله فان المراد الخ (قوله وهذا من خواص العلوم العقلية) أي العلوم التي تكون أسبابا لمعلوماتها فان نفى السبب يستلزم نفى المسبب وأما العلوم الانفعالية فلما لم تكن أسبابا لم تكن كذلك فهذا اعتراض على القول المذكور وهو الذي ذكره الزمخشري (قوله ولذلك ناداه باسمه) ينافي

وسط الكلام دليل تعظيم فرعون لانه لم يذكره بصفة الوزارة ولم يبتدئ باسمه (قوله من المطرودين) كذا في الكشف عليه وهذا يناسب ما قاله أبو الليث من أن المقبوح مأخوذ من قبحه بالتخفيف قبحا بالفتح وقبحا أي نجاه عن كل خير وأما المعنى الثاني

عليه وسلم أي ما كنت حاضرًا (اذ قضينا إلى موسى الأمر) إذا وحينما إليه الأمر الذي أردنا تعريفة
(وما كنت من الشاهدين) للوحي إليه وأعلى الوحي إليه وهم السبعون المختارون للميقات
والمراد الدلالة على أن أخباره عن ذلك من قبيل الأخبار عن المغيبات التي لا تعرف إلا بالوحي
ولذلك استدرك عنه بقوله (ولكننا أنشأنا قرونًا فطاول عليهم العمر) أي ولكننا أوحينا إليك
لأننا أنشأنا قرونًا مختلفة بعد موسى فطاولت عليهم المدد فحرفت الأخبار وتغيرت الشرائع واندرست
العلوم خذف المستدرك وأقام سببه مقامه (وما كنت نافيًا) مقبلاً (في أهل مدين) شعيب والمؤمنين
به (تتوا عليهم) تقرأ عليهم تعلم منهم (آيائنا) التي فيها قصتهم (ولكننا كنا منسولين) أي أنك ومخبرين
لك بها (وما كنت بجانب الطور إذ نادينا) لعل المراد به وقت ما أعطاه امتوراة وبالاول حين ما
استنبأه لانهم المذكوران في القصة (ولكن) علمناك (رجة من ربك) وقرئت بالرفع على هذه
رجة من ربك (لتنمروا) متعلق بالفعل المحذوف (مأناهم من نذير من قبلك) لوقوعهم في فترة
بينك وبين عيسى وهي خمسمائة وخمسون سنة أو بينك وبين اسمعيل على أن دعوة موسى وعيسى
كانت مختصة بنبي اسرائيل ومآحوالهم (لعلهم يتذكرون) يتعظون (ولولأن تصيبهم مصيبة
بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلت الينار سولا) لولا الأولى امتناعية والثانية تحضيضية واقعة
في سياقها لانها إنما أجبت بالقاء تشبيهها لها بالامر مفعول يقولوا المعطوف على تصيبهم بالقاء المعطية
معنى السببية المنبهة على أن القول هو المقصود بأن يكون سبباً لانتفاء ما يجاب به وأنه لا يصدر عنهم
حتى تلجئهم العقوبة والجواب محذوف والمعنى لولا قولهم إذا أصابهم عقوبة بسبب كفرهم ومعاصيهم
ربنا هل أرسلت الينار سولا ببلغنا آياتك فنتبعها ونكون من المصدقين ما أرسلناك أي إنما أرسلناك
قطعا لغيرهم والزما للحجة عليهم (فنتبع آياتك) يعني الرسول المصدق بنوع من المعجزات
(ونكون من المؤمنين فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا أوفى مثل ما أوفى موسى) من الكتاب
جملة واليد والعصا وغيرها اقتراحو تعنتا (أولم يكفروا بما أوفى موسى من قبل) يعني أبناء جنسهم
في الرأي والمذهب وهم كفرة زمان موسى أو كان فرعون عرييا من أولاد عاد (قالوا ساحران)
يعني موسى وهرون أو موسى ومحمدا عليهما السلام (تظاهرا) تعاونا بآياتك الخوارق أو
بتوافق الكتابين وقرأ الكوفيون سحران بتقدير مضاف أو جعلهما سحرين بمبالغة وأسناد
تظاهرها إلى فعلهما دلالة على سبب الإعجاز وقرىء اظهارا على الادغام (وقالوا انا بكل كافرون)
أي بكل منهمنا أو بكل الانبياء (قل فاتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما) مما أنزل على موسى
وعلى واضمارهما دلالة المعنى وهو يؤيدان المراد بالساحرين موسى ومحمدا عليهما الصلاة والسلام
(أتبعه ان كنتم صادقين) اناس احزان مختلفان وهذا من الشروط التي يرادها الازام والتبكيك
ولعل محيىء حروف الشك لتهكم بهم (فان لم يستجبوا لك) دعائك الى الاتيان بالكتاب الاهدى
خذف المفعول للعلم به ولان فعل الاستجابة يعدي بنفسه الى الدعاء وباللام الى الداعي فاذا عدي اليه
حذف الدعاء غالبا كقوله

وداع دعايا من يجيب الى النداء * فلم يستجبه عند ذلك محجيب

(فاعلم أنما يتبعون أهواءهم) اذ لو اتبعوا حجة لآثوابها (ومن أضل ممن اتبع هواه) استفهام بمعنى
النفي (بغير هدى من الله) في موضع الحال للتأكيده والتقييد فان هوى النفس قد يوافق الحق
(ان الله لا يهدي القوم الظالمين) الذين ظلموا أنفسهم بالانهماك في اتباع الهوى (ولقد وصلوا لهم
القول) أتبعنا بعضه بعضا في الانزال ليتصل التذكير وفي النظم لتقرر الدعوة بالحجة والمواعظ

فيه ان قبح وجهه فعل
فلازم لا يبنى منه اسم المفعول
(قوله لانها الخ) أي لان
لولا الثانية أجبت بالقاء
فتكون تحضيضية لان
الامتناعية لانجاب (قوله
ما يجاب به) هو نفي الارسال
فلزم ثبوت الامتثال (قوله
وهو يؤيد الخ) أي يؤيد
ان المراد بالساحرين في
قوله ساحران (قوله وداع
الخ) أي رب داع دعايل
من محجيب الى الندى أي
هل يجيب المستجدين فلم
يجبه أحد (قوله أكله
رأس) أي قليلون يكفهم
رأس واحد

بالمواعيد والنصائح بالعبر (اعلمهم بتذكرون) فيؤمنون ويطيعون (الذين آتيناهم الكتاب من قبلهم به يؤمنون) نزلت في مؤمنى أهل الكتاب وقيل في أر بعين من أهل الانجيل اثنان وثلاثون جاؤا مع جعفر من الحبشة وثمانية من الشام والضمير في من قبله للقرآن كالمستكن في (واذا يتلى عليهم قالوا آمنا به) أى بانه كلام الله تعالى (انه الحق من ربنا) استئناف لبيان ما أوجب إيمانهم به (انا كامن قبله مسلمين) استئناف آخر للدلالة على أن إيمانهم به ليس مما أحدثوه حينئذ وانما هو أمر تقادم عهده لما رأوا ذكره في الكتب المتقدمة وكونهم على دين الاسلام قبل نزول القرآن أو تلاوته عليهم باعتقادهم محتمة في الجملة (أولئك يؤتون أجرهم مرتين) مرة على إيمانهم بكتبهم ومرة على إيمانهم بالقرآن (بما صبروا) بصبرهم وثباتهم على الايمانين أو على الايمان بالقرآن قبل النزول وبعده أو على أذى المشركين ومن هاجرهم من أهل دينهم (ويدرون بالحسنة السيئة) ويدفعون بالطاعة المعصية لقوله صلى الله عليه وسلم أتبع السيئة الحسنة تمحها (وعما رزقناهم ينفقون) في سبيل الخير (واذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه) تكروا (وقالوا) للآغين (لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم) متاركة لهم وتوديعا أو دعاء لهم بالسلامة عما هم فيه (لأنبئني الجاهلين) لانطلب صحبتهم ولا نريدها (انك لاتهدى من أحببت) لاتقدر على أن تدخلهم في الاسلام (ولكن الله يهدي من يشاء) فيدخله في الاسلام (وهو أعلم بالمهتدين) بالمستعدين لذلك والجهور على أنها نزلت في أنبي طاب فانه لما احتضر جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا عم قل لا اله الا الله كلمة أحاج لك بها عند الله قال يا بن أخي قد علمت انك لصادق ولكن أكره أن يقال خدع عند الموت (وقالوا ان نتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا) نخرج منها نزلت في الحرث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال نحن نعلم أنك على الحق ولكننا نخاف ان اتبعناك وخالفنا العرب وانما نحن أكلة رأس أن يتخطفونا من أرضنا فرد الله عليهم بقوله (أولم نمكن لهم حرما آمنا) أولم يجعل مكانهم حرما إذا أمن محرمة البيت الذي فيه يتناحر العرب حوله وهم آمنون فيه (يجي اليه) يحمل اليه ويجمع فيه وقرأ نافع ويعقوب في رواية بالتاء (ثمرات كل شئ) من كل أوب (رزقنا من لدنا) فاذا كان هذا حالهم وهم عبدة الاصنام فكيف نعرضهم للتخوف والتخطف اذا ضمو الى حرمة البيت حرمة التوحيد (ولكن أكرههم لا يعلمون) جهلة لا يتفطنون له ولا يتفكرون ليعلموه وقيل انه متعلق بقوله من لدنا أى قليل منهم يتدبرون فيعلمون أن ذلك رزق من عند الله وأكرههم لا يعلمون اذ لو علموا لما خافوا غيره وانتصاب رزقا على المصدر من معنى يجي أحوال من الثمرات لتخصصها بالاضافة ثم بين أن الامر بالعكس فانهم أحقاء بان يخافوا من بأس الله على ما هم عليه بقوله (وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها) أى ولم من أهل قرية كانت حالهم كحالهم في الامن وخفض العيش حتى أشروا قدمر الله عليهم وخرب ديارهم (فتلك مساكنهم) خاوية (لم تسكن من بعدهم الا قليلا) من السكنى اذ لا يسكنها الا المارة يوما أو بعض يوم أو لا يبقى من يسكنها من شؤم معاصيهم (وكننا نحن الوارثين) منهم اذ لم يخلفهم أحد يتصرف تصرفهم في ديارهم وسائر متصرفاتهم وانتصاب معيشتها بنزع الخافض أو بجعلها ظرفا بنفسها كقولك زيد ظني مقيم أو باضمار زمان مضاف اليها أو مفعولا على تضييع بطرت معنى كفرت (وما كان ربك) وما كانت عادته (مهالك القرى حتى يبعث في أمها) في أصلها التي هي أعمالها لان أهلها يكون أفطن وأنبل (رسولا يتلو عليهم آياتنا) لالزام الحجة وقطع المexcuse (وما كنا مهلكي القرى الا وأهلها ظالمون) بتكذيب الرسل والعتوفى الكفر (وما أوتيتهم من شئ) من أسباب الدنيا (فتداع الحيوه الدنياوزيتها) تمتعون وتزينون به

ما تـكـن صـدـورهم) كعداوة الرسول وحققه (وما يعلنون) كالطعن فيه (وهو الله) المستحق للعبادة (لا اله الا هو) لا أحد يستحقها الا هو (له الجدى الاولى والآخرة) لانه المولى للنعم كلها عاجلها وآجلها يحمد المومنون في الآخرة كما جوده في الدنيا بقولهم الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن الحمد لله الذى صدقنا وعده انتباهاً بفضله والتذاذاً بحمده (وله الحكم) القضاء النافذ فى كل شئ (واليه ترجعون) بالنشور (قل أرأيتم ان جعل الله عليكم الليل سرمداً) دائماً من السرد وهو المتابعة والميم من يدة كيم دلامص (الى يوم القيامة) باسكان الشمس تحت الارض أو تحريكها حول الافق الفائر (من اله غير الله يأتىكم بضياء) كان حقه هل اله فذ كر بمن على زعمهم أن غيره آلهة وعن ابن كثير بضياء بهمزتين (أفلا تسمعون) سماع تدبر واستبصار (قل أرأيتم ان جعل الله عليكم النهار سرمداً الى يوم القيامة) باسكانها فى وسط السماء أو تحريكها على مدار فوق الافق (من اله غير الله يأتىكم بليل تسكنون فيه) استراحة عن متاعب الاشغال ولعله لم يصف الضياء بما يقابله لان الضوء نعمة فى ذاته مقصود بنفسه ولا كذلك الليل ولان منافع الضوء أكثر مما يقابله ولذلك قرن به أفلا تسمعون وبالليل (أفلا تبصرون) لان استفادة العقل من السمع أكثر من استفادته من البصر (ومن رجمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه) فى الليل (ولتبتغوا من فضله) فى النهار بأنواع المكاسب (ولعلكم تشكرون) ولكي تعرفوا نعمة الله فى ذلك فتشكروه عليها (وبوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون) تقرير بعد تقرير للاشعار بأنه لا شئ أجلب لغضب الله من الشرك به أو الاول لتقرير فساد رأيهم والثاني لبيان أنه لم يكن عن سند وإنما كان محض تشبه وهوى (ونزعنا) وأخرجنا (من كل أمة شهيداً) وهونديهم يشهد عليهم بما كانوا عليه (فقلنا) للأُم (ها تورا برهانكم) على صحة ما كنتم تدينون به (فعلموا) حينئذ (أن الحق لله) فى الألوهية لا يشاركه فيها أحد (وضل عنهم) وغاب عنهم غيبة الضائع (ما كانوا يفترون) من الباطل (ان قارون كان من قوم موسى) كان ابن عمه يصهر بن قاهث بن لاوى وكان ممن آمن به (فبغى عليهم) فطلب الفضل عليهم وأن يكونوا تحت أمره وتكبر عليهم وأظلمهم قيل وذلك حين ملكه فرعون على بنى اسرائيل أوحسدهم لما روى أنه قال لموسى عليه السلام لك الرسالة ولهرون الحبورة وأنا فى غير شئ الى متى أصبر قال موسى هذا صنع الله (وآتيناه من الكنوز) من الاموال المدخرة (ما ان مفاتيحه) مفاتيح صناديقه جمع مفتاح بالكسر وهو ما يفتح به وقيل خزائنه وقياس واحد ما المفتاح (لتنوء بالعصبة أولى القوة) خبران والجملة صلة ما هو ثاوى مفهولى آتى وناء به الجملة اذا أنقله حتى أماله والعصبة والعصبة الجماعة الكثيرة واعصوبوا اجتمعوا وقرئ لينوء بالياء على اعطاء المضاف حكم المضاف اليه (اذ قال له قومهم) منصوب بتنوء (لا تفرح) لا تبطر والفرح بالدينامذموم مطلقاً لانه نذيجة جها والرضا بها والذهول عن ذهابها فان العلم بان ما فيها من اللذة مفارقة لا محالة يوجب الترح كما قيل

أشد الغم عندى فى سرور * تيقن عنه صاحبه انتقالا

ولذلك قال تعالى ولا تفرحوا بما آتانا كم وعمل النهى ههنا بكونه مانعاً من محبة الله تعالى فقال (ان الله لا يحب الفرحين) أى بزخارف الدنيا (وابتغ فيما آتاك الله) من الغنى (الدار الآخرة) بصرفه فيما يوجبها لك فان المقصود منه أن يكون وصلة اليها (ولا تنس) ولا تترك ترك المسمى (نصيبك من الدنيا) وهو أن تحصل بها آخرتك وتأخذ منها ما يكفيك (وأحسن) الى عباد الله (كأحسن الله اليك) فيما أنعم الله عليك وقيل أحسن بالشكر والطاعة كأحسن اليك بالانعام (ولا تبغ الفساد فى الارض) باس يكون علة لا ظلم والبغى نهى له عما كان عليه من الظلم والبغى (ان الله لا يحب المفسدين) لسوء أفعالهم

(قوله لان استفادة العقل الح) لان من جملة ما يستفاد من السمع كلام الله تعالى وأنبيائه

(قال انما اوتيته على علم عندي) فضلت به على الناس واستوجبت به التفوق عليهم بالجاه والمال وعلى علم في موضع الحال وهو علم التوراة وكان أعلمهم بها وقيل هو الكيمياء وقيل علم التجارة والدهقنة وسائر المكاسب وقيل العلم بكنوز يوسف وعندى صفته أو متعلق بآتيته كقولك جاز هذا عندي أى فى ظنى واعتقادي (أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعا) تعجب وتوبيخ على اغتراره بقوته وكثرة ماله مع علمه بذلك لانه قرأه فى التوراة وسمعه من حفاظ التوراة يخرج أورددادعائه العلم وتعظمه به بنفى هذا العلم عنه أى أعزده مثل ذلك العلم الذى ادعى ولم يعلم هذا احتي يتر به نفسه مصارع الهالكين (ولا يستل عن ذنوبهم المجرمون) سؤال استعلام فانه تعالى مطلع عليهم ومعاتبهم فانه يعذبون بها بغتة كما أنه لما هدد قارون بذكر أهلاك من قبله ممن كانوا أقوى منه وأعنى كد ذلك بان بين أنه لم يكن مطلعاً على ما يخفهم بل الله مطلع على ذنوب المجرمين كلهم معاقبهم عليهم بالاحالة (فخرج على قومه فى زينته) كما قيل انه خرج على بغلة شهباء عليه الأرجوان وعليها سرج من ذهب ومعه أربعة آلاف على زيه (قال الذين يريدون الحياة الدنيا) على ما هو عادة الناس من الرغبة (بالبث لثام مثل ما أوتى قارون) تمنوا مثله لآعينه حذرا عن الحسد (انه لندو حظ عظيم) من الدنيا (وقال الذين أوتوا العلم) بأحوال الآخرة للمتقين (ويلكم) دعاء بالهلاك استعمل للزجر عما لا يرتضى (ثواب الله) فى الآخرة (خير لمن آمن وعمل صالحا) مما أوتى قارون بل من الدنيا وما فيها (وما يلقاها) الضمير فيه للكلمة التى تكلم بها العلماء وللثواب فانه بمعنى المثوبة أو الجنة أو للإيمان والعمل الصالح فانه فى معنى السيرة والطريقة (الصابرون) عى الطاعات وعن المعاصي (خسفنا به وبداره الأرض) روى أنه كان يؤذى موسى عليه السلام كل وقت وهو يداريه لقرايته حتى نزلت الزكاة فصالحه عن كل ألف على واحد خسبه فاستكثره فعمد الى أن يفضح موسى بين بني اسرائيل لبرفضوه فبرطل بغية لثرميه بنفسها فلما كان يوم العيد قام موسى خطيبا فقال من سرق قطعناه ومن زنى غير محصن جلدناه ومن زنى محصنا رجعناه فقال قارون ولو كنت قال ولو كنت قال ان بنى اسرائيل يزعمون انك جفرت بفلانة فاحضرت فناشدوها موسى شاكيا منه الى ربه فاوحى الله اليه أن مر الأرض بما شئت فقال يأرض خذيه فاخذته الى ركبتيه ثم قال خذيه فاخذته الى وسطه ثم قال خذيه فاخذته الى عنقه ثم قال خذيه فخسفت به وكان قارون يتضرع اليه فى هذه الاحوال فلم يرجه فاوحى الله اليه ما أفظك استرجك مرارا فلم ترجه وعزنى وجلالى لودعانى مرة لاجبته ثم قال بنو اسرائيل انما فعله ليرثه فدعا الله تعالى حتى خسف بداره وأمواله (فما كان له من فئة) أعوان مشتقة من فأوت رأسه اذا ميلته (ينصرونه من دون الله) فيدفعون عنه عذابه (وما كان من المنتصرين) الممتنعين منه من قولهم نصره من عدوه فاتصرا اذا منعه منه فامتنع (وأصبح الذين تمنوا مكانه) منزلته (بالامس) منذ زمان قريب (يقولون ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر) يبسط ويقدر بمقتضى مشيئته لا لكرامة تقتضى البسط ولا لهوان يوجب القبض ويكأن عند البصريين مركب من وى للتعجب وكأن للتشبيه والمعنى ما أشبه به الامران أن الله يبسط الرزق وقيل من ويك بمعنى يملك وأن تقديره ويك اعلم أن الله (لولا أن من الله علينا) فلم يعطنا ما تمنينا (لخسف بنا) لتوليد فيه فاما ولده فيه خسف بنا لاجله وقرأ حفص بفتح الخاء والسين (ويكأنه لا يفلح الكافرون) لنعمة الله أو المكذبون برسوله وبما وعدوا لهم من ثواب الآخرة (تلك الدار الآخرة) اشارة تعظيم كأنه قال تلك التى سمعت خبرها وبلغك وصفها والدار صفة والخبر (نجعلها

(قوله والمعنى ما أشبه الامر)
أى ما أشبه أمر قارون بأن
الله يبسط الرزق لمن يشاء
من غير كرامة أى أشد
مناسبة حالة قارون فى
سعة رزقه بالبسط المذكور

للذين لا يريدون علاؤا في الارض (غلبة وقهرا) (ولا فسادا) ظلموا على الناس كما أراد فرعون وقارون (والعاقبة) المحمود (المتقين) ما لا يرضاه الله (من جاء بالحسنة فله خير منها) ذنا وقدر او وصفا (ومن جاء بالسيسة فلا يجزي الذين عملوا السيئات) وضع فيه الظاهر موضع الضمير تهجيننا لحالهم بتكرير اسناد السيرة اليهم (الاما كانوا يعملون) أي الامثل ما كانوا يعملون حذف المثل وأقيم ما كانوا يعملون مقامه مبالغة في المماثلة (ان الذي فرض عليك القرآن) أوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل بما فيه (لرأدك الى معاد) أي معاد وهو المقام المحمود الذي وعدك أن يبعثك فيه أو مكة التي اعتدت بها على أنه من العادة رده اليها يوم الفتح كأنه لما حكم بأن العاقبة للمتقين وأكد ذلك بوعده المحسنين ووعيد المسيئين وعده بالعاقبة الحسنى في الدارين روى أنه لما بلغ جحفة في مهاجرة اشتاق الى مولده ومولداً بآثاء فزلت (قل ربني أعلم من جاء بالهدى) وما يستحقه من الثواب والنصر ومن منتصب بفعل يفسره أعلم (ومن هو في ضلال مبين) وما يستحقه من العذاب والاذلال يعني به نفسه والمشركون وهو تقرر بالوعد السابق وكذا قوله (وما كنت ترجوا أن يلقى اليك الكتاب) أي سيردك الى معادك كما لقي اليك الكتاب وما كنت ترجوه (الارجة من ربك) ولكن الفاهرجة منه ويجوز أن يكون استثناء محمول على المعنى كأنه قال وما لقي اليك الكتاب (الارجة) (فلا تكونن ظهيرا للكافرين) بمدار نهم والتحمل عنهم والاجابة الى طلبهم (ولا يصدنك عن آيات الله) عن قراءتها والعمل بها (بعد اذ أنزلت اليك) وقرئ يصدنك من أصد (وادع الى ربك) الى عبادته وتوحيده (ولا تكونن من المشركين) بمساعدتهم (ولا تدع مع الله الها آخر) هذا وما قبله لانه يبيح وقطع أطماع المشركين عن مساعدتهم (لا اله الا هو كل شيء هالك الا وجهه) الاذاته فان ماعدها ممكن هالك في حد ذاته معدوم (له الحكم) القضاء النافذ في الخلق (واليه ترجعون) لاجزاء باحق عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ طسم القصص كان له من الاجر بعدد من صدق موسى وكذب ولم يبق ملك في السموات والارض الا شهد له يوم القيامة أنه كان صادقا

﴿سورة العنكبوت﴾
(قوله ووقوع الاستفهام)
لان ما صدر بالاستفهام
كلام مستقل منقطع عما
قبله وقوله أو بما يضم معه
أريد به ماضم اليه من الراء
والصاد في المرء والمص

﴿سورة العنكبوت مكية وآياتها تسع وستون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ألم) سبق القول فيه ووقوع الاستفهام بعده دليل استقلاله بنفسه أو بما يضم معه (أحسب الناس) الحسبان مما يتعاق بمضامين الجدل للدلالة على جهة ثبوتها ولذلك اقتضى مفعولين متلازمين أو ما يسهل مسددهما كقوله (أن يتركوا) أن يقولوا آمنوا هم لا يفتنون) فان معناه أحسبوا تركهم غير مفتونين لقولهم آمنوا فترك أول مفعولييه وغير مفتونين من تمامه ولقولهم آمننا هو الثاني كقولك حسبت ضربه للتأديب أو أنفسهم متروكين غير مفتونين لقولهم آمننا بل يمتحنهم الله بمشاق التكليف كالمهاجرة والمجاهدة ورفض الشهوات ووظائف الطاعات وأنواع المصائب في النفس والاموال ايتيمز بالخلص من المنافق والثابت في الدين من المضطرب فيه ولينالوا بالصبر عليها عالى الدرجات فان مجرد الايمان وان كان عن خلوص لا يقتضى غير الخلاص من الخلود في العذاب روى أنها نزلت في ناس من الصحابة جزعوا من أذى المشركين وقيل في عمار وقد عذب في الله تعالى وقيل في مهجع مولى عمر بن الخطاب رماه عامر بن الحضرمي بسهم يوم بدر فقتله فخرج عليه أبواه وامرأته (ولقد فتنا الذين من قبلهم) متصل بأحسب أو بلا يفتنون والمعنى أن ذلك سنة قديمة جارية في الامم كلها فلا ينبغي أن يتوقع خلافة (فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن

الكاذبين) فليعلقن علمه بالامتحان تعلقا حاليًا يتميز به الذين صدقوا في الايمان والذين كذبوا فيه وينوط به ثوابهم وعقابهم ولذلك قيل المعنى ولتميزن أولي جازين وقرىء وليعلمن من الاعلام أى وليعرفنهم الله الناس أوليس منهم بسمة يعرفون بها يوم القيامة كيباض الوجوه وسوادها (أم حسب الذين يعملون السيئات) الكفر والمعاصي فان العمل يعلم أفعال القلوب والجوارح (أن يسلبقونا) أن يفوتونا فلا نقدر أن نجازيهم على مساوئهم وهو ساد مسد مفعول على حسب لاشتماله على مسند ومسند إليه ويجوز أن يض من حسب معنى قدراً وأم منقطعة والاضراب فيها لان هذا الحساب أبطل من الاول ولهذا عقبه بقوله (ساء ما يحكمون) أى بشى الذى يحكمونه أو حكما يحكمونه حكمهم هذا الخذف الخصوص بالذم (من كان يرجوا لقاء الله) فى الجنة وقيل المراد بلقاء الله الوصول الى ثوابه أو الى العقوبة من الموت والبعث والحساب والجزاء على تمثيل حاله بحال عبد قدم على سيده بعد زمان مديد وقد اطلع السيد على أحواله فأما أن يلقاه يدشر لما رضى من أفعاله أو بسخط لما سخط منها (فان أجل الله) فان الوقت المضروب للقاءه (لأت) لجاء وإذا كان رقت اللقاء آتيا كان اللقاء كائنا لا محالة فليبادر ما يحقق أمهلوه يصدق رجاءه أو ما يستوجب به القرابة والرضا (وهو السميع) لاقوال العباد (العليم) بعقائدهم وأفعالهم (ومن جاهد) نفسه بالصبر على مضى الطاعة والكف عن الشهوات (فإنما يجاهد لنفسه) لان منفعة لها (ان الله لغنى عن العالمين) فلا حاجة به الى طاعتهم وإنما كاف عبادته رجة عليهم ومراعاة اصلاحهم (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم) الكفر بالايمان والمعاصي بما يتبعها من الطاعات (ولنجزينهم أحسن الذى كانوا يعملون) أى أحسن جزاء أعمالهم (وصينا الانسان بوالديه حسنا) بآيتائهما فعلاذا حسن أو كأنه فى ذاته حسن لفرط حسنه ووصى بحرى بحرى أمر معنى وتصرفا قليل هو معنى قال أى وقلنا له أحسن بوالديك حسنا وقيل حسنا منتصب بفعل مضمر على تقدير قول مفسر للتوصية أى قلنا أولهما وأفعلاهما أحسنا وهو أوفق لما بعده وعليه يحسن الوقف على بوالديه وقرىء حسنا واحسانا (وان جاهدك لنشرك فى ما ليس لك به علم) بأهليته عمر عن نفيها بنفى العلم بها الشعار بأن ما لا يعلم صحتة لا يجوز اتباعه وان لم يعلم بطلانه فضلا عما علم بطلانه (فلا تطعهما) فى ذلك فانه لا طاعة للمخلوق فى معصية الخالق ولا بد من اضرار القول ان لم يضر قبل (الى مرجعكم) مرجع من آمن منكم ومن أشرك ومن بوالديه ومن عقى (فأنبئكم بما كنتم تعملون) بالجزاء عليه والآية نزلت فى سعد بن أبى وقاص وأمه جنة فاهما لما سمعت بإسلامه حلفت انها لا تنتقل من الضح ولا تطعم ولا تشرب حتى يرتد ولبثت ثلاثة أيام كذلك وكذا التى فى لقمان والاحقاف (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم فى الصالحين) فى جنتهم والكمال فى اصلاح منتهى درجات المؤمنين ومتمنى أنبياء الله المرسلين أو فى مدخلهم وهو الجنة (ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذى فى الله) بأن عذبهم الكفرة على الايمان (جعل فتنة الناس) ما يصيبه من أديتهم فى الصرف عن الايمان (كعذاب الله) فى الصرف عن الكفر (ولئن جاء نصر من ربك) فتح وغنيمة (ليقولن انا كننا معكم) فى الدين فأشركوا فيه والمراد المنافقون أو قوم ضعف ايمانهم فارتدوا من أذى المشركين ويؤيد الاول (أوليس الله أعلم بما فى صدور العالمين) من الاخلاص والسفاق (وليعلمن الله الذين آمنوا) بقلوبهم (وليعلمن المنافقين) فيجازى الفرقين (وقال الذين كفروا الذين آمنوا اتبعوا سبيلنا) الذى نسلكه فى ديننا (ولنحمل خطاياكم) ان كان ذلك خطيئة أو ان كان بعث ومؤاخدة وإنما أمر وأنفسهم بالجلل عاطفين على أمرهم بالاتباع مبالغة فى تعليق الجل بالاتباع والوعد بتخفيف الاوزار عنهم ان كانت تشبه جميعا لهم عليه وبهذا

(قوله أولهما) أى أعطهما
فالتقدير وصينا الانسان
بوالديه قلنا له أولهما وأفعلا
بهما (قوله وهو أوفق لما
بعده) اذ القول مقدر على
قوله وان جاهدك (قوله
والكمال فى اصلاح الخ)
قال العلامة لطيفي وذلك
أن اصلاح ضد الفساد
والفساد خروج الشئ عن
كونه منتفعابه ولا كمال
للا انسان أكمل من حصوله
على ما خلق له من البقاء
ولا يحصل لذلك فى الدنيا
فاذن ليس ذلك الا فى
مقعد صدق

الاعتبار رد عليهم وكذبهم بقوله (وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء انهم لكاذبون) من الاولى للتبيين والثانية من بدة والتقدير وما هم بحاملين شيئا من خطاياهم (وليحملن أثقاهم) أثقال ما اقترفته أنفسهم (وأثقالا مع أثقاهم) وأثقالا آخر معها لما تسبوا له بالاضلال والحل على المعاصي من غير أن ينقص من أثقال من تبعهم شيء (وليستلن يوم القيامة) سؤال تفرغ وتبكي (عما كانوا يفترون) من الاباطيل التي أضلوا بها (ولقد أرسلنا نوحا الى قومه فلبث فيهم ألف سنة الا خمسين عاما) بعد المبعث اذ روى أنه بعث على رأس الاربعين ودعا قومه تسعمائة وخمسين وعاش بعد الطوفان ستين ولعل اختيار هذه العبارة للدلالة على كمال العدة فان تسعمائة وخمسين قدي يطلق على ما يقرب منه ولما في ذكر الالف من تخيل طول المدة الى السامع فان المقصود من القصة نسبية رسول الله صلى الله عليه وسلم وتثبيته على ما يكاد به من الكثرة واختلاف الميزان لما في التكثير من البشاعة (فأخذهم الطوفان) طوفان الماء وهو لما طاف بكثرة من سيل أو ظلام أو نحوهما (وهم ظالمون) بالكفر (فأججناه) أي نوحا عليه السلام (وأصحاب السفينة) ومن أركب معه من أولاده وأتباعه وكانوا ثمانين وقيل ثمانية وسبعين وقيل عشرة نصفهم ذكور ونصفهم اناث (وجعلناها) أي السفينة أو الحادثة (آية للعالمين) يتعظون ويستدلون بها (وابراهيم) عطف على نوحا وأوصى باضمار اذ كرو قرى بالرفع على تقدير ومن المرسلين ابراهيم (اذ قال لقومه اعبدوا الله) ظرف لارسلنا أي أرسلناه حين كمل عقابه وتم نظره بحيث عرف الحق وأمر الناس به أو بدل منه بدل اشمال ان قدر باذ كر (واقوه ذلكم خير لكم) مما أتم عليه (ان كنتم تعلمون) الخير والشر وتميزون ما هو خير مما هو شر أو كنتم تنظرون في الامور بنظر العلم دون نظر الجهل (انما تعبدون من دون الله آثانا وتخلقون افكا) وتكذبون كذبا في تسميتها آلهة وادعاء شفاعة عند الله تعالى أو تعملونها وتحتونها بالافك وهو استدلال على شرارة ما هم عليه من حيث انه زور وباطل وقرى تخلقون من خلق للتكثير وتخلقون من تخلق للتكافؤ وأفكا على أنه مصدر كالكذب أو نعت بمعنى خلقا اذا افك (ان الذين تعبدون من دون الله لايملكون لكم رزقا) دليل ثان على شرارة ذلك من حيث انه لا يجدي بطائل ورزقا يحتمل المصدر بمعنى لا يستطيعون أن يرزقوكم وأن يراد المرزوق وتنكيره للتعميم (فابتغوا عند الله الرزق) كله فانه المالك له (واعبدوه واشكروا له) متوسلين الى مطالبكم بعبادته مقيدين لما حلفكم من النعم بشكره أو مستعدين للقاءه بهما فانه (اليه ترجعون) وقرى ففتح التاء (وان تكذبوا) وان تكذبوني (فقد كذب أمم من قبلكم) من قبلي من الرسل فلم يضرهم تكذيبهم وانما ضار أنفسهم حيث نسب لما حل بهم من العذاب فكذا تكذيبكم (وما على الرسول الا البلاغ المبين) الذي يزال معه الشك وما عليه أن يصدق ولا يكذب فالآية وما بعدها من جملة قصة ابراهيم الى قوله فما كان جواب قومه ويحتمل أن تكون اعتراضا بذكر شأن النبي صلى الله عليه وسلم وقريش وهدم مذهبهم والوعيد على سوء صنيعهم توسط بين طرفي قصته من حيث ان مساقها لتسليية رسول الله صلى الله عليه وسلم والتنقيس عنه بأن أباه خليل الله صلوات الله عليهم ما كان ممنونا نحو ما منى به من شرك القوم وتكذيبهم وتشبيه حاله فيهم بحال ابراهيم في قومه (أولم يروا كيف يبدى الله الخلق) من مادة ومن غيرها وقرأ حزة والكسائي وأبو بكر بالتاء على تقدير القول وقرى يبدأ (ثم يعيده) اخبار بالاعادة بعد الموت معطوف على أولم يروا والاعلى يبدى فان الرؤية غير واقعة عليه ويجوز أن تؤول الاعادة بأن يبدى في كل سنة مثل ما كان في السنة السابقة من النبات والثمار ونحوهما وتمطف

(قوله للدلالة على كمال العدد) لان الاستثناء لا يذ كر الا للنص على العدد بحيث لا يحتمل الزيادة والنقص (قوله على تقدير القول) أي اذا كانت القراءة بقاء الخطاب كان القول مقدرا حتى يصح المعنى فيكون المعنى قال ابراهيم أولم يروا وأما اذا كانت القراءة بالياء كان هذا كلاما من الله لرد عليهم (قوله تعالى ثم يعيده) يحضره اخبار بالاعادة بالموت (قوله معطوف على أولم يروا الخ) اذا كان معطوفا على أولم يروا كان المعنى يرون ان الله يبدى الخلق ثم يعيده

على يدي (ان ذلك) الاشارة الى الاعادة أو الى ما ذكر من الامرين (على الله يسير) اذ لا يقتقر في فعله الى شيء (قل سيروا في الارض) حكاية كلام الله لبراهيم أو محمد عليهما الصلاة والسلام (فانظروا كيف بدأ الخلق) على اختلاف الاجناس والاحوال (ثم الله ينشئ النشأة الآخرة) بعد النشأة الاولى التي هي الابداء فانه والاعادة نشأتان من حيث ان كلا اختراع واخراج من العدم والافصاح باسم الله مع ايقاعه مبتدأ بعد اضماره في بدأ والقياس الاقتصار عليه للدلالة على أن المقصود بيان الاعادة وأن من عرف بالقدرة على الابداء ينبغي أن يحكم له بالقدرة على الاعادة لانهما أهون والكلام في العطف مامر وقرئ النشأة كالآفة (ان الله على كل شيء قدير) لان قدرته لذاته ونسبته ذاته الى كل الممكنات على سواء فيقدر على النشأة الاخرى كما قدر على النشأة الاولى (يعذب من يشاء) تعذيبه (ويرحم من يشاء) رحمة (واليه تفلبون) تردون (وما أتمم بحجزين) ربكم عن ادراككم (في الارض ولا في السماء) ان فررتم من قضائه بالتواري في الارض أو الهبوط في مهاويرها والتحصن في السماء أو القلاع الذاهبة فيها وقيل ولا من في السماء كقول حسان

أمن يهجر رسول الله منكم * ويمدحه وينصره سواء

(وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) يحرسكم عن بلاء يظهر من الارض أو ينزل من السماء ويدفعه عنكم (والذين كفروا بآيات الله) بدلائل وحدانيته أو بكتبه (ولقائه) بالبعث (أو لئلك يشعرون من رجلي) أي يياسون منها يوم القيامة فعبر عنه بالماضى للتحقق والمبالغة أو أيسوا في الدنيا لانكار البعث والخزاء (وأولئك لهم عذاب أليم) بكفرهم (فما كان جواب قومه) قوم ابراهيم له وقرئ بالرفع على أنه الاسم والخبر (الأن قالوا اقتلوه أو حرّوه) وكان ذلك قول بعضهم لكن لما قيل فيهم ورضى به الباقون أسند الى كلهم (فأجابه الله من النار) أي فقد فوه في النار فأجابه الله منها بأن جعلها عليه بردا وسلاما (ان في ذلك) في إجابته منها (آيات) هي حفظه من أذى النار وإيجادها مع عظمتها في زمان يسير وأشياء روض مكاسها (لقوم يؤمنون) لانهم المنتفعون بالتفحص عنها والتأمل فيها (وقال إنما اتخذتم من دون الله آياتنا مودة بينكم في الحياة الدنيا) أي لتتوادوا بينكم وتتواصلوا لاجتماعكم على عبادتها وتأتي مفعولي اتخذتم محذوف ويجوز أن تكون مودة المفعول الثاني بتقدير مضاف أي اتخذتم وأنا سبب المودة بينكم أو بتأويلها بالمودودة وقرأها نافع وابن عامر وأبو بكر منونة ناصبة بينكم والوجه ماسبق وابن كثير وأبو عمرو والكسائي ورويس مرفوعة مضافة على انها خبر مبتدأ محذوف أي هي مودودة أو سبب مودة بينكم والجملة صفة وأنا وأخبر ان على أن مامصدرية أو موصولة والعائد محذوف وهو المفعول الاول وقرئت مرفوعة منونة ومضافة بفتح بينكم كما قرئ لقد تقطع بينكم وقرئ أنا مودة بينكم (ثم يوم القيمة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا) أي يقوم التساكر والتلاعن بينكم أو بينكم وبين الاوثان على تغليب المخاطبين كقوله تعالى ويكونون عليهم ضدا (وما أراكم النار وما لكم من ناصرين) يخلصونكم منها (فآمن له لوط) هو ابن أخيه وأول من آمن به وقيل انه آمن به حين رأى النار لم تحرقه (وقال اني مهاجر) من قومي (الى ربني) الى حيث أمرني (انه هو العزيز) الذي يمنعني من أعدائي (الحكيم) الذي لا يأمرني الا بما فيه صلاحي روى أنه هاجر من كوثي من سواد الكوفة مع لوط وامرأته سارة ابنة عمه الى حران ثم منها الى الشام فنزل فلسطين ونزل لوط سدوم (ووهبنا له اسحق ويعقوب) ولدا ونافلة حين أيس من الولادة من عجوز عاقر ولذلك لم يذكر اسم عيل (وجعلنا في ذريته النبوة) فكثر منهم الائمة (والكتاب) يريد به المجلس ليتناول الكتب الاربعة (وآتيناه أجره) على هجرته التينا

(قوله والكلام في العطف مامر) يعني هو معطوف على سيروا وانظر والاعلى كيف بدأ الخلق لان الرؤية غير واقعة على الاعادة ويجوز أن يؤول انشاء النشأة بالانشاء في كل سنة مثل ما كان في السنة السابقة فان قلت لزم عطف الاخبار على الانشاء قلت هذا وعكسه جائز في الجمل التي لها محل من الاعراب مثل ما وقع تحت القول مثل قال زيد نودي للصلاة وصل في المسجد نص عليه الزمخشري في سورة نوح

(في الدنيا) باعطاء الولد في غير أوانه والذرية الطيبة واستمرار النبوة فيهم وانتماء أهل الملل اليه والثناء والصلاة عليه الى آخر الدهر (وانه في الآخرة لمن الصالحين) نفى عداد الكاملين في الصلاح (ولوطا) عطف على ابراهيم أو على ما عطف عليه (اذ قال لقومه أتتكم لتأتون الفاحشة) الفعلة البالغة في القبح وقرأ الحرميان وابن عامر وحفص بهمزة مكسورة على الخبر والباقيون على الاستفهام وأجمعوا على الاستفهام في الثاني (ما سبقكم بهما من أحد من العالمين) استئناف مقرر لفاحشتها من حيث انها مما أشمأزت منه الطباع وتحاشت عنه النفوس حتى أقدموا عليها لخبث طبيعتهم (أتتكم لتأتون الرجال وتقطعون السبيل) وتعرضون للسبالة بالقتل وأخذ المال أو بالفاحشة حتى انقطعت الطرق أو تقطعون سبيل النسل بالاعراض عن الحرث واتباع ما ليس بحرث (وتأتون في ناديك) في مجالسكم الغاصية بأهلها ولا يقال النادي الالما فيه أهله (المنكر) كالجماع والضراط وحل الأزار وغيرهما من القبائح عدم مبالاة بها وقيل الخذف ورمي البنادق (فما كان جواب قومه الا أن قالوا اتتنا بعذاب الله ان كنت من الصادقين) في استقباح ذلك أو في دعوى النبوة المفهومة من التوبيخ (قال رب انصرني) بانزال العذاب (على القوم المفسدين) بابتداع الفاحشة وسنها فيمن بعدهم وصفهم بذلك مبالغة في استنزال العذاب واشعارا بانهم أحقاء بأن يحمل لهم العذاب (ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى) بالبشارة بالولد والنافلة (قالوا انامهلكوا أهل هذه القرية) قرية سدوم والاضافة لفظية لان المعنى على الاستقبال (ان أهلها كانوا ظالمين) تعليل لاهلاكهم لهم باصرارهم وتماديهم في ظلمهم الذي هو الكفر وأنواع المعاصي (قال ان فيها لوطا) اعتراض عليهم بأن فيها من لم يظلم أو معارضة لما وجب بالمانع وهو كون النبي بين أظهرهم (قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجينه وأهله) تسليم لقوله مع ادعاء من يدعي له بأنهم ما كانوا غافلين عنه وجواب عنه بتخصيص الأهل بمن عداه وأهله أو تأقبت الأهلاك باخراجهم منها وفيه تأخير للبيان عن الخطاب (الامرأته كانت من الغابرين) الباقيين في العذاب أو القرية (ولما أن جاءت رسلنا لوطا ساء لهم) جاءته المساءة والغم بسببهم مخافة أن يقصدهم قومه بسوء وأن صلة لثأ كيد الفعلين واتصالهما (وضاق بهم ذرعا) وضاق بشأهم وتديراً منهم ذرعه أي طاقته كقوهم ضاقت يده وبازائه ربح ذرعه بكذا اذا كان مطيقا له وذلك لان طول ذراع ينال ما لا يناله قصير الذراع (وقالوا) لما رأوا فيه أثر الضجرة (لأنخف ولا نخزن) على تمكثهم منا (انامنجوك وأهلك الامرأته) كانت من الغابرين) وقرأ حجة والكسائي ويعقوب لننجينه ومنجوك بالتخفيف ووافقهم أبو بكر وابن كثير في الثاني وموضع الكاف الجر على المختار ونصب أهلك باضمار فعل أو بالعطف على محلها باعتبار الاصل (انا منزلون على أهل هذه القرية رجلا من السماء) عذابا منها سمي بذلك لانه يخلق المعذب من قوهم ارتجز اذا ارتجس أي اضطرب وقرأ ابن عامر منزلون بالتشديد (بما كانوا يفسقون) بسبب فسقهم (ولقد تركنا منها آية بينة) هي حكايتها الشائعة أو آثار الديار الخربة وقيل الحجارة المطرقة فاما كانت باقية بعد وقيل ببقية أنهارها المسودة (لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم في الاستبصار والاعتبار وهو متعلق بتركنا أو آية (والى مدين أخاهم شعيبا فقال يا قوم اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر) وافعلوا ما ترجون به ثوابه فأقيم المسبب مقام السبب وقيل انه من الرجاء بمعنى الخوف (ولا تعشوا في الارض مفسدين فكذبوه فأخذتهم الرجفة) الزلزلة الشديدة وقيل صيحة جبريل لان القلوب ترجف لها (فأصبحو في ديارهم) في بلدتهم أو دورهم ولم يجمع لأن اللبس (جاثمين) باركين على الركب ميتين (وعادوا نمودا) منصوبان باضمار اذ كر أو فعل دل عليه ما قبله

(قوله بتخصيص الأهل)
أي الأهل المذكور في قوله
انامهلكوا أهل هذه
القرية وفيه تأخير
البيان لان قولهم نحن
أعلم بمن فيها لننجينه
وأهله بيان لقوله انامهلكوا
أهل هذه القرية (قوله
واتصالهما) أي ترتب
أحدهما على الآخر (قوله
باعتبار الاصل) لانه في
الاصل مفعول منجون اذ
الاصل منجونك فلما
أضيف سقط النون

مثل أهلكتنا وقرأ جزء وحفص ويعقوب وثمود غير منصرف على تأويل القبيلة (وقد تبين لكم من مساكنهم) أي تبين لكم بعض مساكنهم وأهلاهم من جهة مساكنهم إذا نظرت إليها عند مروركم بها (وزين لهم الشيطان أعمالهم) من الكفر والمعاصي (فصدّهم عن السبيل) السوي الذي بينه الرسل لهم (وكانوا مستبصرين) متمكنين من النظر والاستبصار ولما كنهم لم يفعلوا أو متبينين أن العذاب لاحق بهم بأخبار الرسل لهم ولكنهم لجوا حتى هلكوا (وقارون وفرعون وهامان) معطوف على عاداة تقديم قارون لشرف نسبه (ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا في الأرض وما كانوا سابقين) فأتين بل أدركهم أمر الله من سبق طال به إذا فاته (فكلا) من المذكورين (أخذنا بذنبه) عاقبناه بذنبه (فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا) ربحا عاصفا فيها حصباء أو ملكار ما هم بها كقوم لوط (ومنهم من أخذته الصيحة) كمدن وثمود (ومنهم من خسفنا به الأرض) كقارون (ومنهم من أغرقنا) كقوم نوح وفرعون وقومه (وما كان الله ليظلمهم) ليعاملهم معاملة الظالم فيعاقبهم بغير جرم إذ ليس ذلك من عادته عز وجل (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بالتعريض للعذاب (مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء) فيما اتخذه ومعتيدا ومتكلا (كمثل العنكبوت اتخذت بيتا) فيما نسجته في الوهن والخور بل ذاك أوهن فان لهذا حقيقة واستفادوا أمثالهم بالإضافة إلى الموحد كمثلها بالإضافة إلى رجل بني يتامن حجر وجص والعنكبوت يقع على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث والتأني فيه كثناء طاغوت ويجمع على عنا كيب وعنا كب وعكاب وعكبة وأعكب (وان أوهن البيوت لبنت العنكبوت) لايت أوهن وأقل وقاية للحرو والبرد منه (لو كانوا يعلمون) يرجعون إلى علم لعلوا أن هذا منلهم وأن دينهم أوهن من ذلك ويجوز أن يكون المراد ببيت العنكبوت دينهم سماه به تحقيقا للتمثيل فيكون المعنى وان أوهن ما يعتمد به في الدين دينهم (ان الله يعلم ما تدعون من دونه من شيء) على اضمار القول أي قل للكفرة ان الله يعلم وقرأ البصريان بالياء جلا على ما قبله وما استفهامية منصوبة بتدعون ويعلم معلقة عنها ومن للتبيين أو نافية ومن مزيدة وشئ مفعول تدعون أو مصدرية وشئ مصدر أو موصولة مفعول ليعلم ومفعول تدعون عاندها المحذوف والكلام على الآتين تجهيل لهم وتوكيد للمثل وعلى الأخيرين وعيد لهم (وهو العزيز الحكيم) تعليل على المعنيين فان من فرط الغباوة اشراك ما لا يعد شيأ بمن هذا شأنه وان الجاد بالإضافة إلى القادر القاهر على كل شئ البالغ في العلم واتقان الفعل الغاية كالمعصوم وأن من هذا وصفه قادر على مجازاتهم (وتلك الامثال) يعني هذا المثل ونظائره (نضر بها للناس) نقر بها بالمعاد من افهامهم (وما يعقلها) ولا يعقل حسننها وفائدتها (الا العالمون) الذين يتدبرون الاشياء على ما ينبغي وعنه صلى الله عليه وسلم انه تلا هذه الآية فقال العالم من عقل عن الله فعمل بطاعته واجتنب سخطه (خلق الله السموات والأرض بالحق) محقا غير قاصد به باطلا فان المقصود بالذات من خلقها افادة الخير والدلالة على ذاته وصفاته كما أشار إليه بقوله (ان في ذلك لآية للمؤمنين) لا هم المنتفعون به (اتل ما وحي اليك من الكتاب) نقر بالي الله تعالى بقرائه وتحفظ الالفاظ واستكشافا لمعانيه فان القارئ المتأمل قد ينكشف له بالتكرار ما لم ينكشف له أول ما قرع سمعه (وأقم الصلاة ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) ان تكون سببا لالتقاء عن المعاصي حال الاشتغال بها وغيرها من حيث انها تذكر الله وتورث النفس خشية منه روي أن فتى من الانصار كان يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات ولا يدع شيأ من الفواحش الا ارتكبه فوصف له عليه السلام فقال ان صلاته ستهاه فلم يلبث أن تاب (ولذ كرا لله أكبر) وللصلاة أكبر من سائر الطاعات وانما

(قوله فيما نسجته) من تمام طرف التشبيه وقوله في الوهن والخور وجه الشبه (قوله أو مثله بالإضافة إلى الموحد الخ) فيكون في طرف التشبيه محذوف (قوله تحقيقا للتمثيل) يعني لما مثل المشركين في اتخاذ البيت حقق التشبيه بان صرح بان دينهم كبيت العنكبوت في الوهن (قوله والكلام على الاولين) أي على أن تكون ما استفهامية أو نافية وقوله وعلى الأخيرين أي ان تكون مصدرية وموصولة (قوله لتعليل على المعنيين) أي على ان يكون المقصود من قوله ان الله يعلم التجهيل والوعيد

عبر عنها به للتعليل بأن اشتغالها على ذكره هو العمدية في كونها مفضلة على الحسنات ناهية عن السيئات
أولاد كرا لله اياكم رحمتها كبر من ذكركم اياه بطاعته (والله يعلم ماتصنعون) منه ومن سائر
الطاعات فيجازيكم به أحسن المجازاة (ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن) الا بالخصلة
التي هي أحسن كعارضه الخشونة باللين والغضب بالكظم والمشغبة بالنصح وقيل هو منسوخ
بآية السيف اذ لا مجادلة أشد منه وجوابه أنه آخر الدواء وقيل المراد به ذوو العهد منهم (الا الذين ظلموا
منهم) بالا فراط في الاعتداء والعناد أو بآيات الولد وقولهم يد الله مغلوله أو ببذل العهد ومنع الجزية
(وقولوا آمنا بالذي أنزل علينا وأنزل اليكم) هو من المجادلة بالتي هي أحسن وعن النبي صلى الله عليه
وسلم لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وبكتبه ورسله فان قالوا باطل لم تصدقوهم
وان قالوا حق لم تكذبوهم (والهنا والله لكم واحد ونحن له مسلمون) مطيعون له خاصة وفيه تعريض
بانخاذهم أخبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله (وكذلك) ومثل ذلك الانزال (أنزلنا اليك
الكتاب) وحيام صدقنا لك الكتاب الالهية وهو تحقيق لقوله (فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون
به) هم عبد الله بن سلام وأضرابه أو من تقدم عهد الرسول صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب
(ومن هؤلاء) ومن العرب وأهل مكة أو من في عهد الرسول من أهل الكتابين (من يؤمن به)
بالقرآن (وما يجحد بآياتنا) مع ظهورها وقيام الحجة عليها (الا الكافرون) الا المتوغلون في الكفر فان
جزمهم به ينههم عن التأمل فيما يفيد لهم صدقها لكونها معجزة بالاضافة الى الرسول صلى الله عليه
وسلم كما أشار اليه بقوله (وما كنت تتلون من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك) فان ظهور هذا الكتاب
الجامع لانواع العلوم الشرعية على أي لم يعرف بالقراءة والتعلم خارق للعادة وذكري المؤمنين زيادة
تصور المنفي ونفي للتجوز في الاسناد (اذ الارتاب المبطون) أي لو كنت ممن يخط ويقرأ لقالوا لعله
تعلمه أو ألتقطه من كتب الاولين الاقدمين وانما سماهم مبطلين لسفرتهم ولا ريبهم بانتفاء وجه واحد
من وجوه الإعجاز المتكاثرة وقيل لارتاب أهل الكتاب لوجدانهم نعتك على خلاف ما في كتبهم فيكون
ابطالهم باعتبار الواقع دون المقدر (بل هو) بل القرآن (آيات يبينات في صدور الذين أوتوا العلم)
يحفظونه لا يقدر أحد على تحريفه (وما يجحد بآياتنا الا الظالمون) المتوغلون في الظلم بالكبرية بعد
وضوح دلائل إعجازها حتى لم يعتدوا بها (وقالوا لولا أنزل عليه آية من ربه) مثل ناقة صالح وعصا
موسى ومائدة عيسى وقرآن نافع وابن عاصم والبصر يان وحفص آيات (قل انما الآيات عند الله) يسرها
كما يشاء لست أملكها فأتاكم بما تفرحونه (وانما أنا نذير مبين) ليس من شأنى الا الانذار واباتته
بما أعطيت من الآيات (أولم يكفهم) آية مغنية عما اقترحوه (أما أنزلنا عليك الكتاب يتلى
عليهم) تدوم تلاوته عليهم متعديين به فلا يزال معهم آية ثابتة لاتضمحل بخلاف سائر الآيات أو يتلى
عليهم يعي اليهود بتحقيق ما في أيديهم من نعتك ونعت دينك (ان في ذلك) الكتاب الذي هو آية
مستمرة وحجة مبينة (لرحمة) لنعمة عظيمة (وذكري لقوم يؤمنون) وتذكري لمن همه الايمان
دون التعتن وقيل ان أناسا من المسلمين أنوار رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتف كتب فيها بعض
ما يقول اليهود فقال كفى بها ضلالة قوم أن يرغبوا عما جاءهم به نذيرهم الى ما جاءهم به غير نذيرهم فنزلت (قل
كفى بالله بيني وبينكم شهيدا) بصدقى وقد صدقنى بالمعجزات أو بتبليغى ما أرسلت به اليكم ونصحتى
ومقابلتكم إياي بالكذب والتعتن (يعلم ما فى السموات والارض) فلا يخفى عليه حالى وحالكم
(والذين آمنوا بالباطل) وهو ما يعبد من دون الله (وكفروا بالله) منكم (أولئك هم
الخاسرون) في صفتهم حيث اشتروا الكفر بالايمان (ويستجولونك بالعذاب) بقولهم أمطر

(قوله ما تنفاه وجه واحد
الخ) يعنى ان ارتياهم في
أمر النبي صلى الله عليه وسلم
بسبب انتفاء وجه واحد
من وجوه إعجازه وهو كونه
أميا وظهور الكتاب
المعجز منه موجب لكونهم
مبطلين اذ لا وجه للارتياح
بسبب انتفاء وجه واحد
من وجوه الإعجاز ووجود
الوجوه الكثيرة منه (قوله
فيكون ابطالهم باعتبار
الواقع دون المقدر) يعنى
على هذا التقدير ابطالهم
باعتبار كونهم من أهل
الكتاب منكرين لرسالة
النبي صلى الله عليه وسلم
وكونهم من أهل الكتاب
أمر محقق لا مقدر بخلاف
الاحتمالين الاولين فان
انصافهم بالابطال على هذين
الاحتمالين باعتبار أمر
مقدر هو قولهم انه صلى الله
عليه وسلم أخذه من كتب
الاقدمين

(قوله واللام للعهد الخ)

أى لام الكافرين للعهد أو
للجنس (قوله وكان رفيق
ابراهيم ومحمد عليهما
السلام) ولعل رفاقته ايها
عليهما الصلاة والسلام
لانهما هاجرا من بلدهما
(قوله فيكون) متعلق بان
يقرأ لثنوينهم من الثواء لان
هذا الفعل متعد بمفعول
واحد (قوله وابهامه) أى
الضمير بهم لم يذ كر مرجه
فيكون المراد بالضمير
المذكور غير من يشاء
الذى ذكر وتوضيح
الكلام ههنا ان ابهامه
معطوف على وضع الضمير
أى على وضع الضمير موضع
من يشاء وابهام الضمير
لان ابهامه أن لا يكون
مرجه مذكور وانما جعل
الضمير المبهم موضع من
يشاء لان من يشاء أيضا
مبهم ويحتمل أن يقال ان
ابهامه مرفوع والمعنى ان
ابهامه لابهام من يشاء
(قوله عند مقالمهم) أى
عند قولهم الحمد لله لا يعلمون
منه ما يفهم عنه فانك
قصدت به ان كل الحمد له
وهو المعبود بالحق لا غير
والشركون لا يعلمون ذلك
(قوله أراد ان الفاء في فاذا
ركبوا للتعقيب) أى هم
بعد ان أشركوا اذ اركبوا
في الفلاك

علينا حجارة من السماء (ولولا أجل مسمى) لكل عذاب أو قوم (لجاءهم العذاب) عاجلا
(وليا بينهم بغتة) فجأة في الدنيا كوقعة بدر أو الآخرة عند نزول الموت بهم (وهم لا يشعرون) بآتيانه
(يستجولونك بالعذاب وان جهنم لمحيطة بالكافرين) ستحيط بهم يوم يأتيهم العذاب أو هي
كالمحيطة بهم الآن لاحاطة الكفر والمعاصي التي توجهوا بها بهم واللام للعهد على وضع الظاهر موضع
المضمر للدلالة على موجب الاحاطة أو للجنس فيكون استدلالا بحكم الجنس على حكمهم (يوم
يغشاهم العذاب) ظرف لمحيطه أو مقدر مثل كان كيت وكيت (من فوقهم ومن تحت أرجلهم)
من جميع جوانبهم (ويقول) الله أو بعض ملائكته بأمره لقراءة ابن كثير وابن عامر
والبصريين بالنون (ذوقوا ما كنتم تعملون) أى جزاءه (يا عبادي الذين آمنوا ان أرضي واسعة
فايأى فاعبدون) أى اذالم يسهل لكم العبادة في بلدة ولم تيسر لكم اظهار دينكم فهاجروا الى
حيث يمتنى لكم ذلك وعنه عليه الصلاة والسلام من فر بدينه من أرض الى أرض ولو
كان شبرا استوجب الجنة وكان رفيق ابراهيم ومحمد عليهما السلام والفاء جواب شرط محذوف
اذ المعنى ان أرضي واسعة ان لم تخلصوا العبادة الى في أرض فاخلصوها في غيرها (كل نفس ذائقة
الموت) تناله الاحالة (ثم الينا ترجعون) للجزاء ومن هذا عاقبته ينبغى أن يجتهد في الاستعداد له وقرأ
أبو بكر البلاء (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوأئهم) لنزلهم (من الجنة غرفا) عللى وقرأ
جزء والكسائي ثنوينهم أى لنقيهم من الثواء فيكون انتصاب غرفا لاجرائه مجرى لنزلهم أو
بنزع الخافض أو تشديه الظرف المؤقت بالمبهم (تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها نعم أجر العاملين)
وقرى فنعهم والمخصوص بالمدح محذوف دل عليه ما قبله (الذين صبروا) على اذية المشركين والهجرة
للبين الى غير ذلك من المحن والمشاق (وعلى ربهم يتوكلون) ولا يتوكلون الا على الله (وكأين من
دابة لاتحمل رزقها) لاتطيق حمله لضعفها ولا تدخره وانما تصبح ولا معيشة عندها (الله يرزقها واياكم)
ثم انها مع ضعفها وتوكلها واياكم مع قوتكم واجتهادكم سواء في أنه لا يرزقها واياكم الا الله لان رزق
الكل بأسباب هو المسبب لها وحده فلا تخافوا على معاشكم بالهجرة فانهم لما أمروا بالهجرة قال
بعضهم كيف تقدم بلدة ايس لنا فيها معيشة فزيلت (وهو السميع) لقولكم هذا (العليم) بضميركم
(ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض وسخر الشمس والقمر) المسؤول عنهم أهل مكة (ليقولن
الله) لما تقرر في العقول من وجوب انتهاء الممكنات الى واحد واجب الوجود (فانى يؤفكون)
يصرفون عن توحيد بعد اقرارهم بذلك (الله يسطر الرزق لمن يشاء من عباده وبقدره) يحتمل
أن يكون الموسع له والمضيق عليه واحدا على أن البسط والقبض على التعاقب وأن لا يكون على وضع
الضمير موضع من يشاء وابهامه لان من يشاء مبهم (ان الله بكل شئ عليم) يعلم مصالحهم ومفاسدهم
(ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحياه به الارض من بعد موتها ليقولن الله) معترفين بأنه الموجد
للممكنات بأسرها أصولها وفروعها ثم امهم بشركون به بعض مخلوقاته الذى لا يقدر على شئ من ذلك
(قل الحمد لله) على ما عصمك من مثل هذه الضلالة أو على تصديقك واطهار محبتك (بلأكثرهم
لا يعقلون) فيتناقضون حيث يقولون بأنه المبدئ لكل ما عداه ثم انهم يشركون به الصنم وقيل
لا يعقلون ما تريد بتحميدك عند مقالمهم (وما هذه الحيواة الدنيا) اشارة تحقير وكيف لا وهى لا وزن
عند الله جناح بعوضة (الاهو ولعب) الا كإلهي ويلعب به الصبيان يجتمعون عليه ويتهجون
به ساعة ثم يتفرقون متعبين (وان الدار الآخرة لهى الحيوان) لهى دار الحياة الحقيقية لا متنازع
طران الموت عليها أو هي ذاتها حياة للبالغة والحيوان مصدر عجي سمي به ذو الحياة وأصله حييان

فقلبت الياء الثانية واو او هو أبغ من الحياة لما في بناء فعلا من الحركة والاضطراب اللازم للحياة
ولذلك اختير عليها هـنا (لو كانوا يعلمون) لم يؤثر واعلمها الدنيا التي أصلها عدم الحياة والحياة فيها
عارضة سريعة الزوال (فاذا ركبوا في الفلك) متصل بمادل عليه شرح حالهم أي هم على ما وصفوا به
من الشرك فاذا ركبوا البحر (دعوا الله مخلصين له الدين) كائنين في صورة من أخلص دينه من
المؤمنين حيث لا يذكرون الا الله ولا يدعون سواه لعلمهم بانه لا يكشف الشدائد الا هو (فلما
بجأهم الى البر اذا هم يشركون) فاجؤا المعادة الى الشرك (ليكفروا بما آتيناهم) اللام فيه لام كي
أي يشركون ليكونوا كافرين بشركهم نعمة النجاة (وليتمتعوا) باجتماعهم على عبادة
الاصنام وتواديهم عليها ولام الامر على التهديد ويؤديده قراءة ابن كثير وحزرة والكسائي وقالون
عن نافع وليتمتعوا بالسكون (فسوف يعلمون) عاقبة ذلك حين يعاقبون (أولم يروا) يعني أهل
مكة (أنا جعلنا حرمنا آمنا) أي جعلنا بلدنا مصونا عن الهب والتعدى آمنا أهلنا عن القتل والسبي
(ويتخطف الناس من حوهم) يختلسون قتلًا وسبيًا اذ كانت العرب حوله في تغاور وتناهب (أفبالباطل
يؤمنون) أبعد هذه النعمة المكشوفة وغيرها مما لا يقدر عليه الا الله يؤمنون بالضم أو الشيطان
(وبنعمة الله يكفرون) حيث أشركوا به غيره وتقديم الصلوتين للاهتمام أو الاختصاص على طريق
المبالغة (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) بأن زعم أن له شريكا (أو كذب بالحق لما جاءه) يعني
الرسول أو الكتاب وفي لما تنسفيه لهم بأن لم يتوقفوا ولم يتأملوا قط حين جاءهم بل سارعوا الى
التكذيب أول ما سمعوه (أليس في جهنم مثوى للكافرين) تقر برثواهم كقوله

* أستم خير من ركب المطايا * أي ألا يستوجبون الثواب فيها وقد افتروا مثل هذا الكذب على
الله وكذبوا بالحق مثل هذا التكذيب أو لاجترأهم أي لم يعلموا أن في جهنم مثوى للكافرين
حتى اجترؤا مثل هذه الجراءة (والذين جاهدوا فينا) في حقنا واطلاق المجاهدة ليعم جهاد
الاعادي الطاهرة والباطنة بانواعه (لهدينهم سبلنا) سبل السير والينا الوصول الى جانبنا
أولم يدنهم هداية الى سبل الخير وتوفيقا لسلكها كقوله تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى
وفي الحديث من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم (وان الله لمع المحسنين) بالنصر والاعانة *
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة العنكبوت كان له من الاجر عشر حسنات
بعد كل المؤمنين والمؤمنين

﴿سورة الروم﴾

مكية الاقوله فسبحان الله الآية وآياتها ستون وتسع وخمسون آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم غلبت الروم في أدنى الارض) أرض العرب منهم لانها الارض المعهودة عندهم أو في أدنى أرضهم
من العرب واللام بدل من الاضافة (وهم من بعد غلبهم) من اضافة المصدر الى المفعول وقرئ غلبهم
وهولعة كالجلب والجلب (سيغلبون في بضع سنين) روى أن فارس غزوا الروم فوافوهم باذرع
وبصرى وقيل بالجزيرة وهي أدنى أرض الروم من الفرس فغلبوا عليهم وبلغ الخبر مكة ففرح
المشركون وشمتموا بالمسلمين وقالوا أنتم والنصارى أهل كتاب ونحن وفارس أميون وقد ظهر اخواتنا
على اخوانكم ولنظهرن عليكم فزلت فقال لهم أبو بكر لا يقرن الله أعينكم فوالله لتظهرن الروم
على فارس بعد بضع سنين فقال له أنى بن خلف كذبت اجعل بيننا جلا نأجبك عليه فناجبه على
عشر قلائص من كل واحد منهما وجعل الاجل ثلاث سنين فاخبر أبو بكر رضى الله عنه رسول الله

(قوله اللام فيه الخ) كاللام
في قوله ليكون لهم عدوا
وحزنا (قوله على طريق
المبالغة) لان ايمانهم ليس
مخصوصا بالباطل ولا كفرهم
مخصوصا بنعمة الله المذكورة
فانهم مؤمنون بوجود
الصانع وكافرون بالصفات
وبالرسول فليس الاختصاص
ههنا حقيقة بل على طريق
المبالغة والمقصود ان
ايمانهم بالباطل بمرتبة من
القوة وكذا كفرهم بنعمة
الله حيث توهم اهمها مختصان
بهما (قوله أي ألم يعلموا ان
في جهنم مثوى للكافرين
الخ) يعني اهم وان لم
يعتقدوا ان جهنم مثوى
للكافرين لكن لظهور
دلالته فهو في حكم ما اعتقدوه
لان ما حصل للشخص
بأدنى تأمل وتوجه فهو في
حكم الحاصل فتوبيخهم
بانهم علموا ان جهنم مثوى
للكافرين مع انهم اجترؤا
الجراءة المذكورة
﴿سورة الروم﴾

صلى الله عليه وسلم فقال البضع ما بين الثلاث الى التسع فزايده في الخطر وماده في الاجل فجعله
مائة قلوصل الى تسع سنين ومات أبى من جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قفوله من أحد
وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية فأخذ أبو بكر الخطر من ورثة أبى وجاء به الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال تصدق به واستدلت به الخنفية على جواز العود الفاسدة في دار الحرب وأجيب
بأنه كان قبل تحريم القمار والآية من دلائل النبوة لانها اخبار عن الغيب وقرئ غلبت بالفتح
وسيجلبون بالضم ومعناه أن الروم غلبوا على ريف الشام والمسلمون سيجلبونهم وفي السنة التاسعة
من نزوله غزاهم المسلمون وقتلوا بعض بلادهم وعلى هذا تكون اضافة الغلب الى الفاعل (لله الامر
من قبل ومن بعد) من قبل كونهم غالبين وهو وقت كونهم مغلوبين ومن بعد كونهم مغلوبين وهو
وقت كونهم غالبين أى له الامر حين غلبوا وحين يغلبون ليس شئ منهما الا بقضائه وقرئ من قبل
ومن بعد من غير تقدير مضاف اليه كأنه قيل قبلوا بعدا أى أولوا وآخرا (و يومئذ) ويوم تغلب
الروم (يفرح المؤمنون بنصر الله) من له كتاب على من لا كتاب له لم يفهم من انقلاب التفاضل
وظهور صدقهم فيما أخبروا به المشركين وغلبتهم في رهانهم وازدياد يقينهم وثباتهم في دينهم وقيل
بنصر الله المؤمنين باظهار صدقهم أو بان ولي بعض أعدائهم بعضا حتى تقانوا (ينصر من يشاء)
فينصره ولا تارة وهؤلاء أخرى (وهو العزيز الرحيم) ينتقم من عباده بالنصر عليهم تارة ويتفضل
عليهم بنصرهم أخرى (وعد الله) مصدر مؤكد لنفسه لان ما قبله في معنى الوعد (لا يخلف الله وعده)
لا تمنع الكذب عليه تعالى (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) وعده ولا صحة وعده لجهلهم وعدم
تفكيرهم (يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا) ما يشاهدونه منها والتمتع بزخارفها (وهم عن الآخرة)
التي هي غايتها والمقصود منها (هم غافلون) لا تنخطر ببالهم وهم الثانية تكرير للأولى أو مستدأ
وغافلون خبره والجملة خبر الأولى وهو على الوجهين مناد على تمكن غفلتهم عن الآخرة المحققة لمقتضى
الجملة المتقدمة المبدلة من قوله لا يعلمون تقرر الخصالهم تشبيهها لهم بالحيوانات المقصورة اذرا كهم من
الدنيا بعض ظاهرها فان من العلم بظاهرها معرفة حقائقها وصفاتها وخصائصها وأفعالها وأسبابها
وكيفية صدورها منها وكيفية التصرف فيها ولذلك نكر ظاهرا وأما باطنها فانهما مجاز الى الآخرة
ووصلة الى نيلها انموذج لأحوالها واشعار اباءه لافرق بين عدم العلم والعلم الذي يختص بظاهر الدنيا
(أولم يتفكروا في أنفسهم) أولم يحدثوا التفكر فيها أو أولم يتفكروا في أمم أنفسهم فانها أقرب اليهم
من غيرها ومرارا يحتل فيهم المستبصر ما يحتل له في الممكنات بأسرها ليتحقق لهم قدرة مبدعها على
اعادتها مثل قدرته على ابدائها (ما خلق الله السموات والارض وما بينهما الا بالحق) متعلق
بقول أو علم محذوف يدل عليه الكلام (وأجل مسمى) تنتهي عنده ولا تبقى بعده (وان كثير من
الناس بلقاء بهم) بلقاء جزائه عند انقضاء الاجل المسمى أوقيام الساعة (لكافرون) جاحدون
يحسبون أن الدنيا أبدية وأن الآخرة لا تكون (أولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين
من قبلهم) تقرر ليسيرهم في أقطار الارض ونظرهم في آثار المدبرين قبلهم (كانوا أشد منهم
قوة) كعادتهم و (وأناروا الارض) وقلبوا ووجهها لاستنباط المياه واستخراج المعادن وزرع البزور
وعبرها (وعمروها) وعمرها الارض (أكثر ما عمروها) من عمارة أهل مكة أياها فافهم أهل
وادعير ذى زرع لا تبسط لهم في غيرها وفيه تهكم مهم من حيث انهم مغترون بالدنيا معتخرون بها وهم
أضعف حالها اذ مدار أمرها على التبسط في البلاد والتسلط على العباد والتصرف في أقطار الارض
بانواع العمارة وهم ضعفاء ما يجئون الى دار لا نفع لها (وجاءتهم رسلهم بالبينات) بالمعجزات أو

(قوله تقريرا) علة الابدال
(قوله المحققة) بالجر صفة
الغفلة (قوله واشعارا)
عطف على تقريرا (قوله
ما يحتل لي له الخ) فان في
النفس انموذجا من كل شئ
ولذا قيل عالم الانفس يطابق
عالم الآفاق ولك ان تقول
اذا كان المراد الامر بالتفكير
في أمر ذاته فواجبه
ارتباط قوله ما خلق الله
السموات والارض الخ
بالامر المسند كور قلنا اذا
تفكر الشخص في شأن
نفسه علم انه خلق من نطفة
حاصلة من الغذاء الحاصل
من الاسباب السماوية
والارضية فاذا وصل الى
هذه المرتبة فمن تفكر
جزم بان الله خالق السموات
والارض ثم جزم بان خلقهما
ليس الا لما ذكر (قوله
متعلق بقول أو علم
محذوف) فيكون المعنى أولم
يتفكروا فيقولوا ما خلق
الله السموات الخ أو
يعلموا ما ذكر

(قوله ويجوز الخ) فيكون المعنى ثم كان عاقبة الذين اقرتوا الخطيئة الذي هو التكذيب بالآيات والاستهزاء بها العذاب الأبدى أو دخول جهنم أبداً ومثل ذلك (١٤٤) (قوله والسوأي بالالف) قال الزمخشري والسوأي بالف قبل الياء قال

صاحب التقریب هذا ليس مخصوصاً بخط المصحف بل هو القياس (قوله اخبار الخ) أي هذا الكلام إما خبر بمعنى الامر حتى يكون المعنى تسبحون الله تسبيحاً في هذه الاوقات أي سبحوه فيها أو دلالة الخ أي كلام دال على انه يقع التسبيح العقلي له تعالى والشهادة العقلية على استحقيقه الحمد فالمراد من الشهادة على تنزيهه هو دلالة الحوادث الكائنة في هذه الاوقات على تنزيهه دلالة عقلية والمعنى تسبح الله أي تسبيح وتنزيهه الشهادة على استحقيقه الحمد من حيث الدلالة العقلية في هذه الاوقات وزبدة الكلام انه اما أمر بتسبيح ذوى القبول له تسبيح التسبيح القولى وكذا الحمد القولى له أو كلام دال على انه يقع تسبيحه واستحقاقه الحمد بل جده بشهادة الحوادث كل منهما بالعقل أي بالدلالة العقلية (قوله في هذه الاوقات الخ) فان المساء وقت زوال النور الكامل المنتشر في جميع الآفاق في

الآيات الواضحات (فما كان الله ليظلمهم) ليفعل بهم ما تفعل الظلمة فيدمرهم من غير جرم ولا تذكير (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) حيث عملوا ما أدى الى تدميرهم (ثم كان عاقبة الذين أساؤا السوأي) أي ثم كان عاقبتهم العاقبة السوأي أو الخصلة السوأي فوضع الظاهر موضع الضمير للدلالة على ما اقتضى أن تكون تلك عاقبتهم وأنهم جاؤا بمثل أفعالهم والسوأي تأنيث الاسوأي كالحسنى أو مصدر كالشرى نعت به (أن كذبوا بآيات الله وكانوا يستهزئون) علة أو بدل أو عطف بيان للسوأي أو خبر كان والسوأي مصدر أساؤا أو مفعوله بمعنى ثم كان عاقبة الذين اقرتوا الخطيئة أن طبع الله على قلوبهم حتى كذبوا بآيات الله واستهزأوا بها ويجوز أن تكون السوأي صلة الفعل وأن كذبوا تابعها والخبر محذوف للابهام والتحويل وأن تكون أن مفسرة لان الاساءة اذا كانت مفسرة بالتكذيب والاستهزاء كانت متضمنة معنى القول وقرأ ابن عامر والكوفيون عاقبة بالنصب على أن الاسم السوأي وان كذبوا على الوجوه المذكورة (الله يبدؤ الخلق) ينشئهم (ثم يعيده) يعيدهم (ثم اليه ترجعون) للجزاء والعدول الى الخطاب للبالغة في المقصود وقرأ أبو بكر وأبو عمر وروح بالياء على الاصل (ويوم تقوم الساعة يبلس المجرمون) يسكتون متحيرين أي سين يقال ناظره فابلس اذا سكت وأيس من أن يحتج ومنه الناقة المبلال التي لا ترغو وقرئ بفتح اللام من أبلسه اذا أسكنه (ولم يكن لهم من شركائهم) ممن أشركوهم بالله (شفعاء) يجيرونهم من عذاب الله ويحييه بلفظ الماضي لتحقيقه (وكانوا يشركائهم كافرين) يكفرون بأهلهم حين يشؤا منهم وقيل كانوا في الدنيا كافرين بسببهم وكتب في المصحف شفعا وعلموا بنى اسرائيل بالواو وكذا السوأي بالالف اثباتا للهمزة على صورة الحرف الذي منه حركتها (ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون) أي المؤمنون والكافرون لقوله تعالى (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة) أرض ذات أزهار وأثمار (يجبرون) يسرون سروراتهم له وجوههم (وأما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة فأولئك في العذاب محضرون) مدخلون لا يغيبون عنه (فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض وعشيا وحين تظهرون) اخبار في معنى الامر تنزيه الله تعالى والثناء عليه في هذه الاوقات التي تظهر فيها قدرته وتتجدد فيها نعمته أو دلالة على أن ما يحدث فيها من الشواهد الناطقة بتهذه واستحقاقه الحمد من أهل السموات والارض وتخصيص التسبيح بالمساء والصباح لأن آثار القدرة والعظمة فيها أظهر وتخصيص الحمد بالعشى الذي هو آخر النهار من عشى العين اذا نقص نورها والظلمة التي هي وسطه لان تجدد النعم فيها أكثر ويجوز أن يكون عشيا معطوفا على حين تمسون وقوله وله الحمد في السموات والارض اعتراضا عن ابن عباس أن الآية جامعة للصوات الخمس تمسون صلاتا المغرب والعشاء وتصبحون صلاة الفجر وعشيا صلاة العصر وتظهرون صلاة الظهر ولذلك زعم الحسن أنها مدنية لانه كان يقول كان الواجب بمكة ركعتين في أي وقت اتفقنا وانما فرضت الخمس بالمدينة والأكثر على أنها فرضت بمكة وعنه عليه الصلاة والسلام من سره أن يكال له بالقفيز الا وفي فليقل فسبحان الله حين تمسون الآية وعنه عليه الصلاة والسلام من قال حين يصبح فسبحان الله حين تمسون الى قوله وكذلك تخرجون أدرك ما فاته في ليلته ومن قال حين يمسي أدرك ما فاته في يومه وقرئ حيناً تمسون وحيناً تصبحون أي تمسون فيه وتصبحون فيه (يخرج

الحي زمان يسير والنور في وقت انتشار النور فيها في زمان يسير أي صاوكذا وقت الظهر وقت وصول النور الى النهاية وفيه وفي وقت العصر حصلت النعم والمكاسب ولا يخفى ان آثار العظمة والقدرة في الصباح والمساء أكثر لان في الاول حصل النور المبسوط وفي الآخر حصلت الظلمة المنتشرة في زمان قليل ولما كان كذلك كان تعالى على كمال العظمة والقدرة منزها

الحى من الميت) كالانسان من النطفة والاطار من البيضة (ويخرج الميت من الحى) كالنطفة والبيضة أو يعقب الحياة الموت والعكس (ويحيى الارض) بالنبات (بعدها منها) يدها (وكذلك) ومثل ذلك الاخراج (نخرجون) من قبوركم فإنه أيضا تعقب الحياة الموت وقرأ جزء والكسائي بفتح التاء (ومن آياته أن خلقكم من تراب) أى فى أصل الانشاء لانه خلق أصلهم منه (ثم إذا أنتم بشر تنتشرون) ثم فاجأتهم وقت كونكم شرا منتشرين فى الارض (ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا) لان حواء خلقت من ضلع آدم وسائر النساء خلقن من نطف الرجال أو لانهن من جنسهم لانهن من جنس آخر (لتسكنوا اليها) لئلا يأتوا لقوا بها فان الجنسية علة للضم والاختلاف سبب للتناظر (وجعل بينكم) أى بين الرجال والنساء أو بين أفراد الجنس (مودة ورحمة) بواسطة الزواج حال السبق وغيره بخلاف سائر الحيوانات نظما لأمر المعاش أو بان تعيش الانسان متوقفا على التعارف والتعاون المحوج الى التواد والتراحم وقيل المودة كناية عن الجماع والرحمة عن الولد كقوله ورحمة منا (ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون) فيعلمون ما فى ذلك من الحكم (ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف ألسنتكم) لغاتكم بان علم كل صنف لغته وألهمه وضعها وأقدره عليها وأجنداس نطقكم وأشكاله فانك لا تكاد تسمع منطقتين متساويتين فى الكيفية (وألوانكم) بياض الجلد وسواده وتخطيطات الاعضاء وهياكلها وألوانها وحلاها بحيث وقع التمايز والتعارف حتى ان التوأمين مع توافق موادهما وأسبابهما والامور الملاقية لهما فى التخليق يتخفان فى شئ من ذلك لاحتمال (ان فى ذلك لآيات للعالمين) لا تكاد تخفى على عاقل من ملك أو انس أو جن وقرأ حفص بكسر اللام ويؤيده قوله وما يعقلها الا العالمون (ومن آياته منامكم بالليل والهار وابتغاكم من فضله) منامكم فى الزمانين لاستراحة القوى النفسانية وتقوى القوى الطبيعية وطلب معاشكم فيها أو منامكم بالليل وابتغاكم بالنهار فلف وضم بين الزمانين والفعلين بعاطفين اشعار بان كلا من الزمانين وان اختص باحدهما فهو صالح للآخر عند الحاجة ويؤيده سائر الآيات الواردة فيه (ان فى ذلك لآيات لقوم يسمعون) سماع تفهم واستبصار فان الحكمة فيه ظاهرة (ومن آياته ير بكم البرق) مقدر بان المصدرية كقوله

ألا يهزأ الزاجرى أحضر الوغى * وان أشهد اللذات هل أنت مخلدى

أو الفعل فيه منزل منزلة المصدر كقولهم نسمع بالمعدي خير من أن تراه أو صفة لمخدوف تقديره آية ير بكم بها البرق كقوله

فما الدهر الا ثارتان فيهما * أموت وأخرى أبتنى العيش أ كدح

(خوفا) من الصاعقة للسافر (وطمعا) فى الغيث للقيم ونصيبهما على العلة لفعل يلزم المذكور فان اراءتهم تستلزم رؤيتهم وأوله على تقدير مضاف نحو ارادة خوف وطمع أو تأويل الخوف والطمع بالاختاف والاطماع كقولك فعلته رغما للشيطان أو على الحال مثل كلمته شفاها (و ينزل من السماء ماء) وقرئ بالتشديد (فيحيى به الارض) بالنبات (بعدها منها) يدها (ان فى ذلك لآيات لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم فى استنباط أسبابها وكيفية تكوونها ليظهر لهم كمال قدرة الصانع وحكمته (ومن آياته أن تقوم السماء والارض بامرهم) قيامهما باقامته لهما وإرادته لقيامهما فى حيزيها المعينين من غير مقيم محسوس والتعبير بالامر للمبالغة فى كمال القدرة والغنى عن الآلة (ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا أنتم تخرجون) عطف على ان تقوم على تأويل مفرد كأنه قيل ومن آياته قيام السموات والارض

عن النقائص مناسب
التسبيح فى الوقتين
المذكورين (قوله بان
علم كل صنف لغته الخ) بان
علم كل صنف ألفاظ مخصوصة
وعلمه أيضا معانى مخصوصة
وان تلك اللفاظ موضوعة
لتلك المعانى وألهم كل صنف
ألفاظا مخصوصة موضوعة
للمعاني مخصوصة وأقدره
على استعمالها (قوله
لفظ) فيكون أصل التركيب
منامكم وابتغاكم بالليل
والهار حتى يكون نشر
بعد اللف والاشعار المذكور
باعتبار ان منامكم وان
اختص بالليل فهو يحتمل
أن يكون واردة على
الوقتين ففيه إشارة الى
صلاحية الوقتين للنم و كما
أن منامكم يحتمل أن يكون
متعلقا بهما كان الابتغاء
أيضا كذلك وعلى هذا
فالاولى ان يقال انما أخر
ابتغاكم للاشعار المذكور
(قوله ويؤيده) أى يؤيد
اللف واذشر الآيات الواردة
فى مواضع القرآن كقوله
جعل لكم الليل لتسكنوا
فيه والهار مبصرا

الموتى من القبور لأن ههنا قولاً مفيداً للامر بقيامها ولا كلام مفيد للامر بخروج الموتى فيكون المراد من يقول أى الموتى اخرجوا مجرد ارادة الخروج (قوله بالاضافة الى قدركم) فكانه قيل هو اهلون عليه على تقدير ان تكون قدرته كقدرتكم (قوله يصفه به ما فيهما دلالة ونطقاً) أى يصفه أى الله تعالى ما فيهما أى فى السموات والارض كمال القدرة والحكمة التامة وغيرهما من سائر الصفات ما وجد فى السموات والارض دلالة أى دلالة عقلية أو نطقاً أى دلالة لفظية (قوله تعالى تخافونهم) قال أبو البقاء هو حال من الضمير المستتر فى سواء أى فأنتم تساؤون خائفاً بعضكم (قوله غير ملتفت) هذا بصيغة الفاعل أى غير ملتفت الى شئ آخر وقوله أو ملتفت عنه بصيغة المفعول والاول حال عن الوجه والثانى عن الدين (قوله نصب على الاغراء أو المصدر) والمعنى على الاول ابتغوا فطرة الله وعلى الثانى فطرت فطرة الله (قوله لان الآية الخ) والمعنى فأقيم أنت ومن معك (قوله ير انها صورت الخ) متعلق بقوله لان الآية خطاب الخ أى الخطاب له ولهم لكن صدر بخطاب الرسول صلى الله عليه وسلم تعظيماً

بامرهم ثم خروجكم من القبور اذا دعاكم دعوة واحدة فيقول أى الموتى اخرجوا والمراد تشبيه سرعة ترتب حصول ذلك على تعلق ارادته بلا توقف واحتياج الى تجشم عمل بسرعة ترتب اجابة الداعى المطاع على دعائه ثم امال التراخي زمانه وألعظم ما فيه ومن الارض متعلق بدعا كقولك دعوة من أسفل الوادى فطلع الى لا يتخرجون لان ما بعد اذا لا يعمل فيما قبله واذا الثانية للمفاجأة ولذلك نابت مناب الفاء فى جواب الاولى (وله من فى السموات والارض كل له قاتنون) منقادون لفعله فهم لا يمتنعون عليه (وهو الذى يبدؤ الخ ثم يعيده) بعدهم اهلون عليه (وهو اهلون عليه) والاعادة أسهل عليه من الاصل بالاضافة الى قدركم والقياس على أصولكم والافهماء عليه سواء ولذلك قيل الهاء للخلق وقيل اهلون بمعنى هين وتذكير هو لا هون أو لان الاعادة بمعنى أن يعيد (وله المثل) الوصف المجيب الشأن كالقدرة العامة والحكمة التامة ومن فسر به بقول لاله الا الله أراد به الوصف بالوحدانية (الاعلى) الذى ليس لغيره ما يساويه أو يدانيه (فى السموات والارض) يصفه به ما فيهما دلالة ونطقاً (وهو العزيز) القادر الذى لا يجزعن ابداء ممكن واعادته (الحكيم) الذى يجرى الافعال على مقتضى حكمته (ضرب لكم مثلاً من انفسكم) منتزعا من احوالها التى هى أقرب الامور اليكم (هل لكم مما ملكت ايمانكم) من مما اليكم (من شركاء فيما رزقناكم) من الاموال وغيرها (فأنتم فيه سواء) فتكونون أنتم وهم فيه شرعاً يتصرفون فيه كتصرفكم مع أنهم بشر مثلكم وأما معارلة لكم ومن الاولى للابتداء والثانية للتبعيض والثالثة مزيدة لتأكيد الاستفهام الجارى مجرى النفي (تخافونهم) أن يستبدوا بتصرف فيه (تخيفتكم انفسكم) كما يخاف الاحرار بعضهم من بعض (كذلك) مثل ذلك التفصيل (نفسها آيات) نبينها فان التفصيل مما يكشف المعانى ويوضحها (لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم فى تدبر الامثال (بل اتبع الذين ظلموا) بالاشراك (أهواءهم بغير علم) جاهلين لا يفهمون شئ فان العالم اذا اتبع هواه بما رده علمه (فمن يهدى من أضل الله) فمن يقدر على هدايته (وما لهم من ناصرين) يخلصونهم من الضلالة ويحفظونهم عن آفاتهما (فأقم وجهك للدين حنيفاً) فقومه له غير ملتفت أو ملتفت عنه وهو تمثيل للاقبال والاستقامة عليه والاهتمام به (فطرة الله) خلقته نصب على الاغراء والمصدر لما دل عليه ما بعدها (التي فطر الناس عليها) خلقهم عليها وهى قبولهم الحق وتمسكهم من ادراكه أو ملة الاسلام فانهم لو خلوا وما خلقوا عليه أدى بهم اليها وقيل العهد المأخوذ من آدم وذريته (لا تبدل خلق الله) لا يقدر أحد أن يغيره أو ما ينبغى أن يغير (ذلك) اشارة الى الدين المأمور باقامة الوجه له أو الفطرة ان فسرت بالملة (الدين القيم) المستقيم الذى لا عوج فيه (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) استقامته لعدم تدبرهم (منبئين اليه) راجعين اليه من أبواب اذ ارجع مرة بعد أخرى وقيل منقطعين اليه من الباب وهو حال من الضمير فى الناصب المقدر لفطرة الله أو فى أقم لان الآية خطاب للرسول والامة لقوله (واتقوه وأقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين) غير أنها صدرت بخطاب الرسول صلى الله عليه وسلم تعظيماً (من الذين فرقوا دينهم) بدل من المشركين وتفرق يقمهم اختلافهم فيما يعبدونه على اختلاف أهوائهم وقرأ جزء والكسائى فاروقاً بمعنى تركوا دينهم الذى أمروا به (وكانوا شيعاً) فرقاً تشايح كل امامها الذى أضل دينها (كل حزب بما لديهم فرحون) مسرورون بظنابانه الحق ويجوز أن يجعل فرحون صفة كل على ان الحزب من الذين فرقوا (واذا مس الناس ضر) شدة (دعوا ربهم منبئين اليه) راجعين اليه من دعاء غيره (ثم اذا أداقهم منه رجة) خلاصاً من تلك الشدة (اذا فرق منهم ربهم يشركون) فاجأ فريق منهم بالاشراك بربهم الذى عافاهم (ليكفروا بما آتيناهم) اللام فيه للعاقبة وقيل

(قوله فيستدلون به الخ) أما كمال القدرة فباعتباره قادر على بسط الرزق وأما كمال الحكمة فباعتباره لو بسط للجميع لبغوا في الأرض كما قال تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض ولو ضيق على كلهم لم يظهر كمال القدرة (قوله غير مشعر به) اذ لم يعلم ان الحق هو النفقة ولا أنها بعض الحق المذكور في الآية (قوله بالقصر) (١٤٧) أي بقصر همزة التيم (قوله لتربوا) بضم

التاء (قوله أثبت له لوازم الالهية ونفاها عما اتخذوه شركاء) هذا النفي من تقديم ذكر الله وإبراده في الجلة الاسمية على ما هو رأي صاحب الكشف من أن مثل هذا التركيب يفسد التخصيص (قوله لوازم الالهية) فإنها تقتضي ان يخلق الخلق ليظهر كمال الخالق واذا خلق يجب الرزق عادة وأما الامانة فكونها من لوازم الالهية فباعتبار كمال القدرة أيضا أو بان يقال ان البعث بعد الموت والجزاء من جملة الكمال فهو من لوازمه فتكون الامانة أيضا لازما لان البعث لا يكون الا بعد الموت فتأمل (قوله يفيد ان شموع الحكم) فان الاولى للتبويض فتفيد ان ليس لبعض الشركاء أن يفعل ما فعله تعالى (قوله المنفي) وهو الفعل (قوله الموتان) بضم الميم موت يقع في الماشية (قوله أو يكسبهم الفساد) فيكون الفساد نفس المعصية (قوله واللام للعلة أو العاقبة) اذا كان الفساد عبارة عما ذكر

للأمر بمعنى التهديد لقوله (فتمتعوا) غير أنه اتفت فيه مبالغة وقرئ وليتمتعوا (فسوف تملعون) عاقبة تمتعكم وقرئ بالياء التحية على أن تمتعوا ماض (أم أنزلنا عليهم سلطانا) حجة وقيل ذا سلطان أي ملكا معه برهان (فهو يتكلم) تكلم دلالة كقوله كتابنا ينطق عليكم بالحق أردنطق (بما كانوا به يشركون) بأشراكهم ومحتجهم أو بالأمر الذي بسببه يشركون به في ألوهيته (واذا أذقنا الناس راحة) نعمة من صحة وسعة (فرحوا بها) بطروا بسببها (وان تصبهم سيئة) شدة (بما قدمت أيديهم) بشؤم معاصيهم (إذا هم ينفطون) فاجؤا القنوط من رجته وقرأ الكسائي وأبو عمرو بكسر النون (أو لم يروا أن الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) فما لهم لم يشكروا ولم يحتسبوا في السراء والضراء كاللؤمنين (ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) فيستدلون بها على كمال القدرة والحكمة (فأت ذا القرنين حقه) كصلة الرحم واحتج به الخفية على وجوب النفقة للمحارم وهو غير مشعر به (والمسكين وابن السبيل) ما وظف لهم من الزكاة والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لمن بسط له ولذلك رتب على ما قبله بالفاء (ذلك خير للذين يريدون وجه الله) ذاته أو جهته أي يقصدون بمعروفهم إياه خالصا وجهة التقرب إليه لاجهة أخرى (وأولئك هم المفلحون) حيث حصلوا بما بسط لهم النعيم المقيم (وما آتيتهم من ربا) زيادة محرمة في المعاملة أو عطية يتوقع بها مزيد مكافأة وقرأ ابن كثير بالقصر عنى ما جئتم به من اعطاء ربا (ليربوا في أموال الناس) ليزيدوا في أموالهم (فلا يرهبوا عند الله) فلا يزدوا عند الله ولا يبارك فيه وقرأ نافع ويعقوب لتربوا أي لتزيدوا أو لتصيروا ذوي ربا (وما آتيتهم من زكاة تريدون وجه الله) تبتغون به وجهه خالصا (فأولئك هم المضعفون) ذوو الاضعاف من الثواب ونظير المضعف المقوى والموسر لدى القوة واليسار أول الذين ضعفوا ثوابهم وأموالهم بركة الزكاة وقرئ بفتح العين وتغيره عن سنن المقاتلة عبارة ونظما للمبالغة والاتفات فيه للتعظيم كأنه خاطب به الملائكة وخواص الخلق تعريفا لحالهم أو للتعميم كأنه قال فمن فعل ذلك فأولئك هم المضعفون والراجع منه محذوف ان جعلت ماموصولة تقديره المضعفون به أو فؤتوه أولئك هم المضعفون (الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء) أثبت له لوازم الالهية ونفاها رأسا عما اتخذوه شركاء من الاصنام وغيرهم كدالانكار على ما دل عليه البرهان والعيان ووقع عليه الوفاق ثم استنتج من ذلك تفدسه عن أن يكون له شركاء فقال (سبحانه وتعالى عما يشركون) ويجوز أن تكون الكلمة الموصولة صفة والخبر هل من شركائكم والرباط من ذلكم لانه بمعنى من أفعاله ومن الاولى والثانية تفيد ان شموع الحكم في جنس الشركاء والافعال والثالثة مزيدة لتعميم المنفي وكل منها مستقلة بتأكيدها لتجيز الشركاء وقرأ حمزة والكسائي بالتاء (ظهر الفساد في البر والبحر) كالجذب والموتان وكثرة الحرق والفرق واخفاف الغاصة ومحق البركات وكثرة المضار والضلالة والظلم وقيل المراد بالبحر قرى السواحل وقرى والبحور (بما كسبت أيدي الناس) بشؤم معاصيهم أو بكسبهم إياه وقيل ظهر الفساد في البر بقتل قاييل أخاه وفي البحر بان جلندا ملك عمان كان يأخذ كل سفينة غصبا (ليذيقهم بعض الذي عملوا) بعض جزائه فان تمامه في الآخرة واللام للعلة أو للعاقبة وعن ابن كثير يعقوب لنذيقهم بالنون (لعلهم يرجعون) عما هم عليه (قل سيروا في

أولاً من الجذب وغيره مما يترتب على المعاصي كان اللام للعلة لان المعنى أظهر الله الفساد لما ذكرنا اذا كان المراد من الفساد نفس المعصية كان اللام للعاقبة اذ المعنى أظهر الناس المعاصي بكسبهم إياها للاداقة ولا يخفى ان باعث الناس على المعاصي ليس الا ذاقته المذكرة فتكون اللام للعاقبة

الارض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل) لتشهدوا مصداق ذلك وتتحققوا صدقه (كان
أكثرهم مشركين) استئناف للدلالة على أن سوء عاقبتهم كان لغشوا الشرك وغلبيتهم أركان
الشرك في أكثرهم ومادونه من المعاصي في قليل منهم (فأقم وجهك للدين القيم) البلوغ الاستقامة
(من قبل أن يأتي يوم لا مرد له) لا يقدر أن يردّه أحد وقوله (من الله) متعلق بيبأني ويجوز أن
يتعلق بمردلانه مصدر على معنى لا يردّه الله تعالى إرادته القديمة بمجيئه (يومئذ يصدعون) يتصدعون
أي يتفرون فرقة في الجنة وفريق في السعير كما قال (من كفر فعليه كفره) أي وباله وهو النار
المؤبدة (ومن عمل صالحا فلا نسفه يهدون) يسوون منزلا في الجنة وتقديس الظرف في الموضعين
للدلالة على الاختصاص (ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله) علة ليهدون وأليصدعون
والاقتصار على جزاء المؤمنين لا لشعار بأنه المقصود بالذات والاكتفاء على خوى قوله (أنه لا يحب
الكافرين) فإن فيه اثبات بغض لهم والمحبة للمؤمنين وتأكيد اختصاص الصلاح المفهوم من
ترك ضميرهم إلى التصريح بهم لتعليل له ومن فضله دال على أن الأمانة تفضل محض وتأويله بالعطاء
أو الزيادة على الثواب عدول عن الظاهر (ومن آياته أن يرسل الرياح) الشمال والصباب والجنوب
فأنهار رياح الرحمة وأمالدبور فرج العذاب ومنه قوله عليه الصلاة والسلام اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها
ريحا وقرأ ابن كثير وحزرة والكسائي الرجح على إرادة الجنس (مبشرات) بالمطر (وليذيقكم
من رحمته) يعني المنافع التابعة لها وقيل الخصب التابع لنزول المطر المسبب عنها والروح الذي هو
مع هبوبها والعطف على علة محذوفة دل عليها مبشرات أو عابها باعتبار المعنى أو على يرسل باضمار
فعل معلل دل عليه (ولتجرى الملك بأمره ولتبتغوا من فضله) يعني تجارة البحر (ولعلكم
تشكرون) ولتشكروا نعمة الله تعالى فيها (ولقد أرسلنا من قبلك رسلا إلى قومهم بخاؤهم بالبينات
فانتقمنا من الذين أجروا) بالتدمير (وكن حقا علينا نصر المؤمنين) اشعار بأن الانتقام لهم
واطهار لكرامتهم حيث جعلهم مستحقين على الله أن ينصرهم وعنه عليه الصلاة والسلام ما من
امرئ مسلم يرد عن عرض أخيه إلا كان حقا على الله أن يرد عنه نار جهنم ثم تلا ذلك وقديوقوف
على حقا على أنه متعلق بالانتقام (الله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا فيبسطه) متصلا بارة (في
السماء) في سمتها (كيف يشاء) سائرا أو واقفا مطبقا وغير مطبق من جانب دون جانب إلى غير ذلك
(ويجعله كسفا) قطعانارة أخرى وقرأ ابن عامر بالسكون على أنه مخفف أو جمع كسفة أو مصدر
وصف به (فترى الودق) المطر (يخرج من خلاله) في التارتين (فإذا أصاب به من يشاء من عباده)
يعني بلادهم وأراضيهم (إذا هم يستبشرون) لمجيء الخصب (وان كانوا من قبل أن ينزل عليهم)
المطر (من قبله) تكرر لئلا كيد والدلالة على تطاول عهدهم بالمطر واستحكام بأسهم وقيل الضمير
للمطر أو السحاب أو الرسال (المبلسين) لآيسين (فانظر إلى أثر الغيث من النبات
والاشجار وأنواع الثمار ولذلك جعه ابن عامر وحزرة والكسائي وحفص) كيف يحيي الارض
بعد موتها (وقرى بالثناء على اسناده إلى ضمير الرحمة (ان ذلك) يعني أن الذي قدر على احياء
الارض بعد موتها (لمحي الموتى) لقادر على احيائهم فانه احداث لثل ما كان في مواد أبدانهم من
اقوى الحيوانية كما أن احياء الارض احداث لثل ما كان فيها من القوى النباتية هذا ومن المحتمل
أن يكون من الكائنات الراهنة ما يكون من مواد ماتت وتبددت من جنسها في بعض الاعوام
السالفة (وهو على كل شيء قدير) لان نسبة قدرته إلى جميع الممكنات على سواء (ولئن أرسلنا
ريحا ففرا أو مصفرا) فقرأوا الأثر والزرع فانه مدلول عليه بما تقدم وقيل السحاب لانه اذا كان

(قوله أو على يرسل)
فيكون التقدير وتجري
الرياح لنذيقكم وهذا اذا
كان الدال هو قوله لتجري
او يكون التقدير يرسل
الرياح لنذيقكم وهذا اذا
كان الدال يرسل المقدم
ذكره وعبارته تحتل
الوجهين

مصفر الماطر واللام. وطئة للقسم دخلت على حرف الشرط وقوله (لطاوا من بعده يكفرون) جواب
سد مسد الجزاء ولذلك فسر بالاستقبال وهذه الآية ناعية على الكفار بقلة ثبوتهم وعدم تدبرهم
وسرعة تزلزلهم لعدم تفكيرهم وسوء رأيهم فان النظر السوي يقتضي أن يتوكلوا على الله ويلتجؤوا
اليه بالاستغفار اذا احتبس القطر عنهم ولا يأسوا من رحمة وأن يبادروا الى الشكر والاستدانة
بالطاعة اذا أصابهم برحمة ولم يفرطوا في الاستبشار وأن يصبروا على بلائه اذا ضرب زرعهم بالاصفرار
ولا يكفروا نعمه (فانك لاتسمع الموتى) وهم مثاهم بالسدوا عن الحق مشاعرهم (ولاتسمع الصم
الدعاء اذا لولوا مدبرين) قيد الحكم به ليكون أشد استحالة فإن الاصم لمقبل وان لم يسمع الكلام
يفطن منه بواسطة الحركات شيئا وقرأ ابن كثير بالياء مفتوحة ورفع الصم (وما أنت بهادي العمى
عن ضلالتهم) سباهم عميا فقد هم المقصود الحقيقي من الابصار أو لعمى قلوبهم وقرأ حجة وحده
تهدي العمى (ان تسمع الامن يؤمن بآياتنا) فان ايمانهم بدعوتهم الى تاتى اللفظ وتدبر المعنى ويجوز
أن يراد بالموثمن المشارف للايمان (فهم مسلمون) لما تأمرهم به (الله الذي خلقكم من ضعف) أى
ابتداءكم ضعفاء وجعل الضعف أساس أمركم كقوله خلق الانسان ضعيفا وخلقكم من أصل
ضعيف وهو النطفة (ثم جعل من بعد ضعف قوة) وذلك اذا بلغت الحلم وتعلق بآدابكم الروح (ثم
جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة) اذا أخذ منكم السن وفتح عاصم وحزمة الضاد في جميعها والضم
أقوى لقول ابن عمر رضى الله عنهم ما قرأتها على رسول الله صلى الله عليه وسلم من ضعف فأقرأني من
ضعف وهما غتان كال فقر والفقر والتنكير مع التكرير لان المتأخر ليس عين المتقدم (يخلق
ما يشاء) من ضعف وقوة وشيبة وشيبة (وهو العليم القدير) فان التريدي في الاحوال المختلفة مع
امكان غيره دليل العلم والقدرة (ويوم تقوم الساعة) القيامة سميت بها لانها تقوم في آخر ساعة من
ساعات الدنيا ولا نها تقع بغتة وصارت علمها بالغلبة كال كوكب للزهرة (يقسم المجرمون
ما لبثوا) في الدنيا وفي القبور وفيما بين فناء الدنيا والبعث وانقطاع عذابهم وفي الحديث ما بين فناء
الدنيا والبعث أربعون وهو محتمل للساعات والايام والاعوام (غير ساعة) استقوا مدة لبثهم اضافة
الى مدة عذابهم في الآخرة وأنسيما (كذلك) مثل ذلك الصرف عن الصدق والتحقيق (كانوا
يؤفكون) يصرفون في الدنيا (وقال الذين أوتوا العلم والايمان) من الملائكة والانس
(لقد لبثتم في كتاب الله) في علمه وأقضائه أو ما كتب لكم أى أوجبه أو اللوح أو القرآن وهو
قوله ومن وراءهم برزخ (الى يوم البعث) ردوا بذلك ما قالوه وحلفوا عليه (فهذا يوم البعث) الذى
أنكرتموه (واسكنكم كنتم لاتعلمون) أنه حق لتفريطكم في النظر والعاء لجواب شرط محذوف
تقديره ان كنتم منكرين البعث فهذا يومه أى فقد تبين بطلان انكاركم (فيومئذ لاتنفع
الذين ظلموا معذرتهم) وقرأ الكوفيون بالياء لان المعذرة بمعنى العذرا ولان تأنيها غير حقيقي
وقد فصل بينهما (ولاهم يستعجبون) لا يدعون الى ما يقتضى اعتبارهم أى ازالة اعتبارهم من التوبة
والطاعة كما دعوا اليه في الدنيا من قولهم استعجبني فلان فاعتبته أى استرضاني فأرضيته (ولقد
ضر نال الناس في هذا القرآن من كل مثل) ولقد وصفناهم فيه بانواع الصفات التى هي في الغرابة
كالامثال مثل صفة المبعوثين يوم القيامة فيما يقولون وما يقال لهم وما لا يكون لهم من الاتماع بالمعذرة
والاستعجاب أو بيناهم من كل مثل ينههم على التوحيد والبعث وصدق الرسول (ومن جنتهم بآية) من
آيات لقرآن (ليقولن الذين كفروا) من فرط عنادهم وقساوة قلوبهم (ان أتم) يعنون الرسول
والمؤمنين (المبطلون) من دون (كذلك) مثل ذلك اطبع (يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون)

(قوله القطر) بفتح القاف
وسكون الطاء المطر وهو جمع
قطرة (قوله تعالى ولا تسمع
الصم الدعاء الخ) فائدة قوله
هذا مع ما قال انك لاتسمع
الموتى ان الكفار لا يسمعون
الدعاء حقيقة فضلا عن أن
يفهموا حقيقة ما هو معنى
المسموع فعند اسماع الموتى
عبارة عن عدم وصول
فهم الكفار الى المقصود
من الالفاظ (قوله في الدنيا
الخ) فيسه أنه اذا كان
المراد من الساعة القيامة
التي تقوم في آخر ساعة من
ساعات الدنيا فبعد ما تأتى
القيامة كيف يقسم المجرمون
القسم المذكور فالاولى ان
يقال ان المراد من الساعة
البعث وهذا هو المناسب
لما سيحجى عن قوله وقال
الذين أوتوا العلم الآية (قوله
في علمه وأقضائه) أى على
ما قرر في علم الله وأقضائه
وهكذا التقديرات الاخر

لا يطلبون العلم ويعصرون على خرافات اعتقدوها فان الجهل المركب يمنع ادراك الحق ويوجب تكذيب الحق (فاصبر) على أذاهم (ان وعد الله) بنصرتك واطهار دينك على الدين كله (حق) لا بد من انجازه (ولا يستخفك) ولا يحملك على الخفة والقلق (الذين لا يوقنون) بتكذيبهم واذا هم فانهم شاكون ضالون لا يستبدع منهم ذلك وعن يعقوب بتخفيف النون وقرئ ولا يستحقنك أى لا يزغفك فيكونوا أحق بك من المؤمنين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الروم كان له من الاجر عشر حسنات بعدد كل ملك سبح الله بين السماء والارض وأدرك ما ضيع في يومه وليلته

﴿سورة لقمان مكية﴾

الآية وهي الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة فان وجوبهما بالمدينة وهو ضعيف لانه لا ينافي شرعتهما بمكة وقيل الاثنا من قوله ولوان ما في الارض من شجرة أقلام وهي أربع وثلاثون آية وقيل ثلاث وثلاثون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم تلك آيات الكتاب الحكيم) سبق بيانه في يونس (هدى ورجة للمحسنين) حالان من الآيات والعامل فيهما معنى الإشارة ورفعها مجزة على الخبر بعد الخبر أو الخبر لمحدوف (الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون) بيان لآحسانهم أو تخصيص هذه الثلاثة من شعبه لفضل اعتدادهما وتكرير الضمير للتوكيد ولما حيل بينه وبين خبره (أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون) لاستجماعهم العقيدة الحققة والعمل الصالح (ومن الناس من يشتري لهو الحديث) ما يلهمي عما يعنى كالأحاديث التي لأصل لها والاساطير التي لا اعتبار بها والمضاحك وفضول الكلام والاضافة بمعنى من وهي تنبيية ان أراد بالحديث المنكر وتبعية ان أراد به الاعم منه وقيل نزلت في النضر بن الحرث اشترى كتب الاعاجم وكان يحدث بها قريشا ويقول ان كان محمد يحدثكم بحديث عاد ونمو فانا أحدثكم بحديث رستم واسفنديار والا كاسرة وقيل كان يشتري القيان ويحملهن على معاشرته من أراد الاسلام ومنعه عنه (ليضل عن سبيل الله) دينه أو قراءة كتابه وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بفتح الياء بمعنى ليثبت على ضلاله ويزيد فيه (بغير علم) بحال ما يشتريه أو بالتجارة حيث استبدل اللهو بقراءة القرآن (ويتخذها هزوا) ويتخذ السدس سخرية وقد نصبه جزء والكسائي ويعقوب وحفص عطف على ليضل (أولئك لهم عذاب مهيئ) لاهانتهم الحق باستئثار الباطل عليه (واذا تلى عليه آياتناولى مستكبرا) متكبرا لا يعابها (كأن لم يسمعها) مشابها حاله من لم يسمعها (كأن في أذنيه وقرا) مشابها من في أذنيه نقل لا يقدر أن يسمع والاولى حال من المستكن في ولى أو في مستكبرا والثانية بدل منها أو حال من المستكن في لم يسمعها ويجوز أن يكونا استثنافين وقرأ نافع في أذنيه (فبشره بعذاب أليم) أعلمه بان العذاب يحق به لا محالة وذكرا البشارة على التهكم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم) أى لهم نعيم الجنات فعكس للبالغ (خالدين فيها) حال من الضمير في لهم أو من جنات النعيم والعامل ما تعلق به اللام (وعد الله حقا) مصدران مؤكدا ان الاول لنفسه والثاني لغيره لان قوله لهم جنات وعد وليس كل وعد حقا (وهو العزيز) الذي لا يغلبه شيء فيمنعه عن انجاز وعده ووعيدة (الحليم) الذي لا يفعل الا ما تستدعيه حكمته (خلق السموات بغير عمد ترونها) قد سبق في الرعد (وألقى في الارض رواسي) جبالا شواخ

﴿سورة لقمان﴾
(قوله فعكس للبالغ) لانه اذا كانت الجنات لهم كان فعيمها لهم أيضا لان ملك الجنة مستلزم ملك نعيمها بخلاف العكس

(أن تميدكم) كراهة أن تميدكم فإن تشابه أجزائها يقتضى تبدل أحيازها وأوضاعها لامتناع اختصاص كل منها لذاته أو لشيء من لوازمه بحيز ووضع معينين (و بث فيها من كل دابة وأنزلنا من السماء ماء فانبثنا فيها من كل زوج كريم) من كل صنف كثير المنفعة وكأنه استدل بذلك على عزته التي هي كمال القدرة وحكمته التي هي كمال العلم ومهد به قاعدة التوحيد وقررها بقوله (هذا خلق الله فأرزني ماذا خلق الذين من دونه) هذا الذي ذكر مخلوقه فماذا خلق آلهتكم حتى استحقوا مشاركته وماذا نصب بخلق أو ما مرتفع بالابتداء وخبره ذابصلته فارزني معاني عنه (بل الظالمون في ضلال مبين) اضرب عن نيكيتهم إلى التسجيل عليهم بالضلال الذي لا يخفى على ناظر ووضع الظاهر موضع الضمير للدلالة على أنهم ظالمون بأشرا كههم (ولقد آتينا لقمان الحكمة) يعني لقمان بن باعوراء من أولاد آزر ابن أخت أيوب أو خالته وعاش حتى أدرك داود عليه الصلاة والسلام وأخذ منه العلم وكان يفتي قبل مبعثه والجمهور على أنه كان حكيما ولم يكن نبيا والحكمة في عرف العلماء استكمال النفس الانسانية باقتباس العلوم النظرية واكتساب الملكة التامة على الأفعال الفاضلة على قدر طاقتها ومن حكمته أنه صحب داود شهورا وكان يسرد الدرع فلم يسأله عنها فلما أتمها لبسها وقال نعم لبوس الحرب أنت فقال الصمت حكم وقليل فاعله وأن داود عليه السلام قال له يوما كيف أصبحت فقال أصبحت في يدي غيري فتفكر داود فيه فصعق صعقة وأنه أمره بان يذبح شاة ويأتي باطيب ضفتين منها فأتى باللسان والقلب ثم بعد أيام أمره بان يأتي باخشب مضغتين منها فأتى بهما أيضا فسأله عن ذلك فقال هما أطيب شيء إذا طابا وأخشب شيء إذا خبثا (أن اشكر لله) لأن اشكر أو أي اشكر فإن ايتاء الحكمة في معنى القول (ومن يشكر فأنا يشكر لنفسه) لأن نفعه عائد اليها وهو دوام النعمة واستحقاق مزيدها (ومن كفر فإن الله غني) لا يحتاج إلى الشكر (جيد) حقيق بالجدوان لم يحمداً ومحمودينطق بحمده جميع مخلوقاته بالسان الحال (واذ قال لقمان لابنه) أنعم أو أشكروا أو ائمان (وهو بعظه يابني) تصغيرا شفاقا وقرأ ابن كثير هنا وفي يابني أقسم الصلاة باسمك كان الياء وحقق فيه ما وفي يابني انها ان تك بفتح الياء ومثله البرى في الأخير وقرأ الباقر في الثلاثة بكسر الياء (لا تشرك بالله) قيل كان كافرا فلم يزل به حتى أسلم ومن وقف على لا تشرك جعل بالله قسما (ان الشرك لظلم عظيم) لانه تسوية بين من لانهمة الامنه ومن لانهمة منه (ووصينا الانسان بوالديه جلته أمه وهما) ذات وهن أو تهن وهما (على وهن) أي تضعف ضعفا فوق ضعف فاعلمها لا تزال يتضاعف ضعفها والجملة في موضع الحال وقرئ بالتحرريك يقال وهن يهن وهنا وهن يوهن وهنا (وفصاله في عامين) وفطامه في انقضاء عامين وكانت ترضعه في تلك المدة وقرئ وفصاله في عامين وفيه دليل على أن أقصى مدة الرضاع حولان (أن اشكر لي ولوالديك) تفسير لوصينا أو علة له أو بدل من والديه بدل الاشتمال وذكر الجمل والفصال في البين اعتراض مؤكد للتوصية في حقها خصوصا ومن ثم قال عليه الصلاة والسلام لمن قال له من أبر أمك ثم أمك ثم أمك ثم قال بعد ذلك ثم أباك (إلى المصير) فأحاسبك على شكرك وكفرك (وان جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم) باستحقاقه الاشراك تقليدا لهما وقيل أراد بنبي العلم به نفيه (فلا تطعهما) في ذلك (وصاحبهما في الدنيا معروفا) صحابهما معروفا يرتضيه الشرع ويقتضيه الكرم (واتبع) في الدين (سبيل من أناب إلى) بالتوحيد والاخلاص في الطاعة (ثم إلى مرجعكم) مرجعك و مرجعها (فانتم كنتم تعملون) بأن أجازيك على إيمانك وأجازيهما على كفرهما والآيتان معترضان في تضاعيف وصية لقمان تأكيذا لما فيها من الهسي عن الشرك كأنه

قال وقد وصينا بمثل ما وصى به وذكر الوالدین للبالغة في ذلك فانهم ماع انهما تناولوا الباري في استحقاق
العظيم والطاعة لا يجوز أن يستحقاه في الاشرار فاطنك بغيرهما وزولهما في سعد بن أبي وقاص
وأمة مكنت لاسلامه ثلاثم تطعم فيها شياً ولذلك قيل من أناب اليه أبو بكر رضي الله عنه فانه أسلم
بدعوته (يا بني انما انك مثقال حبة من خردل) أي ان الخصلة من الاحسان أو الاساءة انك مثالا
في الصغر كحبة الخردل ورفع نافع مثقال على ان الهاء ضمير القصة وكان تامة وتأنيها لاضافة المثقال الى
الحبة كقول الشاعر * كما شرفت صدر القناة من الدم * أولان المراد به الحسنه أو السيئة
(فتكن في صخره أو في السموات أو في الارض) في أخفى مكان وأحرزه كجوف صخرة أو أعلاه
تكدب السموات وأسفله كمقع الارض وقرى بكسر الكاف من وكن الطائر اذا استقر في وكنته
(يأت بها الله) يحضرها فيحاسب عليها (ان الله لطيف) يصل عمله الى كل خفي (خبير) عالم بكمه
(يا بني أقم الصلوة) تكميلا لنفسك (وأمر بالمعروف وانه عن المسكر) تكميلا لغيرك (واصبر
على ما أصابك) من الشدة أندسيا في ذلك (ان ذلك) اشارة الى الصبر أو الى كل ما أمر به (من عزم
الامور) مما عزمه الله من الامور أي قطعه قطع ايجاب مصدر أطلق للمفعول ويجوز أن يكون
بمعنى الفاعل من قوله فاذا عزم الامر أي جد (ولا تصعرك للناس) لا تملهم عنهم ولا تولهم صفحة
وجهك كما يفعل المتكبرون من الصعر وهو أو الصيداء يعتري البعير فيأوى عنقه وقرأ نافع وأبو عمرو
وحجرة والكسائي ولا تصاعر وقرى ولا تصعر والكل واحد مثل علاه وأعلاه وعالاه (ولا تمش في
الارض مرحا) أي فرحاً مصدر وقع موقع الحال أي ترح مرحاً ولاجل المرح وهو البطر (ان الله لا يحب
كل مختال فخور) علة لله في وتأخير الفخور وهو مقابل للمصعرخه والمختال للماشي مرحا لتوافق
رؤس الآي (واقصد في مشيك) توسط فيه بين الديب والاسراع وعنه عليه الصلاة والسلام سرعة
المشي تذهب بهاء المؤمن وقول عائشة في عمر رضي الله عنهما كان اذا مشى أسرع فالمراد ما فوق ديب
التمات وقرى بقطع الهزمة من أقصد الراعي اذا سدده سهمه نحو الرمية (واغضض من صوتك)
وانقص منه واقصر (ان أنكر الاصوات) أوحشها (لصوت الجير) والجار مثل في الدم سيمانها
ولذلك يكى عنه فيقال طويل الاذنين وفي تمثيل الصوت المرتفع بصوته ثم اخراجه مخرج الاستعارة
مبالغة شديدة وتوحيد الصوت لان المراد تفضيل الجنس في التكبير دون الآحاد أولانه مصدر في
الاصل (ألم تروا أن الله سخر لكم ما في السموات) بأن جعله أسباباً لمحصوله لئلا تفعمكم (وما في الارض)
بأن مكنكم من الاتفاف به بوسط أو غير وسط (وأسبغ عليكم نعمة ظاهرة وباطنة) محسوسة
ومعقولة ما تعرفونه وما لا تعرفونه وقد مر شرح النعمة وتفصيلها في الفتحة وقرى وأصبغ بالابدال
وهو جار في كل سين اجتمع مع الغين أو الخاء أو القاف كصالح وصقرو قرأ نافع وأبو عمرو وحفص نعمة
بالجمع والاضافة (ومن الناس من يجادل في الله) في توحيد وصافته (بغير علم) مستفاد من دليل
(ولا هدى) راجع الى رسول (ولا كتاب منير) أنزل الله بل بالتقليد كما قال (واذا قيل لهم اتبعوا
ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا على آباءنا) وهو منزع صريح من التقليد في الاصول (أولو كان
الشیطان يدعوهم) يحتمل أن يكون الضمير لهم ولآبائهم (الى عذاب السعير) الى ما يؤل اليه من
التقليد والأشراك وجواب لو محذوف مثل لا تبعوه والاستفهام للانكار والتعجب (ومن يسلم
وجهه الى الله) بأن فوض أمره اليه وأقبل بشرائه عليه من أسلمت المتاع الى الزنون ويؤيده
القراء بالتشديد وحيث عدى باللام فلتضمن معنى الاخلاص (وهو محسن) في عمله (فقد استمسك
بالعروة الوثقى) تعلق بأوثق ما يتعلق به وهو تمثيل للمتوكل المشتغل بالطاعة عن أراد أن يترقى الى شاق

(قوله ويجوز أن يكون بمعنى
الفاعل) فيكون اطلاق
العزم عليه اسناداً مجازياً
لان العزم هو الأمر

(قوله وليس بمستفيض) فان قيل ظاهر العبارة أن قراءة ولا يحزنك بان يكون من باب الافعال ليس بمستفيض وفي الكشف ان الذي عليه الاستعمال المستفيض أخزنه ويجوز أن يكون بمعنى الفاعل فيدنهما اختلاف قلنا لعل مراد الكشف ان أخزن يستعمل في الماضي ويحزن بفتح الياء مستعمل في المستقبل (قوله لان المراد (١٥٣) تفصيل) قال في الكشف أريد تفصيل

الشجر ونعميمها شجرة شجرة حتى لا يبقى من جنس الشجر ولا واحدة الا برئت أقلاما أقول لا يخفى انه اذا كان المراد تفصيل الأحاد لا يناسب ما قاله أو لا من أن المعنى ولو ثبت كون الأشجار أقلاما بل المناسب أن يقال ولو ثبت كون كل شجرة أقلاما لتفصيل المبالغة (قوله والبحر يمد من بعده) المراد من البحر موضع الماء جعل بمنزلة الدواة وقوله من بعده معناه من بعد الماء أي من بعد فناءه قال بحر الاول بمعنى المكان وضمير بعده راجع الى البحر بمعنى نفس الماء ومعنى الكلام والبحر أي مكان الماء يمد من بعده فناء الماء الذي كان في ذلك المكان يعني لوفني ماء البحر الاعظم بسبب كتب كلمات الله وجعل سبعة أبحر مدادا وصبت في مكان الماء الاول بعد فناءه (قوله على انه مستأنف) لا يخفى ان جعله استثناء فوجب

جبل فتمسك بأوثق عرا الحبل المتدلى منه (والى الله عاقبة الامور) اذ السكل صائر اليه (ومن كفر فلا يحزنك كفره) فانه لا يضر ك في الدنيا والآخرة وقرى فلا يحزنك من أخزن وليس بمستفيض (الينا مرجعهم) في الدارين (فنبئهم بما عملوا) بالاهلاك والتعذيب (ان الله عليم بذات الصدور) فجاز عليه فضلا عما في الظاهر (نمتهم قليلا) تمتعاً وزماناً قليلاً فان ما يزل بالنسبة الى ما يدوم قليل (ثم نضطرهم الى عذاب غليظ) يشغل عليهم ثقل الاجرام الغلاظ أو يضم الى الاحراق الضغط (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله) لوضوح الدليل المانع من اسناد الخلق الى غيره بحيث اضطروا الى اذعانه (قل الحمد لله) على الزامهم والجاهلهم الى الاعتراف بما يوجب بطلان معتقدهم (بل أكثرهم لا يعلمون) أن ذلك يلزمهم (لله ما في السموات والارض) لا يستحق العبادة فيهما غيره (ان الله هو الغني) عن جد الخامدين (الحمد المستحق للحمد وان لم يحمد) ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام) ولو ثبت كون الأشجار أقلاماً وتوحيد شجرة لان المراد تفصيل الأحاد (والبحر يمد من بعده سبعة أبحر) والبحر المحيط بسعته مدادا ممدودا بسبعة أبحر فاغنى عن ذكر المداد يمده لانه من مد الدواة وأمدها ورفعها للعطف على محل أن ومعمولها و يمد حال أو لا ابتداء على انه مستأنف أو الواو للحال ونصبه البصريان بالعطف على اسم أن أو اضمار فعل يفسره يمده وقرى يمده ويمده بالياء والتاء (ما فدت كلمات الله) بكتبها بتلك الاقلام بذلك المداد ويا مرجع القلة للشعار بان ذلك لا يفي بالقليل فكيف بالكثير (ان الله عزيز) لا يجزئه شيء (حكيم) لا يخرج عن علمه وحكمته أمر والآية جواب لليهود سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم أو امرؤا وقد قرئ أن يسألوه عن قوله تعالى وما أوتيتم من العلم الا قليلا وقد أنزل التوراة وفيها علم كل شيء (ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة) الا خلقها وبعثها اذ لا يشغله شأن عن شأن لانه يكفي لوجود السكل تعلق ارادته الواجبة مع قدرته الذاتية كما قال انما أمر بالشئ اذا أردناه أن نقول له كن فيكون (ان الله سميع) يسمع كل مسموع (بصير) يبصر كل مبصر لا يشغله ادراك بعضها عن بعض فكذلك الخلق (ألم تر أن الله يوجل الليل في النهار ويوجل النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري) كل من النيران يجري في فلكه (الى أجل مسمى) الى منتهى معلوم الشمس الى آخر السنة والقمر الى آخر الشهر وقيل الى يوم القيامة والفرق بينه وبين قوله لاجل مسمى ان الاجل ههنا منتهى الجرى وثمة غرضه حقيقة أو مجازاً وكل المعنيين حاصل في الغايات (وان الله بما تعملون خبير) عالم بكنهه (ذلك) اشارة الى الذي ذكر من سعة العلم وشمول القدرة وعجائب الصنع واختصاص الباري بها (بان الله هو الحق) بسبب انه الثابت في ذاته الواجب من جميع جهاته أو الثابت لهيته (وأن ما تدعون من دونه الباطل) المعدوم في حد ذاته لانه لا يوجد ولا يتصف الا بجهله أو الباطل لهيته وقرأ البصريان والكوفيون غير أبي بكر بالياء (وأن الله هو العلي الكبير) مترفع على كل شئ ومتسلط عليه (ألم تر أن الله تجرى في البحر بنعمت الله) باحـ انه في تهيمته أسبابه وهو استشهاده آخر على باهر قدرته وكمال حكمته وشمول انعامه والباء للصلة

(٢٠ - (بيضاري) - رابع)

عدم كونه مربوطاً بالسابق واللاحق ولذا لم يذكره صاحب الكشف بل قال وعلى الابتداء والواو للحال (قوله والباء الخ) يعني أن الباء اامة متعلقة بتجرى كالباء في مررت فتكون الباء فيه للصلة أو متعلقة بمقدره هو حال مثل أن يقال التقدير تجري في البحر مقترناً بنعمة الله والأولى أن يقال ان الباء للسببية أو متعلقة بالحال المقدر

أوالحال وقرئ الفلك بالثقل وبنعمات الله بسكون العين وقد جوز في مثله الكسر والفتح
والسكون (ليرىكم من آياته) دلائله (ان في ذلك لآيات لكل صبار) على المشاق فيتعبد نفسه
بالتفكير في الآفاق والانفس (شكور) يعرف النعم ويتعرف مآخها أول المؤمنين فان الايمان
نصفان نصف صبر ونصف شكر (واذا غشيهم) علاهم وغطاهم (موج كالظلل) كما يظل من جبل
أو سحاب أو غيرهما وقرئ كالظلال جمع ظلة كتلة وقلال (دعوا الله مخلصين له الدين) لزوال
ما ينزع الفطرة من الهوى والتقليد بما دهاهم من الخوف الشديد (فلمسناهم الى البر فمنهم مقتصد)
مقيم على الطريق القصد الذي هو التوحيد ومتوسط في الكفر لا نزاجره بعض الانجار (وما يحجد
بايتنا الا كل ختار) غدار فانه نقض للعهد الفطري أو لما كان في البحر واختر أشد الغدر
(كفور) للنعم (يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوم لا يجزي والد عن ولده) لا يقضي عنه وقرئ
لا يجزي من أجزأ اذا أعنى والراجع الى الموصوف محذوف أي لا يجزي فيه (ولا مولود) عطف
على والد أو مبتدأ خبره (هو جازع عن والده شيئاً) وتغيير النظم للدلالة على أن المولود أولى بان لا
يجزي وقطع طمع من توقع من المؤمنين أن ينفع أباه الكافر في الآخرة (ان وعد الله) بالثواب
والعقاب (حق) لا يمكن خلفه (فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور) الشيطان بأن
يرجيكم التوبة والمغفرة فيجسركم على المعاصي (ان الله عنده علم الساعة) علم وقت قيامها الماروي
أن الحرث بن عمرو أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال متى قيام الساعة واني قد ألفت حباتي في
الارض فتي السماء تمطر وجل امرأتى أدكر أم أنثى وما أعمل غداً وأين أموت فبزلت وعنه عليه الصلاة
والسلام مفاتيح الغيب خمس وتلاه هذه الآية (وينزل الغيث) في ابائه المقدر له والمحل المعين له في علمه
وقرأ نافع وابن عامر وعاصم بالتشديد (ونعلم ما في الارحام) أدكر أم أنثى أم ناقص (وماتدرى
نفس ماذا تكسب غداً) من خير أو شرور بما تعزم على شيء وتفعل خلافه (وماتدرى نفس بأى
أرض تموت) كما لتدرى في أى وقت تموت روى أن ملك الموت مر على سليمان فجعل ينظر الى رجل
من جلسائه يديم النظر اليه فقال الرجل من هذا قال ملك الموت فقال كأنه يريدنى فرأى أن تحملى
وتلقينى بالهذه ففعل فقال الملك كان دوام نظرى اليه تهماً منه ادامرت أن أقبض روحه بالهذه وهو
عندك وإنما جعل العلم لله تعالى والدراية للعبد لان فيها معنى الحيلة فيشعر بالفرق بين العالمين ويدل
على أنه ان أعمل حيله وأنفذ فيها وسعته لم يعرف ما هو الحق به من كسبه وعاقبته فكيف بغيره مما لم
ينصب له دليل عليه وقرئ بآية أرض وشبه سببها بتأنيث كل في كثر من (ان الله عليم) بعلم
الاشياء كلها (خبر) يعلم بواطنها كما يعلم ظواهرها وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة لقمان كان
له لقمان رفيقاً يوم القيامة وأعطى من الحسنات عشر أعشار بعدد من عمل بالمعروف ونهى عن المنكر

﴿سورة السجدة مكية وآيها ثلاثون آية وقيل تسع وعشرون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم) ان جعل اسم السورة والقرآن فابتدأ خبره (تنزيل الكتاب) على أن التنزيل بمعنى المنزل وان
جعل تعديداً للحروف كان تنزيل خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ خبره (لاريب فيه) فيكون (من
رب العالمين) حالاً من الضمير في فيه لان المصدر لا يعمل فيما بعد الخبر ويجوز أن يكون خبراً ثانياً ولا ريب
فيه حال من الكتاب أو اعتراض والضمير في فيه لمضمون الجملة ويؤيده قوله (أم يقولون افتراه) فانه
انكار لكونه من رب العالمين وقوله (بل هو الحق من ربك) فانه تقرير له وبطم الكلام على هذا
أنه أشار الى المجازة ثم رتب عليه أن تنزله من رب العالمين وقر ذلك نفي الريب عنه ثم أضرب

(قوله وقطع طمع الخ) لان
شفقة والد الولد أقوى
فاذا لم يكن والد لا يجزي
عن ولده فالمولود أولى
والاولوية تستفاد من اراد
الجملة الاسمية

﴿سورة السجدة﴾

(قوله بمضمون الجملة)
وهو أن الكتاب من
عند الله أي لا ريب فيه
من عند الله (قوله على
هذا) أي على أن يكون
المقصود تعداد الحروف

عن ذلك الى ما يقولون فيه على خلاف ذلك انكار الله وتجهيلا منه فان أم منقطعة ثم أضرب عنه الى اثبات أنه الحق المنزل من الله وبين المقصود من تنزيله فقال (لتنذر قومًا ما أتاهم من نذير من قبلك) اذ كانوا أهل الفترة (لعلهم يهتدون) بإندارك إياهم (الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش) مريانه في الاعراف (مالكم من دونه من ولي ولا شفيع) مالكم اذا جاوزتم رضا الله أحد ينصركم ويشفع لكم أو مالكم سواء ولي ولا شفيع بل هو الذي يتولى مصالحكم وينصركم في مواطن نصركم على أن الشفيع متجاوز به للنصر فاذا خذلكم لم يبق لكم ولي ولا ناصر (أفلاتنكرون) مواعظ الله تعالى (يدبر الامر من السماء الى الارض) يدبر أمر الدنيا بأسباب سماوية كاللائكة وغيرها بازالة آثارها الى الارض (ثم يعرج اليه) ثم يصعد اليه ويثبت في علمه موجودا (في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون) في برهة من الزمان متطاولة يعني بذلك استطالة ما بين التدبير والوقوع وقيل يدبر الامر باظهاره في اللوح فينزل به الملك ثم يعرج اليه في زمان هو كالف سنة لان مسافة نزوله وعروجه مسيرة ألف سنة فان ما بين السماء والارض مسيرة خمسمائة سنة وقيل يقضى قضاء ألف سنة فينزل به الملك ثم يعرج بعد الالف لالف آخر وقيل يدبر الامر الى قيام الساعة ثم يعرج اليه الامر كله يوم القيامة وقيل يدبر المأمور به من الطاعات منزلًا من السماء الى الارض بالوحي ثم لا يعرج اليه خالصا كإيراضيه الا في مدة متطاولة لقله المخلصين والاعمال الخالص وقرئ يعرج ويعدون (ذلك عالم الغيب والشهادة) فيدبر أمرهما على وفق الحكمة (العزيز) الغالب على أمره (الرحيم) على العباد في تدبيره وفيه إيماء بأنه يراعي المصالح تفضلا واحسانا (الذي أحسن كل شيء خلقه) خلقه موفرا عليه ما يستعمله ويليق به على وفق الحكمة والمصلحة وخلقه بدل من كل بدل الاشتمال وقل علم كيف يخلق من قوهم قيمة المرء ما يحسنه أي يحسن معرفته وخلقه مفعول ثان وقرأ نافع والكوفيون بفتح اللام على الوصف فالشيء على الاول مخصوص بمنفصل وعلى الثاني بمتصل (وبدأ خلق الانسان) يعني آدم (من طين ثم جعل نسله) ذريته سميت بذلك لانها تنسل منه أي تنفصل (من سلالة من ماء مهين) ممتن (ثم سواه) قومه بتصوير أعضائه على ما ينبغي (ونفخ فيه من روحه) أضافه الى نفسه تشرىفًا له وأشعارا بأنه خلق عجيب وأن له شأنًا له مناسبة مما الى الحضرة الربوبية ولا جله قيل من عرف نفسه فقد عرف ربه (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) خصوصًا لتسمعوا وتبصروا وتعلموا (قليلًا ما تشكرون) تشكرون شكرًا قليلًا (وقالوا أنكضلنا في الارض) أي صرنا نراها مخلوطا بتراب الارض لا يتميز منه أو غبن فيها وقرئ ضلنا بالسكر من ضل يضل وصلنا من صل اللحم اذا أنتن وقرأ ابن عامر اذا على الخبر والعامل فيه ما دل عليه (أنا لفي خلق جديد) وهو نبث أو يجد دخلنا وقرأ نافع والكسائي ويعقوب أنا على الخبر والقائل أبي بن خلف واسناده الى جميعهم لرضاهم به (بل هم بلقاعهم) بالبعث أو بتلق ملك الموت وما بعده (كافرون) جاحدون (قرئ توفاكم) يستوفى نفوسكم لا تترك منها شيئًا ولا يبق منكم أحدا والتبعل والاستفعال يلتقيان كثيرا كتنقيته واستقصيته وتبجلته واستجلبته (ملك الموت الذي وكل بكم) بقبض أرواحكم واحصاء آجالكم (ثم الى ربكم ترجعون) للحساب والجزاء (ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم) من الحياء والخزي (ربنا) قائلين ربنا (أبصرنا) ما وعدتنا (وسمعنا) منك تصديق رسلك (فارجعنا) الى الدنيا (نعمل صالحا انما وقفون) اذ لم يبق لنا شك بما شاهدنا وجواب لو محذوف تقديره رأيت أمرًا فظيعا ويجوز أن تكون التمنى والمضي فيها وفي اذ لان الثابت في علم الله بمنزلة الواقع ولا يقدر لترى مفعول لان المعنى لو يكون منك رؤية في هذا الوقت

(قوله فالشيء على الاول
الح) يعني لا بد من تخصيص
الشيء المذكور فان الواجب
تعالى شيء ولا يدخل تحت
الحكم المذكور فاما أن
يختص بمنفصل أي شيء
غير مذكور والمعنى كل شيء
مخلوق أو بمنفصل أي
مذكور وهو خلقه الذي
صفته (قوله على الخبر)
أي بحسب الظاهر والا
فهو في الحقيقة انكار
(قوله للتمني) ويكون
التمنى من رسول الله صلى
الله عليه وسلم كما كان
الترجي له في قوله لعلهم
يهتدون

أرى يقدر ما دل عليه صلاة اذ والخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد (ولو شئت لآتيننا كل نفس هداها) ما تهتدى به الى الايمان والعمل الصالح بالتوفيق له (ولكن حق القول مني) ثبت قضائي وسبق وعيدي وهو (لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) وذلك تصريح بعدم ايمانهم لعدم المشيئة المسبب عن سبق الحكم بانهم من أهل النار ولا يدفعه جعل ذوق العذاب مسببا عن نسيانهم العاقبة وعدم تفكيرهم فيها بقوله (فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا) فانه من الوسائط والاسباب المقتضية له (انا نسيناكم) تركناكم من الرحمة وفي العذاب ترك المنسى وفي اسئله افه و بناء الفعل على ان اسمها تشديد في الانتقام منهم (وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون) كرر الامر للتأكيد ولما نيط به من التصريح بمفعوله وتعليقه بافعالهم السيئة من التكذيب والمعاصي كما علله بتركهم تدبر أمر العاقبة والتفكير فيها دلالة على ان كلامهم ما يقتضي ذلك (انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا بها) وعظوا بها (خروا سجدا) خوفا من عذاب الله (وسبحوا) نزوه عما لا يليق به كالعجز عن البعث (بحمد ربهم) حامدين له لشكره على ما وفقهم للاسلام وآتاهم الهدى (وهم لا يستكبرون) عن الايمان والطاعة كما يفعل من يصرم مستكبرا (تتجافى جنوبهم) ترتفع وتنحجى (عن المضاجع) الفراش ومواضع النوم (يدعون ربهم) داعين اياه (خوفا) من سخطه (وطمعا) في رحمة وعن النبي صلى الله عليه وسلم في تفسيرها قيام العبد من الليل وعنه عليه الصلاة والسلام اذا جمع الله الاولين والآخرين في صعيد واحد جاء مناد ينادي بصوت يسمع الخلاق كلهم سيعلم أهل الجمع اليوم من أولي بالسكرم ثم يرجع فينادي ليمه الذين كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل ثم يرجع فينادي ليقم الذين كانوا يحمدون الله في السراء والضراء فيقومون وهم قليل فيسرحون جميعا الى الجنة ثم يحاسب سائر الناس و قيل كان أمان من الصحابة يصلون من المغرب الى العشاء فنزلت فيهم (وعمارزقناهم بنفقون) في وجوه الخير (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم) لملك مقرب ولا نبي مرسل (من قرأ عين) مما قر به عيونهم وعنه عليه الصلاة والسلام يقول الله أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بله ما أعلمهم عليه اقرؤا ان شئتم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم وقرأ أجزاء ويعقوب أخفى لهم على أنه مضارع أخفيت وقرى تخفى وأخفى والفاعل للكل هو الله وقرأت أعين لاختلاف أنواعها والعلم بمعنى المعرفة وماموصولة أو استفهامية معلقة عنها الفعل (جزاء بما كانوا يعملون) أي جز واجزاء وأخفى للجزاء فان اخفاءه لعلو شأنه وقيل هذا القوم أخفوا أعمالهم فأخفى الله ثوابهم (أفمن كان مؤمنا مكن كان فاسقا) خارجا عن الايمان (لا يستوون) في الشرف والثوبة تأكيده وتصريح بالجمع للحمل على المعنى (أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى) فانها المأوى الحقيقي والدنيا منزل مرتحل عنها لا محالة وقيل المأوى جنة من الجنان (نزلا) سبق في آل عمران (بما كانوا يعملون) بسبب أعمالهم أو على أعمالهم (وأما الذين فسقوا فإياهم النار) مكان جنة المأوى للمؤمنين (كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدها فيها) عبارة عن خلودهم فيها (وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون) اهانة لهم وزيادة في غيظهم (وانذيقنهم من العذاب الأدنى) عذاب الدنيا ير يد ما منحوا به من السنة سبع سنين والقتل والاسر (دون العذاب الاكبر) عذاب الآخر (لعلهم) لعل من بقي منهم (يرجعون) يتوبون عن الكفر روى أن الوليد بن عقبة فاخر عايلارضى الله عنه يوم بدر فنزلت هذه الآيات (ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربهم ثم أعرض عنها) فلم يتفكر فيها ولم يستباعد الاعراض عنها مع فرط وضوحها وارشادها الى أسباب السعادة بعد التذكير بها عقلا كما في بيت الجاسة

(قوله ولا يدفعه الخ)
جواب سؤال وهو انه اذا كان دخول جهنم بسبب عدم مشيئة الايمان لم يكن حينئذ العذاب بسبب النسيان المذكور والالزم توارد العاتين على معاول واحد فأجاب بأن الامر المذكور سبب عادي ولا محذور في تعدد الاسباب العاذية (قوله وفي استثنائه) انما دل الاستثنا على ما ذكر لان جعل الجملة مستقلة من غير عطف على سابق يدل على شدة الاهتمام به (قوله تعالى فأواهم النار) يدل على أن مأواهم النار لا غير وأما قوله فلهم جنات المأوى لا يدل على أن مأواهم الجنة المذكورة بل لعلهم يدخلون موضعا آخر

ولا يكشف الغماء الابن حرة * يرى غمرات الموت ثم يزورها

(امان المجرمين منتقمون) فكيف بمن كان أظلم من كل ظالم (ولقد آتينا موسى الكتاب) كما آتيناك (فلا تكن في مرية) في شك (من لقائه) من لقائك الكتاب كقوله وانك لتلقى القرآن فانا آتيناك من الكتاب مثل ما آتيناك منه فليس ذلك بسدح لم يكن قط حتى ترتاب فيه أو من لقاء موسى الكتاب أو من لقاءك موسى وعنه عليه الصلاة والسلام رأيت ليلة أسري بي موسى صلى الله عليه وسلم رجلاً آدم طوالاً جعداً كأنه من رجال شنوءة (وجعلناه) أي المنزل على موسى (هدى لبني اسرائيل وجعلناهم أئمة يهدون) الناس الى ما فيه من الحسك والاحكام (بامرنا) اي اياه به أو بتوفيقنا له (لماصبروا) وقرأ حمزة والكسائي ورويس لما صبروا أي اصبرهم على الطاعة أو عن الدنيا (وكانوا باياتنا يوقنون) لامعانهم فيها النظر (ان ربك هو يفصل بينهم يوم القيمة) يقضى فيميز الحق من الباطل بتمييز الحق من المبطل (فيما كانوا فيه يختلفون) من أمر الدين (أولم يهد لهم) الواو للعطف على منوى من جنس المعطوف والفاعل ضمير ما دل عليه (كم أهلكنا من قبلهم من القرون) أي كثرة من أهلكناهم من القرون الماضية أو ضمير الله بدليل القراءة بالنون (يشون في مساكنهم) يعني أهل مكة يمرون في متاجرهم على ديارهم وقرى يشون بالتشديد (ان في ذلك لآيات أفلا يسمعون) سماع تدبر واتعاظ (أولم يروا أننا نسوق الماء الى الأرض الجرز) التي جوز نباتها أي قطع وأزيل لاني لا نتنت لقوله (فنخرج به زرعاً) وقيل اسم موضع باليمن (تأكل منه) من الزرع (العامهم) كالتبن والورق (وأنتهم) كالحب والتمر (أفلا يبصرون) فيستدلون به على كمال قدرته وفضله (ويقولون متى هذا الفتح) النصر أو الفصل بالحكومة من قوله ربنا افتح بيننا (ان كنتم صادقين) في الوعد به (قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولا هم ينظرون) وهو يوم القيامة فانه يوم نصر المؤمنين على الكفرة والفصل بينهم وقيل يوم بدر أو يوم فتح مكة والمراد بالذين كفروا المقتولون منهم فيه فاهم لا ينفعهم ايمانهم حال القتل ولا يعملون وانطباعه جواباً على سؤالهم من حيث المعنى باعتبار ما عرف من غرضهم فانهم لما أرادوا به الاستعجال تكذيباً واستهزاءً أجيبوا بما يمنع الاستعجال (فاعرض عنهم) ولا تبال بتكذيبهم وقيل هو منسوخ بآية السيف (وانتظر) النصر عليهم (انهم منتظرون) العلبة عليك وقرئ بالفتح على معنى أنهم أحقاء بان ينتظروا هلاكهم وأن الملائكة ينتظرونه * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ الم تنزيل وتبارك الذي بيده الملك أعطى من الاجر كأما حيا ليلة القدر وعنه من قرأ الم تنزيل في بيته لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة أيام

* سورة الاحزاب مدنية وآياتها ثلاث وسبعون آية *

* بسم الله الرحمن الرحيم *

(يا أيها النبي اتق الله) ناداه بالنبي وأمره بالتقوى تعظيماً له وتفخيماً شأن التقوى والمراد به الأمر بالثبات عليه ليكون مانعاً له عما نهى عنه بقوله (ولا تطع الكافرين والمنافقين) فيما يعود بوهن في الدين روى أن أباسفيا وعكرمة بن أبي جهل وأبا الاعور السلمي قدموا عليه في المواقعة التي كانت بينه وبينهم وقام معهم ابن أبي ومعتب بن قشير والجعد بن قيس فقالوا له ارفض ذكر آلهتنا وقل ان لها شفاععة وندعك ووربك فزلت (ان الله كان علياً) بالمصالح والمفاسد (حكياً) لا يحكم الا بما تقتضيه الحكمة (واتبع ما يوحى اليك من ربك) كالنهي عن طاعتهم (ان الله كان بما تعملون خبيراً) فوج اليك ما تصلح به أعمالك وغنى عن الاستماع الى الكفرة وقرأ أبو عمرو بالباء على ان الواو ضمير

(قوله الغماء) يراد بها

ههنا شدة اقتحام الحرب

أي لا يكشف الأمر

العظيم الا رجلاً كريماً

يرى شدة الموت ثم

يقفحهما (قوله أو من لقاء

موسى) برده عليه انه كيف

يترتب عدم كونه في ريبة

من لقاء موسى على إتياء

موسى الكتاب ويمكن

ان يقال المعنى ولقد آتينا

موسى الكتاب فيكون

نبياً فلاتك في مرية من

لقائه حين ملاقة الانبياء

لبلة الاسراء (قوله قرئ

بالفتح) أي قرئ ينتظرون

فتح الظاء فيكون اسم

مفعول

* سورة الاحزاب *

الكفر والمنافقين أى ان الله خبير بما كيدهم فيدفعها عنك (وتوكل على الله) وكل أمرك الى تدبيره (وكفى بالله وكيلا) موكولا اليه الامور كلها (ما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه) أى ما جمع قلوبين في جوف لان القلب معدن الروح الحيوانى المتعلق بالنفس الانسانى أولا ومنبع القوى بأسرها وذلك يمنع التعدد (وما جعل أزواجكم اللائى تظهرون منهن أمهاتكم وما جعل أديعاءكم أبناءكم) وما جمع الزوجية والامومة فى امرأة ولا الدعوة والبنوة فى رجل والمراد بذلك ربما كانت العرب تزعم من أن الليث الاريب له قلبان ولذلك قيل لاني معمر وأجيل بن أسد المهري ذوالقالبين والزوجة المظاهر عنها كالأم ودعى الرجل ابنه ولذلك كانوا يقولون لزيد بن حارثة السكبي عتيق رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن محمد والمراد في الامومة والبنوة عن المظاهر عنها والمبنى ونفى القالبين لتهميد أصل يحملان عليه والمعنى كالم يجعل الله قلوبين في جوف لادائه الى النفاضة وهو أن يكون كل منهما أصلا لكل القوى وغير أصل لم يجعل الزوجية والدعى للذين لا ولادة بينهما وبينه أمه وابنه للذين بينهما وبينه ولادة وقرأ أبو عمر والادى بالياء وحده على أن أصله اللاء بهمزة تخففت وعن الحجازيين مثله وعنهما وعن يعقوب بالهمز وحده وأصل تظهرون تظهرون فادغمت التاء الثانية فى الظاء وقرأ ابن عامر تظاهرون بالادغام وجزء والكسائي الحذف وعاصم تظاهرون من ظاهر وقرئ تظهرون من ظهر بمعنى ظاهر كعقد بمعنى عاقد وتظهرون من الظهور ومعنى الظاهر أن يقول للزوجة أنت على كظهر أى مأخوذ من الظهر باعتبار اللفظ كالتلبية من لبيك وتعديته بمن تضمنه معنى التجنب لانه كان طلاقا فى الجاهلية وهو فى الاسلام يقتضى الطلاق أو الحرمة الى أداء الكفارة كما عدى الى بها وهو بمعنى حلف وذكر الظهر للكنية عن البطن الذى هو عموده فان ذكره يقارب ذكر الفرج أو للتغليظ فى التحريم فانهم كانوا يحرمون انيان المرأة وظهرها الى السماء وادعياء جمع دعى على الشذوذ وكانه شبه بفعيل بمعنى فاعل فجمع جعته (ذلكم) اشارة الى ما ذكرنا الى الاخير (قولكم بافوا همكم) لاحقيقة له فى الاعيان كقول الهاذي (والله يقول الحق) ماله حقيقة عينية مطابقة له (وهو يهدى السبيل) سبيل الحق (ادعوهم لآبائهم) انسبوهم اليهم وهو افراد للمقصود من أقواله الحق وقوله (هو أقسط عند الله) تعليل له والضمير لصدرا دعوههم وأقسط أفعل تفضيل قصده الزيادة مطلقا من القسط بمعنى العدل ومعناه البالغ فى الصديق (فان لم تعلموا آباءهم) فتنسبوهم اليهم (فاخوانكم فى الدين) أى فهم اخوانكم فى الدين (ومواليكم) وأولياؤكم فيه فقولوا هذا أخى ومولاى بهذا التأويل (وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به) ولا اثم عليكم فيما فعلتموه من ذلك مخطئين قبل النهى أو بعده على النسيان أو سبق اللسان (ولكن ما تعمدت قلوبكم) ولكن الجناح فيما تعمدت قلوبكم أو ولكن ما تعمدت قلوبكم فيه الجناح (وكان الله غفورا رحيم) لغفوه عن الخطيئة واعلم أن التبنى لا عبرة به عندنا وعند أبي حنيفة يوجب عتق مملوكه ويثبت النسب لمجهوله الذى يمكن الحاقه به (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم) فى الامور كلها فانه لا يأمرهم ولا يرضى منهم الا بما فيه صلاحهم ونجاحهم بخلاف النفس فلذلك أطلق فيجب عليهم أن يكون أحب اليهم من أنفسهم وأمره أنفذ عليهم من أمرها وشفقتهم عليه أتم من شفقتهم عليها روى أنه عليه الصلاة والسلام أراد غزوة تبوك فأمر الناس بالخروج فقال ناس نستأذن آباءنا وأمهاتنا فنزلت وقرئ وهو أب لهم أى فى الدين فان كل نبي أب لامته من حيث أنه أصل فيما به الحياة الابدية ولذلك صار المؤمنون اخوة (وأزواجه أمهاتهم) منزلات منزلتهن فى التعريم واستحقاق التعظيم وفيما عدا ذلك فكالاجنبيات ولذلك قالت عائشة رضى الله عنها السنأ أمهات النساء (وأولوا الارحام) وذو القرابات (بعضهم أولى

(قوله وذلك يمنع التعدد) أى يجب أن يكون القلب منبعا للقوى بأسرها ومعدنا للروح الحيوانى بتمامه فلو كان لواحد قلبان لزم أن يكون كل منهما منبعا للقوى بأسرها ومعدنا للروح الحيوانى بتمامه وهو باطل لتوارد علتين مستقلتين على معالول واحد ولك أن تقول لم لا يجوز أن يكون قلب منبعا لبعض القوى والقلب الآخر لبعض الآخر فتأمل (قوله بهذا التأويل) أى بتأويل الاخوة فى الدين والولاية فيه (قوله واستحقاقه التعظيم) هذا الانساب من قول عائشة رضى الله عنها السنأ أمهات النساء فانهم يستحقون التعظيم من الرجال والنساء

ببعض) في التوارث وهو نسخ لما كان في صدر الاسلام من التوارث بالهجرة والموالات في الدين (في كتاب الله) في اللوح وفيما أنزل وهو هذه الآية أو آية الموارث أو فيما فرض الله (من المؤمنين والمهاجرين) بيان لأولى الارحام أو صلة لأولى أى أولو الارحام بحق القرابة أولى بالميراث من المؤمنين بحق الدين ومن المهاجرين بحق الهجرة (الأن تفعلوا إلى أوليائكم معروفا) استثناء من أعم ما يقدر الأولوية فيه من النفع والمراد بفعل المعروف التوصية أو منقطع (كان ذلك في الكتاب مسطورا) كان ما ذكر في الآيتين ثابتا في اللوح أو القرآن وقيل في التوراة (واخذنا من النبيين ميثاقهم) مقدر باذكر وميثاقهم عهدهم بتبليغ الرسالة والدعاء إلى الدين القيم (ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم) خصهم بالذكور لأنهم مشاهير بأبواب الشرائع وقدم نبينا عليه الصلاة والسلام تعظيما له وتكريرا له (وأخذنا منهم ميثاقا غليظا) عظيم الشأن أو مؤكدا باليمين والتكرير لبيان هذا الوصف تعظيما له (ليسأل الصادقين عن صدقهم) أى فعلنا ذلك ليسأل الله يوم القيامة الانبياء الذين صدقوا عهدهم عما قالوه لقومهم أو تصديقهم إياهم بتبكيته لهم أو المصدقين لهم عن تصديقهم فان مصدق الصادق صادق أو المؤمنين الذين صدقوا عهدهم حين أشهدهم على أنفسهم عن صدقهم عهدهم (وأعد الله لكافرين عذابا عظيما) عطف على أخذنا من جهة ان بعثة الرسل وأخذ الميثاق منهم لأمانة المؤمنين أو على ما دل عليه ليسأل كأنه قال فأناب المؤمنين وأعد الله لكافرين (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءكم جنود) يعنى الاحزاب وهم قريش وغطفان ويهود قريظة والنضير وكانوا زهاء اثني عشر ألفا (فأرسلنا عليهم ريحا) ريح الصبا (وجنودا لهم تروها) الملائكة روى أنه عليه الصلاة والسلام لما سمع بأقبالهم ضرب الخندق على المدينة ثم خرج إليهم في ثلاثة آلاف والخندق بينه وبينهم ومضى على الفريقين قريب من شهر لا حرب بينهم الا الترمي بالنبل والحجارة حتى بعث الله عليهم ريحا باردة في ليلة شاتية فأخصرتهم وسفت التراب في وجوههم وأطفأت نيرانهم وقلعت خيامهم وماجت الخيل بعضها في بعض وكبرت الملائكة في جوانب العسكر فقال طليحة بن خويلد الاسدي أما محمد فقد بدأكم بالسحر فالنجا النجا فانهم زموا من غير قتال (وكان الله بما تعملون) من حفر الخندق وقرأ البصر بان بالياء أى بما يعمل المشركون من التحزب والحاربة (بصيرا) رائيا (اذ جاؤكم) بدل من اذ جاءكم (من فوقكم) من أعلى الوادي من قبل المشرق بنو غطفان (ومن أسفل منكم) من أسفل الوادي من قبل المغرب قريش (واذا غابت الابصار) مالت عن مستوى نظرها حيرة وخصوصا (وبلغت القلوب الحناجر) وعبا فان الرقة تنفخ من شدة الزرع فيرتفع القلب بار تفاعها إلى رأس الخنجره وهى منتهى الخلقوم مدخل الطعام والشراب (وتظنون بالله الظنونا) الانواع من الطين فطن المخلصون البت القساوب أن الله منجز وعده في اعداء دينه أو تمتحنهم فخافوا الزلزل وضعف الاحتمال والضعاف القلوب والمنافقون ما حكي عنهم والاف مزيدة في أمثاله تشبيها للقواصل بالقوا في وقدا جرى نافع وابن عامر وأبو بكر فيها الوصل مجرى الوقف ولم يزد هاء أبو عمرو وجزة ويعقوب مطلقا وهو القياس (هنالك ابتلى المؤمنون) اختبروا فظهر المخلص من المنافق والثابت من المتزلزل (وزلزلوا زلا شديدا) من شدة الفزع وقرئ زلا بالفتح (واذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض) ضعف اعتقاد (ما وعدنا الله ورسوله) من الظفر واعلاء الدين (الاغروا) وعدا بطلا قيل قائله معتب بن قشير قال يعدنا محمد ففتح فارس والروم وأحدنا لا يقدر أن يتبرز فرقا هذا الا وعد غرور (واذ قالت طائفة منهم) يعنى أوس بن قيطي وأتباعه (يا أهل يثرب) أهل المدينة وقيل هو اسم

(قوله أو منقطع) والمعنى
لكن فعلكم إلى أوليائكم
معروفا معتبرا في الشرع
مستحسن فيه (قوله أو
عن تصديتهم) عطف
على ما في عما قالوه لقومهم
أو تصديق لأمر الانبياء
والغرض تبكيته الكافر
(قوله فان الخ) انما ذكر
هذا المصدق المذكور في قوله
تعالى (قوله أو المصدقين)
عطف على الانبياء

أرض وقعت المدينة في ناحية منها (لامقام) لاموضع قيام (لكم) ههنا وقرأ حفص بالضم على أنه مكان أو مصدر من أقام (فارجعوا) إلى منازلكم هاربين وقيل المعنى لامقام لكم على دين محمد فارجعوا إلى الشرك وأسلموه لتسلموا أو لامقام لكم بيثرب فارجعوا كفاراً إلى مكانكم المقام بها (ويستأذن فريق منهم النبي) للرجوع (يقولون إن بيوتنا عورة) غير حصينة وأصلها الخلل ويجوز أن يكون تخفيف العورة من عورت الدار إذا اختلت وقد قرئ بها (وما هي بعورة) بل هي حصينة (إن ير يدون الأفرار) أي وما ير يدون بذلك إلا الفرار من القتال (ولو دخلت عليهم) دخلت المدينة أو بيوتهم (من أقطارها) من جوانبها وحذف الفاعل للإيماء بان دخول هؤلاء المتحزبين عليهم ودخول غيرهم من العساكر سيان في اقتضاء الحكم المرتب عليه (فمسلوا الفتنة) الردة ومقاتلة المسلمين (لأنوها) لأعطوها وقرأ الحجازيان بالقصر بمعنى لجأوا وفعالوها (وما تلبثوا بها) بالفتنة أو باعطائها (الأيسر) ريثما يكون السؤال والجواب وقيل ما لبثوا بالمدينة بعد تمام الارتداد إلى يسرا (ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الأديبار) يعني بني حارثة عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد حين فشوا ثم تابوا أن لا يعودوا للنسبة (وكان عهد الله مسؤولاً) عن الوفاء به مجازي عليه (قل لن ينفعكم الفرار إن فررتم من الموت أو القتل) فإنه لا بد لكل شخص من حثف أو قتل في وقت معين سبق به القضاء وجري عليه القلم (واذا لا تمتعون إلا قليلاً) أي وإن نفعكم الفرار مثلاً فتمتعتم بالتأخير لم يكن ذلك التمتع الاتمعيلاً وزمناً قليلاً (قل من ذا الذي يعصمكم من الله إن أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمة) أي أو يصيبكم بسوء إن أراد بكم رحمة فاختصر الكلام كما في قوله

(قوله أو مشبهين الخ)
فيكون قوله تعالى كالذي
يغشى عليه من الموت على أحد
التقديرين حالاً من ضمير
ينظرون وعلى التقدير
الآخر حالاً من أعينهم (قوله
أو أبطل الخ) فإنه لو لم يكن
النفاق لكان لهم أعمال

* متقلداً سيفاً ورمحاً * أو جل الثاني على الأول لما في العصمة من معنى المنع (ولا يجدون لهم من دون الله ولياً) ينفعهم (ولا نصيراً) يدفع الضر عنهم (قد يعلم الله المعوقين منكم) المثبطين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم المنافقون (والقائلين لأخوانهم) من سأكفى المدينة (هلم اليها) قربوا أنفسكم إليها وقد ذكراً أصله في الانعام (ولا يأتون إلا بأساً الا قليلاً) الا تياتنا أو زماناً أو بأساً قليلاً فاهم يعتذرون ويتشبثون ما مكن لهم أو يخرجون مع المؤمنين ولكن لا يقاتلون الا قليلاً كقوله ما قاتلوا الا قليلاً وقيل أنه من تمتة كلامهم ومعناه لا يأتي أصحاب محمد حروب الأحزاب ولا يقاتلونهم الا قليلاً (أشحة عليكم) بخلاء عليكم بالمعاونة أو النفقة في سبيل الله أو الظفر والغنيمة جمع شحيح ونصبها على الحال من فاعل يأتون أو المعوقين أو على الذم (فاذا جاء الخوف رأيتم ينظرون اليك تدور أعينهم) في أحداقهم (كالذي يغشى عليه) كمنظر المغشى عليه أو كدوران عينيه أو مشبهين به أو مشبهة بعينه (من الموت) من معالجة سكرات الموت خوفاً ولو أذابك (فاذا ذهب الخوف) وحيزت العنائم (سلقوكم) ضربوكم (بألسنة حداد) ذربة يطلبون العنيفة والسلق السط بقهر باليد أو باللسان (أشحة على الخيرا) نصب على الحال أو الذم ويؤيده قراءة لرفع وليس بتكرير لان كلامهم مقيد من وجه (أو لئلا لم يؤمنوا) اخلاصاً (فأحبط الله أعمالهم) فظهر بطلانها اذ لم تنبت لهم أعمال فتبطل أو أبطل تصنعهم ونفاقهم (وكان ذلك) الاحباط (على الله يسيراً) هيئاً تتعلق الإرادة به وعدم ما يمنعه عنه (يحسبون الأحزاب لم يذهبوا) أي هؤلاء لجبنهم يطمون أن الأحزاب لم ينهزموا وقد انهزموا ففروا إلى داخل المدينة (وان يأت الأحزاب) مرة ثانية (يودوا لو أنهم بادون في الأعراب) تمنوا انهم خارجون إلى البدو حاصلون بين الأعراب (يسألون) كل قادم من جانب المدينة (عن أنبيائكم) عما جرى عليكم (ولو كانوا فيكم) هذه السكرة ولم يرجعوا إلى المدينة وكان قتال (ما قاتلوا الا قليلاً) رياء وخوفاً من

التعير (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) خصلة حسنة من حقها أن يؤنسى بها كالثبات في الحرب ومقاساة الشدائد وهو في نفسه قدوة يحسن التأسي به كقولك في البيضة عشرون مناحيد أي هي في نفسها هذا القدر من الحديد وقرأ عاصم بضم الهمزة وهو لغة فيسه (لن كان يرجوا الله واليوم الآخر) أي ثواب الله أو لقاءه ونعيم الآخرة أو أيام الله واليوم الآخر خصوصاً وقيل هو كقولك أرجوز بدو فضله فإن اليوم الآخر داخل فيها بحسب الحكم والرجاء يحتمل الأمل والخوف ولئن كان صلة لحسنة أو صفة لها وقيل بدل من لكم والاكثر على أن ضمير المخاطب لا يبدل منه (وذكر الله كثيراً) وقرن بالراء كثرة لذكر المؤدية إلى ملازمة الطاعة فإن المؤنسى بالرسول من كان كذلك (ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله) بقوله تعالى أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم الآية قوله عليه الصلاة والسلام سيشتد الأمر باجتماع الأحزاب عليكم والعاقبة لكم عليهم وقوله عليه الصلاة والسلام انهم سائررون اليكم بعد تسع أو عشر وقرأ حجة وأبو بكر بكسر الراء وفتح الهمزة (وصدق الله ورسوله) وظهر صدق خبر الله ورسوله وأصدقاً في المعصية والثواب كما صدق في البلاء وظهر الاسم للتعظيم (وما زادهم) فيه ضمير لما رأوا أو الخطب أو البلاء (الايماناً) بالله ومواعيده (وتسليماً) لأوامره ومقاديره (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) من الثبات مع الرسول صلى الله عليه وسلم والمقاتلة لاعلاء الدين من صدقوا إذا قال لك الصدق فإن المعاهد إذا وفي بعهد فقد صدق فيه (فهم من قضى نحبه) نذره بان قاتل حتى استشهد كحزمة ومصعب بن عمير وأنس بن النضر والنجباء النذر واستمر للموت لانه كذا نذر لازم في رقبة كل حيوان (ومنهم من ينتظر) الشهادة كعثمان وطلحة رضي الله عنهما (وما بدلوا) العهد ولا غيره (تبدلاً) شيئاً من التبديل روى أن طلحة ثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد حتى أصيب يده فقل عليه الصلاة والسلام أوجب طلحة وفيه نعيم لا لاهل النفاق ومريض القلب بالتبديل وقوله (ليجزى الله الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين إن شاء أو يتوب عليهم) تعليل للنطوق والعرض به فكان المنافقين قصراً بالتبديل عاقبة السوء كما قصده المخلصون بالثبات والوفاء للعاقبة الحسنى والتوبة عليهم مشروطة بتوبتهم والمراد بها التوفيق للتوبة (إن الله كان غفوراً رحيماً) لمن تاب (ورد الله الذين كفروا) يعني الأحزاب (بغير طين) متغيطين (لم ينالوا) خيراً غير ظافرين وهم ساحلان يتداخلون وتعاقب (وكفى الله المؤمنين القتال) بالريح والملائكة (وكان الله قوياً) على أحداث ما يرده (عزيزاً) غالباً على كل شيء (وأزله الذين ظاهروهم) ظاهروا الأحزاب (من أهل الكتاب) يعنى قريظة (من صياصيمهم) من حصونهم جمع صيصية وهي ما يتحصن به ولذلك يقال لقرن الثور والطير وشوكة الديك (وقذف في قلوبهم الرعب) الخوف وقرئ بالضم (فريقاقتلون وتأسرون فريقا) وقرئ بضم السين روى أن جبريل أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم صبيحة الليلة التي انهزم فيها الأحزاب فقال أنتزع لامتك والملائكة لم يضعوا السلاح إن الله يأمرك بالسير إلى بني قريظة وأناعمد إليهم فأذن في الناس أن لا يصلوا العصر الا في بني قريظة فاصرهم إحدى وعشرين أو خمساً وعشرين حتى جهدهم الحصار فقال لهم تنزلون على حكمي فأبوا فقال على حكم سعد بن معاذ فرضوا به فحكم سعد بقتل مقاتليهم وسبي ذراريهم ونسأهم فكبر النبي عليه الصلاة والسلام فقال لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة أرفعة فقتل منهم ستمائة أو أكثر وأسروا منهم سبع مائة (وأورثكم أرضهم) مزارعهم (وديارهم) حصونهم (وأموالهم) نقودهم ومواشيهم وأنهم روى أنه عليه الصلاة والسلام جعل عقارهم للمهاجرين فتكامل

(قوله أرجوز بدو فضله الخ)
أي أرجو فضل زيد كذا
في الكشف بدليل أن
اليوم الآخر داخل فيها
فذكره بعد هاتكرار
ولك أن تقول انه تخصيص
بعد تعميم ولاشارة الى
ضعفه قال وقيل

فيه الانصار فقال انكم في منازلكم وقال عمر رضى الله عنه أما تخشع كما خشع يوم بدر فقال لا إنما جعلت هذه لى طعمة (وأرضام تطوؤها) كفارس والروم وقيل خير وقيل كل أرض تفتح الى يوم القيامة (وكان الله على كل شيء قديرا) فيقدر على ذلك (يا أيها النبي قل لأزواجك ان كنتن تردن الحياة الدنيا) السعة والتنعيم فيها (وزيتنها) زخارفها (فتعالين أمتعن) أعطى كن المتعة (وأسرحن سرا حجيلا) طلاقا من غير ضرار وبدعة روى انهن سأله ثياب الزينة وزيادة النفقة فنزلت فبدأ بعائشة رضى الله عنها خيرا فاختارت الله ورسوله ثم اختارت الباقيات اختارها ففسكر الله لمن ذلك فأنزل لا يحل لك النساء من بعد وتعلق التسريح بارادتهن الدنيا وجعلها قسما لارادتهن الرسول يدل على أن المخيرة اذا اختارت زوجها لم تطلق خلافا لزيد والحسن ومالك واحدى الروايتين عن علي ويؤيده قول عائشة رضى الله عنها خير نارسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترناه ولم بعده طلاقا وتقديم التمتع على التسريح المسبب عنه من الكرم وحسن الخلق وقيل لان الفرق كانت بارادتهن كاختيار المخيرة نفسها فانه طلقه رجعية عندنا وبائنة عند الحنفية واختلف في وجوبه للدخول بها وليس فيه ما يدل عليه وقرئ أمتعن وأسرحن بالرفع على الاستئناف (وان كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله أعدهن لحسنات من كن أجرا عظيما) يستحقن دونه الدنيا وزيتها ومن للتبيين لانهن كلهن كن محسنات (يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة) بكبيرة (مينة) ظاهر قبورها على قراءة ابن كثير وأبي بكر والباقيون بكسر الياء (يضاعف لها العذاب ضعفين) ضعف عذاب غيرهن أى عليه لان الذنب منهن أقبح فان زيادة قبحه تتبع زيادة فضل المذنب والنعمة عليه ولذلك جعل حد الحر ضعف حد العبد وعوبت الانبياء بما لا يعان به غيرهم وقرأ البصريان يضعف على البناء للمفعول ورفع العذاب وابن كثير وابن عامر تضعف بالنون وبناء الفاعل ونصب العذاب (وكان ذلك على الله يسيرا) لا يمنعه عن التضعيف كونهن نساء النبي وكيف وهو سببه (ومن يقنت منكن) ومن يدم على الطاعة (لله ورسوله) ولعل ذكر الله للتعظيم أو لقوله (وتعمل صالحا توفى أجرها مرتين) مرة على الطاعة ومرة على طلبهن رضا النبي عليه الصلاة والسلام بالقناعة وحسن المعاشرة وقرأ جزة والكسائي ويعمل بالياء جملا على لفظ من ويؤنها على أن فيه ضمير اسم الله (وأعتدنا لها رزقا كريما) في الجنة زيادة على أجرها (يا نساء النبي لستن كأحد من النساء) أصل أحد واحد بمعنى الواحد ثم وضع في النفي العام مستو يافيه المذكر والمؤنث والواحد والكثير والمعنى لستن كجماعة واحدة من جماعات النساء في الفضل (ان اتقين) مخالفة حكم الله ورسوله (فلا تخضعن بالقول) فلا تجبن بقول لكن خاضعا لينامثل قول المريبات (فيطعم الذي في قلبه مرض) فجور وقرى بالجزم عطف على محل فعل النهي على أنه نهى مريض القلب عن الطمع عقيب نهيه عن الخضوع بالقول (وقلن قولا معروفا) حسنا بعيدا عن الريبة (وقرن في بيوتكن) من وقرى قروا أو من قرى قرى حذف الاولى من رأى اقرن ونقلت كسرتها الى القاف فاستغنى عن همزة الوصل ويؤيده قراءة نافع وعاصم بالفتح من قررت أقر وهو لغة فيه ويحتمل أن يكون من قارى قارا اذا اجتمع (ولا تبرجن) ولا تتبخرن في مشيكن (تبرج الجاهلة الاولى) تبرج مثل تبرج النساء في أيام الجاهلية القديمة وقيل هي ما بين آدم ونوح وقيل الزمان الذي ولد فيه ابراهيم عليه الصلاة والسلام كانت المرأة تلبس درعا من اللؤلؤ فتمشى وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال والجاهلية الاخرى ما بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام وقيل الجاهلية الاولى جاهلية الكفر قبل الاسلام والجاهلية الاخرى جاهلية الفسوق في الاسلام ويعضده قوله عليه الصلاة والسلام لأبى الدرداء رضى الله عنه ان فيك جاهلية قال جاهلية

(قوله تعالى وأسرحن) لانه لما جعل التسريح وهو ايقاع الطلاق مترتبا على ارادة الدنيا ولم يترتب على ارادة الرسول شيئا من الطلاق علم انه لا يقع شيء باختيار المخيرة زوجها وأيضا لما كان اختيار الدنيا لا يوقع الطلاق بل يحتاج الى التسريح فاختيار الزوج أولى بعدم وقوع الطلاق (قوله خلافا لزيد الخ) فان زيدا قال انه يقع طلاقا واحدة اذا اختارت نفسها واجاز الحسن التمتع وهو رواية عن مالك أيضا (قوله وقيل الخ) علة أخرى لتقديم التمتع على التسريح أى بعضهم قال ان الفرق حصلت بمجرد ارادتهن الدنيا لان الآية توجب تفويض الطلاق اليهن فبمجرد ارادتهن يحصل الطلاق فاذا حصل الطلاق ترتب عليه المتعة فلذا قدم المتعة لان الطلاق حاص أولا بمجرد الارادة

كفراً وإسلام قال بل جاهلية كفر (وأقن الصلوة وآتين الزكاة وأطعن الله ورسوله) في سائر ما أمر كن به ونها كن عنه (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس) الذنب المدنس لعرضكم وهو تعليل لا مرهون ونهيهم على الاستئناف ولذلك عمم الحكم (أهل البيت) نصب على النداء أو المندح (ويظهركم) عن المعاصي (تطهيرا) واستعارة الرجس للعصية والترشيح بالتطهير للتغيير عنها وتخصيص الشيعة أهل البيت بفاطمة وعلي وابنهم رضى الله عنهم لما روى أنه عليه الصلاة والسلام خرج ذات غدوة وعليه مرط مرحل من شعر أسود فجلس فأنت فاطمة رضى الله عنها فأدخلها فيه ثم جاء على فأدخله فيه ثم جاء الحسن والحسين رضى الله عنهما فأدخلهما فيه ثم قال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت والاحتجاج بذلك على عصمتهم وكون اجبا عنهم حجة ضعيف لان التخصيص بهم لا يناسب ما قبل الآية وما بعدها والحديث يقتضي أهم من أهل البيت لأنه ليس غيرهم (واذ كن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة) من الكتاب الجامع بين الأمرين وهو تذ كبر بما أنعم الله عليهن من حيث جعلهن أهل بيت النبوة ومهبط الوحي وما شاهدن من رحاء الوحي مما يوجب قوة الأيمان والحرص على الطاعة حثا على الانتهاء والاثم فيما كلفن به (ان الله كان لطيفا خبيرا) يعلم ويدبر ما يصلح في الدين ولذلك خير كن ووعظكن أو يعلم من يصلح لنبوته ومن يصلح أن يكون أهل بيته (ان المسلمين والمسلمات) الداخلين في السلم المتقادين لحكم الله (والمؤمنين والمؤمنات) المصدقين بما يجب أن يصدق به (والقانتين والقانتات) المداومين على الطاعة (والصادقين والصادقات) في القول والعمل (والصابرين والصابرات) على الطاعات وعن المعاصي (والخاشعين والخاشعات) المتواضعين لله بقاؤهم وجوارحهم (والمصدقين والمتصدقات) بما وجب في ما لهم (والصائمات والصائمات) الصوم المفروض (والحافظين والحافظات) عن الحرام (والذاكرين الله كثيرا والذاكرات) بقاؤهم وألسنتهم (أعد الله لهم مغفرة) لما اقترفوا من الصغائر لأنهم مكفرات (وأجزاء طبا) على طاعتهم والآية وعدلن ولا مثا لن على الطاعة والتسرع هذه الخصال روى أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم قلن يا رسول الله ذكر الله الرجال في القرآن بخير فإينا خير نذكر به فنزلت وقيل لما نزل فيهن ما نزل قال نساء المسلمين فأنزل فينا شيء فنزلت وعطف الاناث على الذكور لاختلاف الجنسين وهو ضروري وعطف الزوجين على الزوجين لتغاير الوصفين فليس بضروري ولذلك ترك في قوله مسلمات مؤمنات وفائدته الدلالة على أن اعداد المعد لهم للجمع بين هذه الصفات (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة) ما صلى (اذا قضى الله ورسوله أمرا) أي قضى رسول الله وذكر الله لتعظيم أمره والاشعار بان قضاءه قضاء الله لانه نزل في زينب بنت جحش بنت عمته أميمة بنت عبد المطلب خطها رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد بن حارثة فأبت هي وأخوها عبد الله وقيل في أم كلثوم بنت عقبة وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فزوجها من زيد (أن تكون لهم الخيرة من أمرهم) أن يختاروا من أمرهم شيئا بل يجب عليهم أن يجعلوا اختيارهم تبعالا لاختيار الله ورسوله والخيرة ما يتخير وجمع الضمير الأول لعموم مؤمن ومؤمنة من حيث انهما في سياق النفي وجمع الثاني للتعظيم وقرأ السكوفيون وهشام يكون بالياء (ومن يعص الله ورسوله فقد ضل لاهلينا) بين الانحراف عن الصواب (واذ تقول للذي أنعم الله عليه) بتوفيقه للإسلام وتوفيقك لعنقه واختصاصه (وأنعمت عليه) بما وفقك الله فيه وهو زيد ابن حارثة (أسسك عليك زوجك) زيد وذلك أنه عليه الصلاة والسلام أبصرها بعدما أسكنها اياه فوقع في نفسه فقال سبحان الله مقلب القلوب وسمعت زيد بن السبيحة فذكرت لزيد

(قوله وهو ضروري الخ) أي عطف المسلمات على المسلمين وكذا النظائر الباقية ضروري اذ لا يصح أن يقال ان المسلمين المسلمات لكن يصح أن يقال ان المسلمين والمسلمات المؤمنين والمؤمنات بحذف الواو من المؤمنين (قوله وجع الضمير الاول الخ) هذا التفصيل غير مذكور في الكشف بل قال لما وقع مؤمن ومؤمنة تحت النفي عم كل مؤمن ومؤمنة فرجع الضمير على المعنى لاعلى اللفظ ومآله صاحب الكشف هو الطاهر وأما مقاله المصنف ففيه خفاء وتوضيحه أن يقال ان الضمير الثاني راجع الى الرسول صلى الله عليه وسلم أي ليس لهم بعد أمر الرسول أن يختاروا من أمرهم شيئا بل عليهم اتباع أمره مطلقا

فطفن لذلك ووقع في نفسه كراهة محبتها فأبى النبي عليه الصلاة والسلام وقال أريد أن أفارق صاحبتني فقال مالك أراك منها شيء فقال لا والله ما رأيت منها الا خيرا ولسكها الشرفها تتعظم على فقال له أمسك عليك زوجك (وانق الله) في أمرها فلا تطلقها ضرارا وتعللا بتكبرها (وتخفي في نفسك ما الله مبديه) وهو نكاحها ان يطلقها أو ارادة طلاقها (وتخشى الناس) تعييرهم اياك به (والله أحق أن تخشاه) ان كان فيه ما يخشى والوالا لالحال وليست المعاتبة على الاخفاء وحده فإنه حسن بل على الاخفاء مخافة قالة الناس واظهار ما ينفي في اضرارها فان الاولى في أمثال ذلك أن يصمت أو يفوض الامر الى ربه (فلما قضى زيد منها وطرا) حاجة بحيث ملها ولم يبق له فيها حاجة وطلقها وانقضت عدتها (زوجنا كها) وقيل قضاء الوطر كناية عن الطلاق مثل لا حاجة لي فيك وقرى عز وجل تكلموا والمعنى أنه أمر بتزويجها منه أو جعلها زوجته بلا واسطة عقد ويؤيده أنها كانت تقول لساثر نساء النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى تولى انكاحي وأنتن زوجكن أوليا ذكن وقيل كان زيد السفير في خطبتها وذلك ابتلاء عظيم وشاهد بين على قوة إيمانه (لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم اذ اقضوا منهم وطرا) علة للتزويج وهو دليل على أن حكمه وحكم الأمة واحد الا ما خصه الدليل (وكان أمر الله) أمره الذي يريد به (مفعولا) مكمونا لا محالة كما كان تزويج زينب (ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له) قسم له وقدر من قوهم فرض له في الديوان ومنه فروض العسكر لأزواجهم (سنة الله) سن ذلك سنة (في الذين خلوا من قبل) من الأنبياء وهو نفي الحرج عنهم فيما أباح لهم (وكان أمر الله قدر مقدورا) قضاء مقتضيا وحكما مبتوتا (الذين يبلغون رسالات الله) صفة للذين خلوا أو مدح لهم منصوب أو مرفوع وقرى رسالة الله (ويخشونه ولا يخشون أحدا الا الله) تعريض بعد نصريح (وكفى بالله حسيبا) كافيا للخوف أو محاسبا فينبغي أن لا يخشى الا منه (ما كان محمد أبا أحد من رجالكم) على الحقيقة فيثبت بينه وبينه ما بين والوالد وولده من حرمة المصاهرة وغيرها ولا ينتقض عمومها بكونه أبا للظاهر والقاسم وإبراهيم لانهم لم يبلغوا مبلغ الرجال ولو بلغوا كانوا رجالا لا رجالهم (ولكن رسول الله) وكل رسول أبوأئمة لا مطلقا بل من حيث انه شفيق ناصح لهم واجب التوقير والطاعة عليهم وزيد منهم ليس بينه وبينه ولادة وقرى رسول الله بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ولكن بالتشديد على حذف الخبر أي ولكن رسول الله من عرفتم أنه لم يعش له ولد ذكر (وخاتم النبيين) وآخرهم الذي ختمهم أو ختموا به على قراءة عاصم بالفتح ولو كان له ابن بالغ لاق بمنصبه أن يكون نبيا كما قال عليه الصلاة والسلام في إبراهيم حين توفي لوعاش لكان نبيا ولا يقدح فيه نزول عيسى بعده لانه اذا نزل كان على دينه مع أن المراد منه أنه آخر من نبي (وكان الله بكل شيء عليما) فيعلم من يليق بان يختم به النبوة وكيف ينبغي شأنه (يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله الذي كرا كثيرا) يغلب الاوقات ويعم الانواع بما هو أهله من التقديس والتحميد والتلهيل والتمجيد (وسبحوه بكرة وأصيلا) أول النهار وآخره خصوصا وتخصيصها بالذكر للدلالة على فضلها على سائر الاوقات لكونها مشهودين كافراد التسبيح من جملة الاذكار لأنه العمدة فيها وقيل الفعلان موجهان اليهما وقيل المراد بالتسبيح الصلاة (هو الذي يصلي عليكم) بالرجة (وملائكته) بالاستغفار لكم والاهتمام بما يصلحكم والمراد بالصلاة المشترك وهو العناية بصلاح أمركم وظهور شرفكم مستعار من الصلوة وقيل الترحم والانعطاف المعنوي مأخوذ من الصلاة المستتملة على الانعطاف الصوري الذي هو الركوع والسجود واستغفار الملائكة ودعاؤهم للمؤمنين ترحم عليهم سيما وهو السبب للرجة من حيث انهم مجابو الدعوة (ليخرجكم من الظلمات الى النور) من ظلمات

(قوله فلا تطلقها ضرارا الخ) أي لا تطلقها بقصد الضرر بطلاقها أو لئلا تعلل بتكبرها (قوله ولكن رسول الله) فان قلت ما وجه الاستدراك في قوله تعالى ولكن رسول الله قلنا لما كان كل رسول أبا أمته وقد نص الله تعالى بأنه ما كان أبا أحد من الرجال توهم أنه صلى الله عليه وسلم ليس رسولا فدفع هذا الوهم بما ذكر فعل منه أن الابوة المنفية هي الابوة الحقيقية (قوله ولما كان الخ) هذا بيان حكمه كونه صلى الله عليه وسلم لم يكن أبا أحد من الرجال وبيانه انه لو كان أبا لرجل يكون ذلك الرجل نبيا فلم يكن خاتم النبيين وفيه انه يمكن أن يكون أبا لرجل لم يصل الى سنن النبوة فيكون خاتم النبيين وأبا لأحد من الرجال (قوله من الصلاة) لان فيها العناية بصلاح الأمر

(قوله أي يحبون) يرد

عليه أنه على التقدير المذكور يكون تحيته يوم يلقونه جلة وسلام جلة أخرى بتقدير شيء والاولى أن يقال المعنى ما يحيى بعضهم بعضا أو ما يحييهم الله به أو الملائكة سلام كما قال في قوله وتحيتهم فيها سلام (قوله واختلاف النظم الخ) أي الظاهر أن يقال وأجر كريم حتى يكون جلة اسمية كقوله سلام لانه في تقدير سلام عليكم فغير الى ما ذكر لمحافظة المواصل والمبالغة المذكورة وهي أنه أعدا لأنهم أجر كريم هذا على التفسير الذي ذكره اكن الوجه أن يقال ان تحيته يوم يلقونه سلام جلة اسمية فالمناسب أن تعطف عليه جلة اسمية أيضا والعدول الى الفعلية لما ذكر (قوله وأطلق له) أي أطلق الاذن للتيسير من حيث ان الاذن من أسباب التيسير (قوله من أثاره الله) أي من أثاره الله برهانا وهو الرسول صلى الله عليه وسلم حقيق بأن يكتفى بالله ولا يلتفت الى غيره (قوله والضمير لغير المدخول بهن) اراد به انه لا يمكن أن يكون المراد بالتسريح طلاقا قاصرا تباعلى طلاق آخر لان البحث في غير المدخول بها وهي لا يلحقها طلاق بعد طلاق لانها اذا طلقت واحدة بانفت

الكفر والمعصية الى نور الايمان والطاعة (وكان بالمؤمنين رحيا) حيث اعتنى بصلاح أمرهم واناقة قدرهم واستعمل في ذلك ملائكة المقر بين (تحيتهم) من اضافة المصدر الى المفعول أي يحبون (يوم يلقونه) يوم لقائه عند الموت أو الخروج من القبور أو دخول الجنة (سلام) اخبار بالسلامة عن كل مكروه وآفة (وأعد لهم أجرا كريما) هي الجنة ولعل اختلاف النظم لمحافظة الفواصل والمبالغة فيها هو أنهم (يأياها النبي انا أرسلناك شاهدا) على من بعث اليهم بتصديقهم ونكذيبهم ونجاتهم وضلالهم وهو حال مقدرة (ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله) الى الاقرار به وتوحيده وما يجب الايمان به من صفاته (بأذنه) بتيسيره وأطلق له من حيث أنه من أسبابه وقيد به الدعوة ايذانا بأنه أمر صعب لا يتأتى الا بمعونة من جناب قدسه (وسراجا مبيرا) يستضاء به عن ظلمات الجهالات ويقتبس من نوره أنوار البصائر (وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا) على سائر الامم أو على جزاء أعمالهم ولعله معطوف على محذوف مثل فراقب أحوال أممك (ولا تطع الكافرين والمنافقين) تهيب على ما هو عليه من مخالفتهم (ودع أدهم) ايذاءهم اياك ولا تحتفل به أو ايذاءك اياهم مجازاة أو مؤاخذه على كفرهم ولذلك قيل انه منسوخ (وتوكل على الله) فانه يكفيكم (وكفى بالله وكيلا) موكولا اليه الامر في الاحوال كلها ولعله تعالى لما رصفه بخمس صفات قابل كلالها بخطاب يناسبه خذف مقابل الشاهد وهو الامر بالمراقبة لان ما بعده كالتفصيل له وقابل البشر بالامر بيشارة المؤمنين والنذير بالنهي عن مراقبة الكفار والمبالاة باذاهم والداعي الى الله بتيسيره بالامر بالتوكل عليه والسراج المنير بالاكتفاء به فان من أثاره الله برهانا على جميع خلقه كان حقيقا بأن يكتفى به عن غيره (يأياها الذين آمنوا اذ انكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن) تجامعوهن وقراءتة والكسائي بالف وضم التاء (فما لكم عليهن من عدة) أيام يتربصن فيها بأنفسهن (تعتدونها) تستوفون عددها من عدت الدراهم فاعتدها كقولك كتبه فاكتاله أو تعدونها والاسناد الى الرجال بدلالة على ان العدة حق الزواج كأشعر به فما لكم وعن ابن كثير تعدونها مخفقا على ابدال احدى الدالين بالياء أو على أنه من الاعتداء بمعنى تعتدون فيها وظاهره يقتضى عدم وجوب العدة بمجرد الخلوة وتخصيص المؤمنات والحكم عام للتبعية على ان من شأن المؤمن ان لا ينسكح الا مؤمنة تخير النطقه وفائدة ثم ازاحة ما عسى أن يتوهم تراخي الطلاق ريثما تمكن الاصابة كما يؤثر في النسب يؤثر في العدة (فتعوهن) أي ان لم يكن مفروضا لها فان الواجب للمفروض لها نصف المفروض دون المتعة ويجوز أن يؤول التمتع بما يعمها أو الامر بالمستترك بين الوجوب والنسب فان المتعة سنة للمفروض لها (وسرحوهن) أخرجهن من منازلكن اذ ليس لكم عليهن عدة (مراحيلا) من غير ضرار ولا منع حق ولا يجوز تفسيره بالطلاق السني لانه مرتب على الطلاق والضمير لغير المدخول بهن (يأياها النبي انا أحللتك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن) مهورهن لان المهر أجر على البضع وتقييد الاحلال له باعطائها بمجلة لا لتوقف الحمل عليه بل لا يشار الا فضل له كتقييد احلال المملوكة بكونها مسبية بقوله (وما ملكت يمينك مما أفاء الله عليك) فان المسترة لا يتحقق بدء أمرها وما جرى عليها وتقييد القرائب بكونها مهورا مع ما أجرت معه في قوله (و بنات عمك و بنات عماتك و بنات خالك و بنات خالاتك اللاتي هاجرن معك) و يحتمل تقييد الحل بذلك في حقه خاصة ويعضده قول أم هانئ بنت أبي طالب خطبني رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذرت اليه فعذرني ثم أنزل الله هذه الآية فلم أحل له لاني

يحتاج الى التأويل الذي ذكره في الاحتمال الثاني وانما قيل امرأة مؤمنة ان وهبت ولم يقل امرأة مؤمنة تهيب لان الهبة المذكورة أمر نادر فجيء في صورة الشك (قوله للدلالة الخ) وجه الدلالة ان قوله تعالى قد علمنا ما فرضنا الخ معناه قد علمنا السبب فيما فرضنا على المؤمنين في أزواجهم وفي الفرق بينه وبين المؤمنين من كون الهبة خاصة له وغيره من أحكام السكاح وهذا السبب هو المعنى الذي يقتضى التوسيع عليه والتضييق عليهم تارة وبالعكس أخرى (قوله تعالى ولأن تبدل بهن الخ) فان قلت هو يدل على أنه لا يجوز أن يطلق جميع الأزواج وينكح مكانها أزواجاً آخر وأما عدم جواز تطبيق واحدة ونكاح أخرى فلا يعلم منه قلنا اذا جاز تطبيق بعض جاز تطبيق كل بعض حتى يطلق السكك (قوله لتوغله في التنكير) اذ لم يذكر له أمر يخصه (قوله واختلف الخ) من قال انها منسوخة قال ان قوله تعالى ترجى من تشاء معناه جواز تطبيق من تشاء على كل حال فنسخت بقوله تعالى ولأن تبدل

لم أهاجر معه كنت من الطلقاء (وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي) نصب بفعل يفسره ما قبله أو عطف على ما سبق ولا يدفعه التقييد بان التي للاستقبال فان المعنى بالاحلال الاعلام بالحل أى أعلمناك حل امرأة مؤمنة تهيب لك نفسها ولا تطلب مهرها ان اتفق ولذلك نكحها واختلف في اتفاق ذلك والقائل به ذكر أن بها ميمونة بنت الحرث وزينب بنت خزيمه الانصارية وأم شريك بنت جابر وخولة بنت حكيم وقرىء أن بالفتح أى لان وهبت أو مودة أن وهبت كقولك اجلس مادام زيد جالساً (ان أراد النبي أن يستنكحها) شرط للشرط الاول في استيجاب الحل فان هبتها نفسها منه لا توجب له حلها الا بآرادته نكاحها فانها جارية مجرى القبول والعدول عن الخطاب الى الغيبة بلفظ النبي مكرراً ثم الرجوع اليه في قوله (خالصة لك من دون المؤمنين) ايدان بانه مما خص به لشرف نبوته وتقرير لاستحقاقه الكرامة لاجل له واحتج به أصحابنا على ان النكاح لا ينعقد بلفظ الهبة لان اللفظ تابع للمعنى وقد خص عليه الصلاة والسلام بالمعنى فيختص باللفظ والاستنكاح طلب النكاح والرغبة فيه وخاصة مصدر مؤ كدأى خلص احلالها واحلال ما أحلنا لك على القيود المذكورة خلوصاً لك أو حال من الضمير في وهبت أو صفة لمصدر محذوف أى هبة خالصة (قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم) من شرائط العقد وجوب القسم والمهر بالوطء حيث لم يسم (وما ملكت أيمانهم) من توسيع الامر فيها انه كيف ينبغي أن يفرض عليهم والجملة اعتراض بين قوله (اسككاً يكون عليك حرج) ومتعلقه وهو خالصة للدلالة على ان الفرق بينه وبين المؤمنين في نحو ذلك لا مجرد قصد التوسيع عليه بل لعان تقتضى التوسيع عليه والتضييق عليهم تارة وبالعكس أخرى (وكان الله غفوراً) لما يعسر التحرز عنه (رحيماً) بالتوسعة في مظان الحرج (ترجى من تشاء منهم) تؤخرها وتترك مضاجعتها (وتؤوى اليك من تشاء) وتضم اليك من تشاء وتضاجعها وتطلق من تشاء وتمسك من تشاء وقرأ نافع وحزرة والكسائي وحفص ترجى بالياء والمعنى واحد (ومن ابتغيت) طلبت (ومن عزلت) طلقت بالرجعة (فلا جناح عليك) في شئ من ذلك (ذلك أدنى أن تقرأ أعينهن ولا يحزن ويرضين بما آتيتهن كلهن) ذلك التفويض الى مشيئتكم أقرب الى قرعة عيونهن وقلة حزنهن ورضاهن جميعاً لان حكم كلهن فيه سواء ثم ان سويت بينهن وجدن ذلك تفضلاً منك وان رجحت بعضهن علمن انه بحكم الله تعالى فتطمئن به نفوسهن وقرىء بقر بضم التاء وأعينهن بالنصب وتقر بالبناء للمفعول وكلهن تأ كيدنون يرضين وقرىء بالنصب تأ كيدلهن (والله يعلم ما فى قلوبكم) فاجتهدوا في احسانه (وكان الله عالماً) بذات الصدور (حلياً) لا يعاجل بالعقوبة فهو حقيق بان يتقى (لا يحل لك النساء) بالياء لان تأنيث الجمع غير حقيقى وقرأ البصريان باتاء (من بعد) من بعد التسع وهو في حقه كالاربعة في حقنا ومن بعد اليوم حتى لومات واحدة لم يحل له سكك أخرى (ولأن تبدل بهن من أزواج) فتطلق واحدة وتنكح مكانها أخرى ومن مزيدة لتأ كيد الاستغراق (ولو أعجبتك حسنهن) حسن الأزواج المستبدلة وهو حال من فاعل تبدل دون مفعوله وهو من أزواج لتوغله في التنكير وتقديره مفروضاً أعجابك بهن واختلف في أن الآية محكمة أو منسوخة بقوله ترجى من تشاء منهم وتؤوى اليك من تشاء على المعنى الثاني فانه وان تقدمها قراءة فهو مسبوق بها نزولاً وقيل المعنى لا يحل لك النساء من بعد الاجناس الاربعة اللاتي نص على احلالهن لك ولأن تبدل بهن أزواجاً من أجناس أخرى (الاما ملكت يمينك) استثناء من النساء لانه يتناول الأزواج والاماء وقيل منقطع (وكان الله على كل شئ رقيباً) فتحفظوا أمركم ولا تتخطوا ما حد لكم (يا أيها

الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم (الاذن أن يؤذن لكم أو الأمان أن يؤذن لكم) (الى طعام) متعلق بيؤذن لانه متضمن معنى يدعى للاشعار بانه لا يحسن الدخول على الطعام من غير دعوة وان أذن كما أشعر به قوله (غير ناظرين اناه) غير منتظرين وقته وأدرا كه حال من فاعل لا تدخلوا أو الجور في لكم وقرى بالجرف صفة لطعام فيكون جار ياعلى غير من هو له بلا ابراز الضمير وهو غير جائز عند البصريين وقد أمال حزمة والكسائي اناه لانه مصدر أى الطعام اذا أدرك (ولكن اذا دعيت فادخلوا فادعيت فانتشروا) تفرقوا ولا تكتفوا ولانه خطاب لقوم كانوا يجمعون طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم فيدخلون ويقعدون منتظرين لاداءه مخصوصة بهم وبأمثالهم والا لما جاز لاحد أن يدخل بيوته بالاذن لغير الطعام ولا اللبث بعد الطعام لهم (ولامستأنين لحديث) لحديث بعضكم بعضاً ولحديث أهل البيت بالتسمع له عطف على ناظرين أو مقدر بفعل أى ولا تدخلوا أو ولا تكتفوا مستأنين (ان ذلكم) اللبث (كان يؤذى النبي) لتضييق المنزل عليه وعلى أهله واشغاله بما لا يعنيه (فيستحي منكم) من اخراجكم بقوله (والله لا يستحي من الحق) يعنى ان اخراجكم حق فينبغى أن لا يترك حياء كما لم يترك الله ترك الحياء فأمركم بالخروج وقرى لا يستحي بحذف الياء الاري والقاء حر كنها على الحاء (واذا سألتوهن متاعا) شيئاً ينتفع به (فاسألهن) المتاع (من وراء حجاب) ستر روى أن عمر رضى الله عنه قال يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب فنزلت وقيل انه عليه الصلاة والسلام كان يطعم ومعه بعض أصحابه فاصابت يد رجل يد عائشة رضى الله عنها فذكره النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فنزلت (ذلكم) أطهر لقلوبكم وقلوبهن من الخواطر النفسانية الشيطانية (وما كان لكم) وما صح لكم (أن تؤذوا رسول الله) ان تفعلوا ما يكرهه (ولأن تنكحوا أزواجه من بعده ابدان) من بعد وفاته أو فراقه وخص التي لم يدخل بها لما روى أن أشعث بن قيس تزوج المستعينة في أيام عمر رضى الله عنه فهم برجها فاخبر بانه عليه الصلاة والسلام فارقها قبل أن يمسها فتركها من غير نكاح (ان ذلكم) يعنى ايذاءه ونكاح نساؤه (كان عند الله عظيماً) ذنباً عظيماً وفيه تعظيم من الله لرسوله وإيجاب حرمة حيا وميتاً ولذلك بالغ في الوعيد عليه فقال (ان تبدوا شيئاً) كنكاحهن على أنفسكم (أو تخفوه) في صدوركم (فان الله كان بكل شيء عليماً) فيعلم ذلك فيجازيكم به وفي هذا التعميم مع البرهان على المقصود من يدتهويل ومبالغة في الوعيد (لا جناح عليهن في آبائهن ولا أبنائهن ولا أخوانهن ولا إبناء أخوانهن ولا أبناء أخواتهن) استثناء لمن لا يجب الاحتجاب عنهم روى انه لما نزلت آية الحجاب قال الآباء والأبناء والأقارب يا رسول الله أو نكحهم أيضاً من وراء حجاب فنزلت وانما لم يذكر العم والخال لانهم بمنزلة الوالدين ولذلك سمي العم أباً في قوله واله أبائك إبراهيم واسماعيل واسحق ولانه كره ترك الاحتجاب عنهم مخافة ان يصفوا لأبنائهما (ولانساؤهن) يعنى نساء المؤمنات (ولاماملكت أيمانهن) من العبيد والاماء وقيل من الاماء خاصة وقدم في سورة النور (وانقين الله) فما أمرت به (ان الله كان على كل شيء شهيداً) لا يخفى عليه خافية (ان الله وملكته يصلون على النبي) يعتنون باظهار شرفه وتعظيم شأنه (يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه) اعتنوا أنتم أيضاً فانكم أولى بذلك وقولوا اللهم صل على محمد (وسلوا تسليماً) وقولوا السلام عليكم أيها النبي وقيل وانقادوا لأوامره والآية تدل على وجوب الصلاة والسلام عليه في الجلة وقيل تجب الصلاة كلما جرى ذكره لقوله عليه الصلاة والسلام رغم انف رجل ذكرت عنده فلم يصل على وقوله من ذكرت عنده فلم يصل على فدخل النار فاعده الله وتجاوز الصلاة على غيره تبعاً لكرهه استقلالاً لانه في العرف صار شعار الذكر الرسول صلى الله عليه وسلم ولذلك كرهه أن يقال محمد عز وجل وان كان

الأزواج (قوله أن يؤذن
الح) الأذن المجرد عن الدعوة
أن يقف عند الباب
فد تاذن فيؤذن له والدعوة
أن يطلب الى الطعام (قوله
كما أشعر به قوله الخ) وجه
الاشعار أن المدعو الى
الطعام غير المنتظر لوقت
حضور الطعام بل يدعى اليه
وقت حضوره (قوله حال
من فاعل لا تدخلوا) فيكون
الاستثناء به واقعاً على الوقت
والدخول كأنه قيل لا تدخلوا
بيوت النبي الا وقت الاذن
ولا تدخلوا الا غير
ناظرين اناه (قوله تعالى
وانقين الله) عطف على
ما فهم مما سبق وهو أن
يقال قدرهنا استوعن
المسك كورين فيكون
عطف اشياء على اشياء
والتفان من الغيبة الى الخطاب

عزیزاً وجلیلاً (ان الذين يؤذون الله ورسوله) يرتكبون ما يكرهانه من الكفر والمعاصي أو يؤذون رسول الله بكسر ر باعيتهم وقولهم شاعر مجنون ونحو ذلك وذكر الله للتعظيم له ومن جوز إطلاق اللفظ على معنيين فسرہ بالمعنيين باعتبار المعمولين (لعنهم الله) أبعدهم من رحمته (في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذاباً مهيناً) يهينهم مع الإيلام (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا) بغير جنایة استحقوا بها الإيذاء (فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً) ظاهراً قيل إنها نزلت في منافقين كانوا يؤذون علياً رضي الله عنه وقيل في أهل الافك وقيل في زناة كانوا يتبعون النساء وهن كارهات (يأيهما النبي قل لا زواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن) يغطين وجوههن وأبدانهن بملاحفهن إذا برزن لحاجة ومن للتبويض فإن المرأة ترخي بعض جلبابها وتلتقع ببعض (ذلك أدنى أن يعرفن) يميزن من الاماء والقينات (فلا يؤذين) فلا يؤذيهن أهل الريبة بالتعرض لهن (وكان الله غفوراً) لماسلف (رحيماً) بعباده حيث يراعى مصالحهم حتى الجزيات منها (لئن لم ينته المنافقون) عن نفاقهم (والذين في قلوبهم مرض) ضعف إيمان وقلة ثبات عليه وأخوهم عن تزلزلهم في الدين أو خورهم (والمرجعون في المدينة) يرجفون أخبار السوء عن سرايا المسلمين ونحوها من أراجافهم وأصله التحريك من الرجفة وهي الزلزلة سمي به الأخبار الكاذب لكونه متزلزلاً غير ثابت (لنغرينك بهم) لنأمرنك بقتالهم واجلابيهم أو ما يضطرهم إلى طلب الجلاء (تم لا يجاورونك) عطف على لغرينك وتم للدلالة على أن الجلاء ومفارقة جوار الرسول أعظم ما يصيبهم (فيها) في المدينة (الأقليات) زماناً أو جواراً قليلاً (ملعونين) نصب على الشتم أو الحال والاستثناء شامل له أيضاً لا يجاورونك الاملعونين ولا يجوز أن ينتصب عن قوله (انما نفقوا) أخذوا وقتلوا تقتيلاً) لان ما بعد كلمة الشرط لا يعمل فيما قبلها (سنة الله في الذين خلوا من قبل) مصدر مؤكد أي سن الله ذلك في الامم الماضية وهو أن يقتل الذين نافقوا الانبياء وسعوا في وههم بالارجاف ونحوه (انما نفقوا) وان مجد لسنة الله تبديلاً) لانه لا يبدلها ولا يقدر أحد أن يبدلها (يستلك الناس عن الساعة) عن وقت قيامها استهزاء وتعمتاً وامتحاناً (قل انما علمها عند الله) لم يطلع عليه ملكا ولا نبيا (وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا) شيئاً قريبا أو تكون الساعة عن قريب وانتصابه على الطرف ويجوز أن يكون التذكير لان الساعة في معنى اليوم وفيه تهديد للمستعجلين واسكات للمتعتنين (ان الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيراً) ناراً شديدة الانتقاد (خالدين فيها أبداً لا يجدون ولياً) يحفظهم (ولانصرا) يدفع العذاب عنهم (يوم تقلب وجوههم في النار) تصرف من جهة إلى جهة كاللحم يشوى بالنار أو من حال إلى حال وقرئ تقلب بمعنى تتقلب وتقلب ومتعلق الظرف (يقولون ياليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولاً) فلن نتلى بهذا العذاب (وقالوا ربنا اننا أطعنا سادتنا وكرهنا) يعنون قاداتهم الذين لقنوهم الكفر وقرأ ابن عامر ويعقوب ساداتنا على جمع الجمع للدلالة على الكثرة (فاضلونا السبيلاً) بمازينا والنا (ربنا آتهم ضعفين من العذاب) مثلي ما آتيتنا منسه لانهم ضلوا وأضلوا (والعنهم لعنا كثيراً) كثير العدد وقرأ عاصم بالداء أي لعنا هو أشد اللعن وأعظمه (يأيهما الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا) فآظهم براءته من مقولهم بمعنى مؤداه ومضمونه وذلك أن قارون حرض امرأة على قذفه بنفسها فقصمه الله كما مر في القصص وأتهمه ناس بقتل هرون لما خرج معه إلى الطور فمات هناك فحملته الملائكة ومروا به حتى رأوه غير مقتول وقيل أحياء الله فاخبرهم ببراءته وأقذفه بعيب في دونه من برص أو أدرة لفرط استهزاء حياء فاطلعهم الله على أنه بريء منه (وكان عند الله وجيهاً) ذا قربة

(قوله عن تزلزلهم الخ) فيه لف ونشر أي لئن لم يبدبه من قلبه قلة ثبات على الإيمان عن تزلزلهم في الدين أو لم يبدبه الذين في قلوبهم فجور عن فجورهم

ووجهه وقرى وكان عبد الله وجيهاً (بأيها الذين آمنوا اتقوا الله) في ارتكاب ما يكرهه فضلاً عما يؤذي رسوله (وقولوا قولاً سديداً) قاصداً إلى الحق من سديد سداد والمراد الهي عن ضده كحديث زينب من غير قصد (يصلح لكم أعمالكم) يوفقكم للأعمال الصالحة أو يصلحها بالقبول والاثابة عليها (ويغفر لكم ذنوبكم) ويجعلها مكفرة باستقامتكم في القول والعمل (ومن بطع الله ورسوله في الأوامر والنواهي) فقد فاز فوزاً عظيماً يعيش في الدنيا جيداً وفي الآخرة سعيداً (أنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملها وأشفقن منها وجعلناها للإنسان) تقريراً للوعد السابق بتعظيم الطاعة وسماها أمانة من حيث أنها واجبة الاداء والمعنى أنها لعظمة شأنها بحيث لو عرّضت على هذه الأجرام العظام وكانت ذات شعور وادراك لابين أن يحملنها وأشفقن منها وجعلها للإنسان مع ضعف بنيته ورخاوة قوته لاجرم فاز الراعي لها والقائم بحقوقها بخير الدارين (انه كان ظلوماً) حيث لم يف بها ولم يراع حقها (جهولاً) بكنه عاقبتها وهذا وصف للجنس باعتبار الأغلب وقيل المراد بالامانة الطاعة التي تم الطوعية والاختيارية وبعرضها استدعاؤها الذي يعم طلب الفعل من المختار وإرادة صدور ربه من غيره وبحملها الخيانة فيها والامتناع عن أدائها ومنه قولهم حامل الامانة ومحمّلها لمن لا يؤديها فنبأ ذمته فيكون الاباء عنه اتياناً بما يمكن أن يتأتى منه والظلم والجحيلة الخيانة والتقصير وقيل انه تعالى لما خلق هذه الاجرام خالق فيها فلهما وقال لها اني فرضت فرصة وخلفت جنة لمن أطاعني فيها وبارك لمن عصاني فقلن نحن مسخرات على ما خلقتنا لا نحتمل فرصة ولا نبتغي ثواباً ولا عقاباً لما خلق آدم عرض عليه مثل ذلك فعمله وكان ظلوماً لنفسه بتحمّله ما يشق عليها جهولاً بخامة عاقبته ولعل المراد بالامانة العقل أو التكليف وبعرضها عاين اعتبارها بالإضافة إلى استعدادهن وبإبائهن الاباء الطبيعي الذي هو عدم اليقظة والاستعداد وبحمل الانسان قابليته واستعدادها وكونه ظلوماً جهولاً لما غلب عليه من القوة الغضبية والشهوة وعلى هذا يحسن أن يكون علة للحمل عليه فان من فوائد العقل أن يكون مهيمناً على القوتين حافظاً لهما عن التعدي ومجاوزة الحدود ومظم مقصوداً لتكليف تعديلهما وكسر سورتهما (ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات) تعليل للحمل من حيث انه نتيجة كالتأديب للضرب في ضربته تأديباً وكرامة في الوعد اشعار بان كونهم ظلوماً جهولاً في جبلتهم لا يخلّهم عن فرط (وكان الله غفوراً رحيماً) حيث تاب عن فرطاتهم وأتاب بالفوز على طاعتهم قال عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الاحزاب وعلمها أهله أو ما ملكت يمينه أعطى اماناً من عذاب القبر

﴿سورة سبأ﴾ مكية وقيل الاقوله ويرى الذين أدتوا العلم الآبة وآبها أر بع وخـون آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الارض) خلقاً ورحمة فله الحمد في الدنيا لكمال قدرته وعلى تمام نعمته (وله الحمد في الآخرة) لان ما في الآخرة أيضاً كذلك وليس هذا من عطف المقيّد على المطلق فان لوصف بما يدل على انه المنعم بالنعم الدنيوية قيداً لجددها وتقديماً للصلة للاختصاص فان النعم الدنيوية قد تكون بواسطة من يستحق الحمد لاجلها لا كذلك نعم الآخرة (وهو الحكيم) الذي أحكم أمور الدارين (الخبير) ببواطن الاشياء (يعلم ما يلج في الارض) كالغيث ينفذ في موضع وينبع في آخره كالكنوز والدفائن والاموات (وما يخرج منها) كالحيوان والنبات والفلزات وماء العيون (وما ينزل من السماء) كاللائكة والكتب والمقادير والارزاق والانداء والصواعق (وما

(قوله من غير قصد)
أى عدل في القول (قوله)
تعالى يصلح لكم أعمالكم
جواب الأمر ان تتقوا
الله وتقولوا قولاً سديداً
يصلح الله أعمالكم ولا
يخفى أن التفسير الثاني
يدل على أن قبول العمل
والاثابة عليه مشروط
بالتقوى لكن العمل الصالح
مقبول من المتقى وغيره
والاولى أن يقتصر على
الوجه الأول (قوله وعلى
هذا يحسن ان يكون علة
للحمل عليه) يعنى
أن يقال ان قوله تعالى انه
كان ظلوماً جهولاً سبب وعلة
لحمل الثقل والتكليف
على الانسان أى جعله
حاملهما

﴿سورة سبأ﴾

(قوله فان النعم) أى النعم
الدنيوية قد تصل إلى الغير
سبب المخلوق وهو يستحق
الحمد أيضاً وأما النعم الاخرية
فليست كذلك أقول على هذا
لا يناسب ما قدره وهو
قوله فله الحمد في الدنيا لان
الصلة مقدمة ههنا يضاف تفيد
الاختصاص فلا فرق بين
الحمد في الدنيا والحمد في
الآخرة مع انه بصدد الفرق

(قوله والأبخرة والأدخنة)

فيكون المراد من السماء جانب الفوق أو يقدر مضاف والمراد ما ينزل من جانب السماء وما يرج في جانبها (قوله تكسر لا يجابه) لأن الإيجاب علم من لفظ بلى فيكون لتأنيبكم تكرار له (قوله وهو مرفوع الخ) أي يرى مرفوع غدير معطوف على ليجزى بل هو جملة مستقلة وقيل يرى منصوب معطوف على ليجزى (قوله للدلالة على البعد والمبالغة فيه) أي على بعد كون زمان التزقي زمان الخلق الجديد والمبالغة فيه بعده (قوله فان مقابلة الخ) أي انما قلنا ان عامله محذوف لان ما قبله وهو ينبشكم لا يمكن ان يكون عاملا في الظرف لان الالباء لا يقارن الظرف وهو زمان التزقي وما بعد الظرف وهو مرفوع وخلق جديد لا يمكن شيء منهما أن يكون عاملا في الظرف أما الاول فلانه مضاف اليه وهو لا يعمل في الظرف وأما الثاني فلان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها (قوله وهو) أي الواسطة كل خبر وتذكير الضمير بتأويل الوسط (قوله عدم رجاء الخلاص) يفهم من وصف الضلال بالبعد فانه يفهم منه المبالغة في وصفهم بالضلال (قوله كما هم يستحقونه في ذواتهم) لاسبب الضلال

يعرج فيها) كالملائكة وأعمال العباد والأبخرة والأدخنة (وهو الرحيم الغفور) للفرطين في شكر نعمته مع كثرتها أوفى الآخرة مع ماله من سوابق هذه النعم الفاتية للحصر (وقال الذين كفروا لأننا نئينا الساعة) انكار لجيئتها واستبطاء استهزاء بالوعده (قل بلى) رد لكلامهم واثبات لما نفوه (وربى لتأنيبكم عالم الغيب) تكرير لا يجابه مؤكدا بالقسم مقرر الوصف المقسم به بصفات تقرر امكانه وتنفي استبعاده على ما مر غير مرة وقرأ حجة والكسائي علام الغيب للمبالغة ونافع وابن عامر ورويس عالم الغيب بالرفع على أنه خبر محذوف أو مبتدأ خبره (لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض) وقرأ الكسائي لا يعزب بالكسر (ولأصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين) جملة مؤكدة تنفي العزوب ورفعها بالابتداء ويؤيده القراءة بالفتح على نفي الجنس ولا يجوز عطف المرفوع على مثقال والمفتوح على ذرة بانه فتح في موضع الجر لا متناع الصرف لان الاستثناء يمنعهم الا اذا جعل الضمير في عنه للغيب وجعل المثلث في اللوح خارجا عنه لظهوره على المطالعين له فيكون المعنى لا ينفصل عن الغيب شيء الا مسطورا في اللوح (ليجزى الذين آمنوا وعمالوا الصالحات) علة لقوله لتأنيبكم وبيان لما يقتضى اتيانها (أولئك لهم مغفرة ورزق كريم) لانع فيه ولا من عليه (والذين سئعوا في آياتنا) بابطال وتزهيد الناس فيها (معاجزين) مسابقين كي يفوتونا وقرأ ابن كثير وأبو عمر ومجيز بن أي مشبطين عن الايمان من أراداه (أولئك لهم عذاب من رجز) من سبي العذاب (أليم) مؤلم ورفع ابن كثير ويعقوب وحفص (ويرى الذين أوتوا العلم) ويعلم أولو العلم من الصحابة ومن شابعهم من الامة أو من مسلمي أهل الكتاب (الذي أنزل اليك من ربك) القرآن (هو الحق) ومن رفع الحق جعل هو مبتدأ والحق خبره والجملة تاني مفعولى يرى وهو مرفوع مستأنف للاستشهاد بأولى العلم على الجهلة الساعين في الآيات وقيل منصوب معطوف على ليجزى أي ويعلم أولو العلم عند مجيئ الساعة أنه الحق عيانا كما علموه الآن برهاها (ويهدى الى صراط العزيز الحميد) الذي هو التوحيد والتدريج بلباس ألتقوى (وقال الذين كفروا) قال بعضهم لبعض (هل ندلكم على رجل) يمتنون محمد عليه الصلاة والسلام (ينبشكم) يحذركم باعجاب الاعاجيب (اذا منقتم كل ممزق انكم لفي خلق جديد) انكم تنشؤون خلقا جديدا بعد أن تمزق أجسادكم كل تمزق وتفريق بحيث نصير ربنا وتقدم الطرف للدلالة على البعد والمبالغة فيه وعامله محذوف دل عليه ما بعده فان ما قبله لم يقارنه وما بعده مضاف اليه أو محجوب بينه وبينه ان ومزق يحتمل أن يكون مكانا بمعنى اذا منقتم وذهبت بكم السيول كل مذهب وطرحتم كل مطرح وجديد بمعنى فاعل من جد كحديث من حد وقيل بمعنى منقول من جد النساك الشوب اذا قطعه (أفترى على الله كذبا أم به جنة) جنون يومه ذلك ويلقيه على لسانه واستدل بجهلهم اياه قسيم الافتراء غير معتقدين صدقه على ان بين الصدق والكذب واسطة وهو كل خبر لا يكون عن بصيرة المخبر عنه وضعفه بين لان الافتراء أخص من الكذب (بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد) رد من الله تعالى عليهم ترديد لهم واثبات لهم ما هو أقطع من القسمين وهو الضلال البعيد عن الصواب بحيث لا يرجي الخلاص منه وما هو مؤداه من العذاب وجعله رسيلاله في الوقوع ومقدماعليه في اللفظ للمبالغة في استحقاقهم له والبعد في الاصل صفة الضال ووصف الضلال به على الاسناد المجازي (أفلم يروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والأرض ان نشأ نخسف بهم الأرض أو نسقط عليهم كسفا من السماء) تذكير بما يعاينونه مما يدل على كمال قسرة الله وما يحتمل فيه ازاحة لاستحالتهم الاحياء حتى

(قوله افتراء وهزأ) هو مفهوم من قوله تعالى هل ندلكم على رجل الآية كما هو (١٧١) مصرح به في الكشف لأنه صلى الله عليه وسلم

علم في قریش وأخباره بالبعث مشهور بينهم فيقصدون بذلك السخرية وأخرجه مخرج التحاكي ببعض الاحاجي التي يحتاج بها للضحك والتلهي (قوله والمعنى أعموا) أراد أن الهزيمة في أقل بروداوعلى على مقدره هو عموما يعطف عليه فلم ينظروا (قوله لقوله افتري على الله) أي لما تقدم ذكر الله تعالى ناسب أن يكون الضمير غائبا ليرجع اليه (قوله المترجم) تريد القراءة (قوله يفهم منه أنه ليس في عصره ملك غيره) وفيه خفاء إلا أن يقال المراد من الملك النوع الحاصل له إذ ليس في وقته من كان له مثل مال داود (قوله باضمار قولنا) (قوله) كان بدلا من فضيلا كان المقدر قولنا والمعنى ولقد آتينا داود منا فضلا قولنا يا جبال الخ وأن كان بدلا من آتينا كان المقدر قولنا (قوله فيدل بهذا الخ) أي جعل يا جبال أو بي بدلا من ولقد آتينا داود فضلا تأويب الجبال لما في هذا البديل من الفخامة الخ (قوله تماثيل لللائكة والانبيا) أي صور أو صورهم على النحو الذي كانوا أي الانبياء والملائكة عليها في عاداتهم ليراهم الناس

جعلوه افتراء وهزأ وتهديدا عليها والمعنى أعموا فلم ينظروا إلى ما أحاط بجوانبهم من السماء والأرض ولم يتفكروا أنهم أشد خلقا من السماء وأنهم نشأوا في الأرض وأنهم كسفا لكذبهم بالآيات بعد ظهور البينات وقرأ أجزء والكسائي يشاوي يخسف ويسقط بالياء لقوله افتري على الله والكسائي وحده بادغام الفاء في الباء وحقق كسفا باتحريك (أن في ذلك) النظر والتفكير فيهما وما يدلان عليه (آية) لدلالة (الكل عبد منيب) راجع إلى ربه فإنه يكون كثيرا التأمل في أمره (ولقد آتينا داود منا فضلا) أي على سائر الأنبياء وهو ما ذكره بعد وأعلى سائر الناس فيندرج فيه النبوة والملك والصوت الحسن (يا جبال أو في معه) رجمي معه التسبيح أو النوح على الذنب وذلك ما يخلق صوت مثل صوته فيها أو بحملها إياه على التسبيح إذا تأمل ما فيها أو سبى معه حيث سار وقرئ أو بي من الأوب أي رجمي في التسبيح كما رجم فيه وهو بدل من فضلا ومن آتينا باضمار قولنا وأقلنا (والطير) عطف على محل الجبال ويؤيده القراءة بالرفع عطف على لفظها تشبيها للحركة البنائية العارضة بالحركة الاعرابية أو على فضلا أو مفعول معه لا توي وعلى هذا يجوز أن يكون الرفع بالهطف على ضميره وكان الأصل ولقد آتينا داود منا فضلا تأويب الجبال والطير فبدل بهذا النظم لما فيه من الفخامة والدلالة على عظم شأنه وكبرياء سلطانه حيث جعل الجبال والطير كالعقلاء المنتقدين لأمره في فناء مشيئته فيها (وألناه الحديد) جعلناه في يده كالشمع يصرفه كيف يشاء من غير اجزاء وطرق بالاناء أو بقوته (أن العمل) أمرناه أن العمل فأن مفسرة أو مصدرية (سابغات) دروعا واسعات وقرئ صابغات وهو أول من اتخذها (وقدر في السرد) وقدر في نسجها بحيث يتناسب حلقتها أو قدر مساميرها فلا تجعلها دقاقا فتقلق ولا غلاظا فتسخرق ورد بان دروعه لم تكن مسمرة ويؤيده قوله وألناه الحديد (واعموا صالحا) الضمير فيه لداود وأهله (أنى بما تعملون بصير) فاجازيكم عليه (ولسليمان الريح) أي وسخرناه الريح وقرئ الريح بالرفع أي ولسليمان الريح مسخرة وقرئ الرياح (غدتوا شهروروا حاشهم) جربها بالغداة مسيرة شهر وبالعشي كذلك وقرئ غدتوها وروحها (وأسلناه عين القطر) النحاس المذاب أسأله من معدنه فنبع منه نبوع الماء من ينبوع ولتلك سماء عينا وكان ذلك باليمن (ومن الجن من يعمل بين يديه) عطف على الريح ومن الجن حال مقدمة أو جملة من مبتدأ وخبر (بأذن ربه) بأمره (ومن يزغ منهم) ومن يعدل منهم (عن أمرنا) عما أمرناه من طاعة سليمان وقرئ يزغ من أزاعه (نذقه من عذاب السعير) عذاب الآخرة (يعملون له ما يشاء من محاريب) قصور حصينة ومساكن شريفة سميت بها لأنها يذب عنها ويحارب عليها (وتماثيل) وصورها هي تماثيل لللائكة والانبيا على ما اعتادوا من العبادات ليراهم الناس فيعبدوا نحو عبادتهم وحرمة التصاوير شرع محدد روي أنهم عملوا له أسدين في أسفل كرسيه ونسرين فوقه فإذا أراد أن يصعد بسط الأسدان له ذراعيهما وإذا قعد أظله النسيران باجنحتهما (وجفان) ومخاف (كالجواب) كالخياض الكبير جمع جابية من الجبابة وهي من الصفات الغالبة كالدابة (وقدور راسيات) ثابتات على الأثافي لاتزل عنها العظماء (اعملوا آل داود شكرا) حكاية عما قيل لهم وشكرا نصب على العلة أي عملوا له وعبدوه شكرا أو المصدر لأن العمل له شكر أو الوصف له أو الحال أو المفعول به (وقليل من عبادي الشكور) المتوفر على أداء الشكر بقلبه ولسانه وجوارحه أكثر أوقاته ومع ذلك لا يوفي حقه لأن توفيقه للشكر نعمة تستدعي شكرا آخر لا إلى نهايته ولذلك قيل الشكور من يرى عجزه عن الشكر (فما قضينا عليه الموت) أي على سليمان (مادهم على موته) مادل الجن وقيل آله (الادابة الأرض)

فيتنكبوا عاداتهم فيعبدوا نحوهم (قوله أو الوصف له) فيكون شيكرا صفة عملا المقدر أي عملا مشكورا (قوله آله أي سليمان

أى الارضة أضيفت الى فعلها وقرئ بفتح الراء وهو تأثر الخشب من فعلها يقال أرضت الارضة الخشبة
 أرضا فأرضت أرضا مثل أكلت القوادح لاسنان أكلافا كالتأكل (تأكل منسأته) أعصاه من
 نسأت البعير اذا طردته لا مهايطر دبرها وقرئ بفتح الميم وتخفيف الهمزة قلبا وحذف على غير قياس اذ
 القياس اخراجها بين بين ومنسأته على مفعالة كفضاء في ميسأة ومن سأته أى طرف عصاه يستعار من
 سأة القوس وفيه لغتان كافى فحة وقحة وقرأ نافع وأبو عمر ومنسأته بألف بدلا من الهمزة وابن ذكوان
 بهمزة ساكنة وحزرة اذا وقف جملها بين ين (فلاستوتيننت الجن) علمت الجن بعد التباس الامر
 عليهم (أن لو كانوا يعلمون الغيب مالبشوا في العذاب المهين) أهمهم لو كانوا يعلمون الغيب كما يزعمون
 لعلموا موته حينما وقع فلم يلبشوا بعده حولا في تسخيره الى أن خرا وأظهرت الجن وأن بما في حيزه بدل
 منه أى ظهر أن الجن لو كانوا يعلمون الغيب مالبشوا في العذاب وذلك أن داود أسس بيت المقدس
 في موضع فسطاط موسى عليهما الصلاة والسلام فبات قبل تمامه فوصى به الى سليمان عليه السلام
 فاستعمل الجن فيه فلم يتم بعداذنأجله واعلم به فاراد أن يعنى عليهم موته ليتموه فدعاهم فبنوا عليه
 صرحا من قوارير ليس له باب فقام يصلى متكئا على عصاه فقبض روحه وهو متكئ عليها فيبقى
 كذلك حتى أكلتها الارضة فخرم فتحوا عنه وأرادوا أن يعرفوا وقت موته فوضعوا الارضة على
 العصا فاكلت يوما وليلة مقدارا فحبسوا على ذلك فوجدوه قد مات منذ سنة وكان عمره ثلاثا وخمسين
 سنة ومالك وهو ابن ثلاثة عشرة سنة وابتدأ عمارة بيت المقدس لاربعم مضي من ملكه (لقد
 كان لسبأ) لأولاد سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان ومنع الصرف عنه ابن كثير وأبو عمر ولانه صار
 اسم القبيلة وعن ابن كثير قلاب همزة ألفا ولعله أخرجه بين بين فلم يؤده الراوى كما وجب (في
 مساكنهم) في مواضع سكناتهم وهى باليمن يقال لها مأرب بينها وبين صنعاء مسيرة ثلاث وقرأ
 حزة وحفص بالافراد والفتح والكسائى بالكسر حلالا على ما شذ من القياس كالمسجد والمطلع
 (آية) علامة دالة على وجود الصانع المختار وأنه قادر على ما يشاء من الامور العجيبة مجازا للمحسن
 والمسيء معاضدة للبرهان السابق كفى قصتي داود وسليمان عليهما السلام (جنتان) بدل من آية أو
 خبر محذوف تقديره الآيتان جنتان وقرئ بالنصب على المدح والمراد جباعتان من البساتين (عن
 يمين وشمال) جماعة عن يمين بلدهم وجماعة عن شماله كل واحدة منهما فى تقاربها وتضامها كأنها
 جنة واحدة أو بستانا كل رجل منهم عن يمين مسكنه وعن شماله (كلوا من رزق ربكم واشكروا
 له) حكاية لما قال لهم نبيهم وألسان الحال أو دلالة بانهم كانوا أحقأعبان يقال لهم ذلك (بلدة طيبة)
 ورب غفور) استئناف للدلالة على موجب الشكر أى هذه البلدة التى فيها رزقكم بلدة طيبة وربكم
 الذى رزقكم وطلب شكركم رب غفور فرطت من يشكره وقرئ الكل بالنصب على المدح قيل
 كانت أخصب البلاد أو طيبها لم يكن فيها عاهة ولا هامة (فاعرضوا) عن الشكر (فارسنا عليهم سبل
 العرم) سبل الامر العرم أى الصعب من عرم الرجل فهو عارم وعرم اذا نرس خلقه وصعب والمطر
 الشديد أو الجرد أضاف الى السبل لانه نقب عليهم سكر اضربه لهم بلقىس فحقت به ماء الشجر
 وتركت فيه نقبا على مقدار ما يحتاجون اليه أو المنسأة التى عقدت سكر اعلى أنه جمع عرمة وهى الحجارة
 المركومة وقيل اسم واد جاء السبل من قبله وكان ذلك بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام
 (وبدلناهم بجنتين ذواتى أكل خط) ثم بشع فان الخط كل نبت أخذ طعمان مرارة وقيل
 الاراك أو كل شجر لا شوك له والتقدير أكل كل خط خط المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه فى
 كونه بدلا أو عطف بيان (وأثل وشئ من سدر قليل) معطوفان على كل لاعلى خط فان الاثل هو

(قوله أضيفت الى فعلها)
 أنشأ الى ان الارض مصدر
 بالمعنى الذى ذكر (قوله
 كما يزعمون الخ) الطاهران
 الجن لا يزعمون انهم
 يعلمون جميع الغيوب وعلم
 بعضها لا يستلزم العلم بما
 ذكر فلا يلزم من عدم علمهم
 بحال سليمان عليه السلام عدم
 تبين بطلان زعمهم ويمكن
 أن يقال انهم زعموا علم
 الغيوب التى تعلقت بهم أو
 توجهوا اليها وموت سليمان
 كان منها (قوله بدل منه)
 أى بدل من مقدر والتقدير
 تبين أمر الجن أن لو كانوا
 يعلمون الغيب الآية (قوله
 ولعله أخرجه الخ) لان القاعدة
 ان الهمزة التى كان ما قبلها
 متحركا بالفتحة أن تكون
 بين بين لا قلبها ألفا (قوله
 وألسان الحال) فكانه قال
 لسان حالهم لهم كذا الخ (قوله
 سبل الامر العرم) فيكون
 الامر العرم المطر الشديد
 أو لسحاب الكثير الامطار
 (قوله حذف المضاف الخ)
 يعنى ان الأكل الثانى
 مضاف الى الخط وبدل أو
 عطف بيان للاكل الاول

(قوله ووصف السدر بالقلة)

أى لما كان المقصود تحقير
البديل لم يناسب كثرة النبق
لانه طيب فلم يلائم التحقير
فوصف بالقلة لان اقليل
كلامه (قوله أو سيروا آمنين)
فلى الاول يكون آمنين حالا
من فاعل سيروا باعتبار
الليالى والايام وعلى الثانى
يكون حالا من فاعل سيروا
باعتبار طول المدة (قوله
حيث بطروا الخ) فالاول
بالنظر الى التفسير الاول وهو
على تقدير أن يقرأ بأبعد بصيغة
الامر والثانى على تقدير ان
يقرأ بصيغة الاخبار (قوله
تعلقا يترتب عليه الجزاء) أى
علما بالايمان والكفر
الموجودين فان هذا النحو
من العلم يترتب عليه الجزاء
(قوله مبالغة) وهى ان العلم
بإيمانهم ملزوم بإيمانهم فيه
المبالغة التى فى سائر المجاز
واتا قالوا المجاز أبلغ من
الحقيقة (قوله نكتة لانتفى)
وهى أن الايمان حادث
فيناسب الفعل وأما الشك
فهو أمر أصلى لم يناسب
الجملة الاسمية الدالة على
الثبات (قوله والزنتان
متاخيتان) أى الفعل
والفاعل بمعنى واحد (قوله
لانه لا يلائم الخ) يعنى ان
قوله زعمتم من دون الله
لا يكون كلاما صحيحا (قوله
ولا يلائمكون) أى لا يجوز
أن يكون مفعوله الثانى

الطرفاء ولا تملحه وقرنا بالنصب عطفا على جنتين ووصف السدر بالقلة فان جناه وهو النبق مما يطيب
أكله ولذلك يغرس فى البساتين وتسمية السدر جنتين للشاكلة والمهم وقرأ أبو عمر وذوقا كل
بغير تنوين اللام وقرأ الحرميان بتخفيفا كل (ذلك جزيناها بما كفروا) بكفرانهم النعمة
أو بكفرهم بالرسول اذروى أنه بعث اليهم ثلاثة عشر نبيا فكذبوهم وتقديم المفعول للتعظيم لا
للتخصيص (رهل بجارى الا الكفور) وهل يجازى بمثل ما فعلنا بهم الا البليغ فى الكفران أو الكفر
وقرأ حزة والكسائى ويعقوب وحفص نجارى بالنون والكفور بالنصب (وجعلنا بينهم وبين
القرى لنى باركنا فيها) بالتوسعة على أهلها وهى قرى الشام (قرى ظاهرة) متواصلة يظهر بعضها
لبعض أو اربعة مئة الطريق ظاهرة لانباء السبيل (وقدرنا فيها السير) بحيث يقبل الغادى فى
قرية ويبيت الرايح فى قرية الى أن يبلغ الشام (سير فيها) على ارادة القول بلسان الحال والمقال
(ليالى وأياما) متى شئتم من ليل أو نهار (آمنين) لا يختلف الامن فيها باختلاف الاوقات أو سيروا
آمنين وان طالت مدة سفركم فيها أو سيروا فيها الى أعماركم وأيامها لا تلقون فيها الا الامن (فقالوا
ربنا بعدين أسفارنا) أشروا النعمة ومولوا العافية كبنى اسرائيل فسألوا الله أن يجعل منهم وبين
الشام مفاوز ليتطاولوا فيها على الفقراء يركوب الراحل وتزود الارواد فاجابهم الله بتخريب القرى
المتوسطة وقرأ ابن كثير أبو عمرو وهشام بعد ويعقوب ربنا بعد بلفظ الخبر على أنه شكوى منهم
لبعد سفرهم افرطافى الترفه وعدم الاعتداد بما أنعم الله عليهم فيه ومثله قراءة من قرأ ربنا بعد
أو بعد على النداء اسناد الفعل الى بين (وظلموا أنفسهم) حيث بطروا النعمة ولم يعتدوا بها
(فجعلناهم أحاديث) يتحدث الناس بهم تحجبا وضربا مثل فيقولون تفرقوا أيدي سببا
(ومزقناهم كل ممزق) ففرقناهم غاية التفريق حتى لحق غسان منهم بالشام وأعمار يثرب وجذام
بتهامة والازد بعمان (ان فى ذلك) فيما ذكر (آيات لكل صبار) عن المعاصى (شكور) على
العلم (ولقد صدق عليهم ابليس ظنه) أى صدق فى ظنه أو صدق بظنه مثل فعلته جهلك ويجوز
أن يعدى الفعل اليه بنفسه كفى صدق وعده لانه نوع من القول وشده الكوفيون بمعنى حقق
ظنه أو وجده صادقا وقرئ بنصب ابليس ورفع الظن مع التشديد بمعنى وجده ظنه صادقا والتخفيف
بمعنى قال له ظنه الصدق حين خيله اغواءهم ورفعهما والتخفيف على الابدال وذلك اما ظنه بسبأ
حين رأى أنهما كهم فى الشهوات أو بنى آدم حين رأى أباهم النبى ضعيف العزم أو ماركب
فيهم من الشهوة والغضب أو سمع من الملائكة قولهم أتجعل فيها من يفسد فيها فقال لا ضلهم
ولا غويهم (فاتبعوه الا فرىقامن المؤمنين) الا فرىقامن المؤمنين لم يتبعوه وتقليلهم بالاضافة الى
الكفار والافرىقامن فرق المؤمنين لم يتبعوه فى العصيان وهم المخلصون (وما كان له عليهم من
سلطان) تسلط واستيلاء بالسوسة والاستغواء (الانعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها فى شك)
الا ليعتلق علمه بذلك تعلقا يترتب عليه الجزاء أو ليقبض المؤمن من الشاك أو ليؤمن من قدر
إيمانه ويشك من قدر ضلاله والمراد من حصول العلم حصول متعلقه مبالغة وفى نظم الصنتين نكتة
لانتفى (وربك على كل شئ حفيظ) محافظ والزنتان متاخيتان (قل) للمشركين (ادعوا لذين
زعمتم) أى زعمتموهما آله وهما مفعولان زعم حذف الاول لطول الموصول بصلته والثانى لقيام
صمفته مقامه ولا يجوز أن يكون هو مفعوله الثانى لانه لا يلائم مع الضمير كلاما ولا لا يلائمكون
لامهم لا يزعمونه (من دون الله) والمعنى ادعوهم فيما همكم من جلب نفع أو دفع ضرر لهم يستجيبون
لكم ان صح دعواكم ثم أجاب عنهم اشعارا بتعين الجواب وأنه لا يقبل المكابرة فقال (لا يلائمكون

منقال زرة) من خير أو شر (في السموات ولا في الأرض) في أمرهما وذكرهما للعموم العرف أولان آلهتهم بعضها سماوية كاللائكة والكواكب وبعضها أرضية كالاصنام أولان الاسباب القريبة للشر والخير سماوية وأرضية والجملة استثناف لبيان حالهم (ومالهم فيها من شرك) من شركة لاخلقوا ولا ملوكا (وماله منهم من ظهير) يعينه على تدبير أمرهما (ولا تنفع الشفاعة عنده) فلا ينفعهم شفاعة أيضا كما يزعمون اذ لا تنفع الشفاعة عند الله (الامن أذن له) أذن له أن يشفع أو أذن أن يشفع له اعلو شأنه ولم يثبت ذلك واللام على الاول كاللام في قولك الكرم لزيد وعلى الثاني كاللام في قولك جئتكم لزيد وقرأ أبو عمر ووجزة والكسائي بضم الهمزة (حتى اذا فرغ عن قلوبهم) غاية لفهمهم الكلام من أن ثم توقفا وانتظار اللادن أي يترصون فزعين حتى اذا كشف الفزع عن قلوب الشافعين والمشفوع لهم بالاذن وقيل الضمير لللائكة وقد تقدم ذكرهم ضمنا وقرأ ابن عاصم ويعقوب فزع على البناء للفاعل وقرئ فرغ أي نفي الوجل من فرغ الزاد اذا فني (قالوا) قال بعضهم لبعض (ماذا قال ربكم) في الشفاعة (قالوا الحق) قالوا قال الحق وهو الاذن بالشفاعة لمن ارتضى وهم المؤمنون وقرئ بالرفع أي مقوله الحق (وهو العلي الكبير) ذو العلو والكبرياء ليس ملك ولا نبي من الانبياء أن يتسكلم ذلك اليوم الا باذنه (قل من يرزقكم من السموات والأرض) يريد به تقرير قوله لا يملكون (قل الله) اذلا جواب سواه وفيه اشعار باهم ان سكتوا أو تلغموافي الجواب مخافة الالتزام فهم مقرون به بقلوبهم (وابا وأياكم على هدى أو في ضلال مبين) أي وان أحد الفريقين من الموحدين المتوحد بالرزق والقدرة الذية بالعبادة والمشركون به الجساد النازل في أدنى المراتب الامكانية لعل أحد الامرين من الهدى والضلال المبينين وهو بعد ما تقدم من التقرير البليغ الدال على من هو على الهدى ومن هو في الضلال أبلغ من ان تصرح لانه في صورة الانصاف المسكت للخصم المشاغب ونظيره قول حسان

أتهجوه ولست له بكفء * فشر كما خبير كما الفداء

وقيل انه على اللف والنشر وفيه نظروا اختلاف الحرفين لان الهادي كمن صعد منارا ينظر الاشياء ويتطلع عليها أو ركب جوادا يركضه حيث يشاء والضال كأه منغمس في ظلام مرتبك لا يرى شيأ أو محبوس في مطمورة لا يستطيع أن يتفصى منها (قل لا تسألون عما أجرنا ولا ننشئ عملنا لعملون) هذا أدخل في الانصاف وأبلغ في لახبات حيث أسند الاجرام الى أنفسهم والعمل الى المخاطبين (قل يجمع بيننا ربنا) يوم القيامة (ثم يفتح بيننا بالحق) يحكم ويفصل بان يدخل المحقين الجنة والمبطلين النار (وهو الفتح) الحاكم الفاصل في القضايا المغلقة (العليم) بما ينبغي أن يقضى به (قل أروني الذين ألحقتم به شركاء) لأرى باي صفة ألحقتموهم بالله في استحقاق العبادة وهو استفسار عن شبهتهم بعد الزام الحق عليهم زيادة في تسكيته (كلا) ردع لهم عن المشاركة بعد ابطال المقايسة (بل هو الله العزيز الحكيم) الموصوف بالغلبة وكال القدرة والحكمة وهؤلاء الملحقون به متممون بالدلة متأية عن قبول العلم والقدرة رأسا والضمير لله أول الشان (وما أرسلناك الا كافة للناس) الارسالة عامة لهم من الكف فانها اذا عمتهم فقد كفهم أن يخرج منها أحد منهم أو الاجامع لهم في الابلاغ فهي حال من الكاف والتاء للمبالغة ولا يجوز جعلها حالا من الناس على المختار (بشيرا ونذيرا) ولكن أكثر الناس لا يعلمون) فيحملهم جهلهم على مخالفتك (ويقولون) من فرط جهلهم (متى هذا الوعد) يعنون المبشر به والمذرعنه أو الموعد بقوله يجمع بيننا ربنا (ان كنتم صادقين) يخاطبون به رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (قل لكم ميعاد يوم) وعد يوم أو زمان

لا يملكون لما ذكر (قوله) فلا ينفعهم شفاعة أيضا) كالأ تنفعهم في الدنيا اذ لا يملكون شيأ (قوله وقرئ فرغ) أي قرئ بالراء المهملة وهو ساقط في بعض النسخ (قوله لانه في صورة الانصاف) لا يخفى ان ايراد أو بدل الواو من الانصاف حيث لم يجزم بان الكفار على الهدى أو في ضلال بل رده هذا المحال بين المؤمنين وبينهم (قوله) وقيل انه على اللف) فيكون على هدى متعلقة بقوله انا وفي ضلال يتعلق بياكم ووجه النظر انه لو كان على اللف لوجب الواو بدل أو (قوله واختلاف الحرفين) أي على وفي (قوله أوزمان وعد) فيكون الميعاد بمعنى زمان الوعد فتكون الاضافة للتبيين

وعداضافته الى اليوم للتبيين ويؤيده أنه قرئ يوم على البدل وقرئ يوما ما ضمرا أعني (لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون) اذا فاجأكم وهو جواب تهديد جاء مطابقا لما قصده بسؤالهم من التعت والانسكار (وقال الذين كفروا لن يؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه) ولا بما تقدمه من الكتب الدالة على النعت قيل ان كفار مكة سألوأهل الكتاب عن الرسول صلى الله عليه وسلم فآخبروهم انهم يجدون نعمة في كتبهم فغضبوا وقالوا ذلك وقيل الذي بين يديه يوم القيامة (ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم) أي في موضع المحاسبة (يرجع بعضهم الى بعض القول) يتحاورون ويتراجعون القول (يقول الذين استضعفوا) يقول الاتباع (للذين استكبروا) للرؤساء (لولا أتم) لولا اضلالكم وصدكم يا ناعن الايمان (اسكننا مؤمنين) باتباع الرسول صلى الله عليه وسلم (قال الذين استكبروا للذين استضعفوا انحن صدونا كم عن الهدى بعد اذ جاءكم بل كنتم مجرمين) أنكروا أنهم كانوا صادين لهم عن الايمان واثبتوا انهم هم الذين صدوا أنفسهم حيث أعرضوا عن الهدى وآثروا التقليد عليه ولذلك بنوا الانكار على الاسم (وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار) اصراب عن اضرابهم أي لم يكن اجرامنا الصاب بل مكر كما نادانا ليلا ونهارا حتى أعورتم علينا رأينا (اذ تأمرونا أن نكفر بالله ونجعل له أندادا) والعاطف يعطفه على كلامهم الاول واطافة المكر الى الظرف على الاتساع وقرئ مكر الليل بالنصب على المصدر ومكر الليل بالتنوين ونصب الظرف ومكر الليل من السرور (وأسروا الندامة لما رأوا العذاب) وأضر الفريقان الندامة على الضلال والاضلال وأخفاها كل عن صاحبه مخافة التعيير وأظهروها فانه من الاضداد اذ اهلزمة تصالح للاثبات والسلب كفاي أشكيتهم (وجعلنا الاغلال في أعناق الذين كفروا) أي في أعناقهم فجاء بالطاهر تنويه ابدنهم واشعارا بما وجب أغلالهم (هل يجوزون الا ما كانوا يعملون) أي لا يفعل بهم ما يفعل الاجزاء على أعمالهم وتعدية يجزى ا ما للتضمين معنى يقضى أو ينزع الخافض (وما أرسلنا في قرية من نذير الا قال مترفوها) تسلية رسول الله صلى الله عليه وسلم مما منى به من قومه وتخصيص المتنعمين بالكذب لان الداعي المعظم اليه التكبر والمفاخرة بزخارف الدنيا ولاهم ماك في الشهوات والاستهانة بمن لم يحظ منها ولذلك ضموا التهم والمفاخرة الى التكذيب فقالوا (انا بما أرسلتم به كافرون) على مقابلة الجمع بالجمع (وقالوا نحن أكثر أموالا وأولادا) فزحن أولى بما تدعون ان أمكن (وما نحن بمعذبين) اما لان العذاب لا يكون أولاه أو لانه أكثر منا بذلك فلا يهيننا بالعذاب (قل) رد احسبانهم (ان ربي ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر) ولذلك يختلف فيه الاشخاص المتماثلة في الخصائص والصفات ولو كان ذلك لكرامة وهو ان يوجبانه لم يكن بمنيتته (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) فيطنون ان كثرة الاموال والاولاد للشرف والكرامة وكثيرا ما يكون للاستدراج كقال (وما أموالكم ولا اولادكم بالتي نفر بكم عندنا زلفي) قرينة والتي اما لان المراد وما جاعة أموالكم واولادكم ولا نها صفة محذوف كالتقوى والخصلة وقرئ بالذي أي بالشئ الذي يقر بكم (الامن آمن وعمل صالحا) استثناء من مفعول نفر بكم أي الاموال والاولاد لا تقرب أحد الا المؤمن الصالح الذي ينفق ماله في سبيل الله ويعلم ولده الخير ويربيه على الصلاح أو من أموالكم واولادكم على حذف المضاف (فأولئك لهم جزاء الضعف) أن يجازوا الضعف الى عشر فافوقه والاضافة مضافة الى المفعول وقرئ بالاعمال على الاصل وعن بعقوب رفعهما على ابدال الضعف ونصب الجزاء على التمييز أو المصدر لفعله الذي دل عليه لهم (بما عملوا واهم في الغرفات آمنون) من المسكاره وقرئ بفتح الراء وسكونها وقرأ حزة في الغرفة على ارادة الجنس

(قوله مطابقا لـ) أي قصدوا بسؤالهم عن البعث انكاره فالمناسب بجوابهم قوله تعالى قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه الخ لان فيه مبالغة في اثبات الوعد المذكور وتقرر في وقت معين لو أراد تقدمه على ذلك الوقت لم يتيسر لانه خلاف مراد الله تعالى (قوله وتعدية يجزى الخ) أي يجزى متعد في الاصل بمفعول واحد وههنا عدى بمفعولين وتعديته بمفعول ثان للتضمين المذكور والمعنى ما يجوزون الا قضياع عليهم ما كانوا يعملون أو تعدية بنزع الخفض بان يكون التقدير هل يجوزون الا ما كانوا يعملون أي الا لاجل عملهم فتكون مامصدرية (قوله ولذلك ضموا الخ) أما التهم ففي قولهم انا بما أرسلتم لانهم أنكروا الرسالة وأما التناخر ففي قولهم نحن أكثر أموالا وأولادا (قوله على حذف المضاف) والتقدير الأموال من آمن

(والذين يسعون في آياتنا) بالرد والطعن فيها (معاجزين) مسبقين لآياتنا وظانين أنهم يفوتوننا
 (أولئك في العذاب محضرون قل إن ربى يسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدره) يوسع عليه نارة
 و يضيق عليه أخرى فهذا في شخص واحد باعتبار وقتين وماسبق في شخصين فلا تكرر (وما
 أنفقتم من شيء فهو يخلفه) عوضا ما عاجلا أو آجلا (وهو خير الرازقين) فإن خير وسط في إيصال
 رزقه لاحقية لازقية (ويوم نحشرهم جميعا) المستكبرين والمستضعفين (ثم نقول للملائكة
 أهؤلاء أياكم كانوا يعبدون) تقرع للمشركين وتبكي تالهم وافناطالهم عما يتوقعون من شفاعتهم
 وتخصيص الملائكة لأنهم أشرف شركائهم والصالحون للخطاب منهم ولأن عبادتهم مبدأ الشرك
 وأصله وقرأ حفص ويعقوب بالياء فيهما (قالوا سبحانه أنت ولينا من دونهم) أنت الذي نواليه من
 دونهم لا موالاة بيننا وبينهم كما هم يبنوا بذلك براءتهم من الرضا بعبادتهم ثم أضربوا عن ذلك ونفوا
 أنهم عبدوهم على الحقيقة بقولهم (بل كانوا يعبدون الجن) أي الشياطين حيث أطاعوهم في
 عبادة غير الله وقيل كانوا يمتثلون لهم ويخيلون اليهم أنهم الملائكة فيعبدونهم (أكثرهم بهم
 مؤمنون) الضمير الأول للانس أو للمشركين والاكثر بمعنى الكل والثاني للجن (فاليوم لا يملك
 بعضكم لبعض نفعا ولا ضرا) إذا لم يفر فيه كله لأن الدار دار جزاء وهو المحجاز وحده (ونقول للذين
 ظلموا ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون) عطف على لا يملك مبين للمقصود من تمهيد
 (واذ اتلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا) يعنون مجد عليه الصلاة والسلام (الرجل يريد أن
 اصدمكم عما كان يعبد آباءكم) فيستبدعكم عما يستبدع (وقالوا ما هذا) يعنون القرآن (الافك)
 لعدم مطابقة ما فيه الواقع (مفتري) باضافته إلى الله سبحانه وتعالى (وقال الذين كفروا للحق
 لما جاءهم) لا من النبوة ولا من الإسلام أول القرآن والأول باعتبار معناه وهذا باعتبار لفظه وتعجازه (إن
 هذا الاسحار مبين) ظاهر سحره وفي تكرير الفعل والتصرح بذكر الكفرة وما في اللامين
 من الإشارة إلى القائلين والمقول فيه وما في لئامن المبادهة إلى التمهيد لهذا القول انكار عظيم له
 وتجبيل لميغ منه (وما آتيناكم من كتب يدرسونها) فيها دليل على صحة الاشراك (وما أرسلنا
 اليهم قبلك من نذير) يدعوهم اليه وينذرهم على تركه وقد بان من قبل أن لا وجه له فن أين وقع
 لهم هذه الشبهة وهذا في غاية التجهيل لهم والتسفيه لأهم ثم هددهم فقال (وكذب الذين من قبلهم)
 كما كذبوا (وما بلغوا معشار ما آتيناكم) وما بلغ هؤلاء معشار ما آتينا أولئك من القوة وطول العمر
 وكثرة المال أو ما بلغ أولئك عشرين آتينا هؤلاء من البينات والهدى (فكذبوا رسلي فكيف كان
 نكير) فبين كذبوا رسلي جاءهم انكارى بالتدمير فكيف كان نكيرى لهم فليحذر هؤلاء من
 مثله ولا تكرر في كذب لان الاول للكثير والثاني للتكذيب أو الاول مطلق والثاني مقيد
 ولذلك عطف عليه بالفاء (قل إنما أعظكم بواحدة) أرشدكم وأنصح لكم بخصلة واحدة هي ما دل عليه
 (أن تقوموا لله) وهو القيام من مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم أو الانتصاب في الامر خالص الوجه
 الله معرضا عن المراء والتقليد (مثنى وفراى) متفرقين اثنين اثنين وواحد واحد فان الازدحام
 يشوش الخاطر ويخلط القول (ثم تفكروا) في أمر محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به لتعلموا
 حقيقة ومحل الجرع على البديل أو البيان أو الرفع أو النصب باضمار هو وأعني (ما صاحبكم من جنة)
 فتعلموا ما به من جنون يحمله على ذلك أو استثناف منه لهم على أن ما عرفوا من رجاحة عقله كاف في
 ترجيح صدقه فانه لا يدع أن يتصدى لادعاء أمر خطير وخطب عظيم من غير تحقق ووثوق برهان
 فيفتضح على رؤس الاشهاد ويبقى نفسه إلى الهلاك فكيف وقد انضم إليه معجزات كثيرة وقيل

(فسوله تعالى قل إن ربى
 الخ) مؤكدا مسبق
 من قوله وما أموالكم ولا
 أولادكم الخ فانه لما كان الله
 تعالى هو الباسط للرزق
 على من يشاء من عباده
 لا وجه لان يكون المال أو
 الولد سبب للزلق عنده (قوله
 فهذه في شخص واحد) لان
 الضمير والمرجع واحد وأما
 قوله الله يسط الرزق لمن
 يشاء ويقدر فهو في تقدير
 ويقدر لمن يشاء فالثاني غير
 الاول لان كلاهما ظاهر
 لا ضمير (قوله ولان
 عبادتهم الخ) لان أوائل
 المشركين عبدوا الاصنام
 التي جعلوها تماثيل الملائكة
 أولانهم عبدوا أنفسهم
 لاتماثلهم (قوله مبين الخ)
 أي المقصود من تقديم لا
 يملك الخ هو قول الله لهم
 ذوقوا (قوله وما في اللامين
 الخ) أي اللام في الذين اشارة
 إلى القائلين وفي قوله للحق
 اشارة إلى المقول وهو القرآن
 أو النبوة (قوله تمهيدا
 للقول) مفعول للبالغة
 (قوله ومحل الجراخ) أي
 محل أن يقر مو الجرع على
 البديل من واحدة الخ

ما استفهامية والمعنى ثم تتفكروا أي شيء به من آثار الجنون (إن هو إلا نذير لكم بين يدي عذاب شديد) قدومه لأنه مبعوث في نسم الساعة (قل ما سألتكم من أجر) أي شيء سألتكم من أجر على الرسالة (فهو لكم) والمراد في السؤال عنه كأنه جعل النبي مستلزماً لأحد الأمرين إما الجنون وإما توقع نفع دينوي عليه لأنه إما أن يكون لغرض أو لغيرة وإما ما كان يلزم أحدهما ثم نفي كلاهما وقيل ما موصولة مراد بها ما سألتهم بقوله ما سألتكم عليه من أجر إلا من شاء أن يتخذ إلى به سبيلاً وقوله لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى واتخاذ السبيل ينفعهم وقر بأجر باهم (إن أجرى الأعلى الله وهو على كل شيء شهيد) مطاع يعلم صدق وخالص نبي وقرأ ابن كثير وأبو بكر وحزرة والكسائي بأسكان الياء (قل إن ربى يقذف بالحقي) يلقيه وينزله على من يجتبيه من عباده أو يرمى به الباطل فيدمنه أو يرمى به إلى أقطار الآفاق فيكون وعداً بظهور الإسلام وإفشائه وقرأ مافع وأبو عمرو بفتح الياء (علام الغيوب) صفة محمولة على محل إن واسمها أو بدل من المستكن في يقذف أخبرنا أن أخبر عن حذف وقرى بالنصب صدقة لربى أو مقدر بأعنى وقرأ أجرة وأبو بكر الغيوب بالكسر كاليوت وبالضم كالغشور وقرى بالفتح كالصبور على أنه مبالغة غائب (قل جاء الحق) أي الإسلام (وما يبدى الباطل وما يعيد) وزهق الباطل أي الشرك بحيث لم يبق له أثر ماخوذ من هلاك الحى فإنه إذا هلك لم يبق له إبداء ولا إعادة قال

أقفر من أهله عبيد * فالיום لا يبدى ولا يعيد

وقيل الباطل إبليس أو الصم والمعنى لا ينشئ خلقاً ولا يعيده أو لا يبدى خير الأهل ولا يعيده وقيل ما استفهامية منتصبة بمباعدة (قل إن ضلالت) عن الحق (فإنما أضل على نفسي) فإن وبال ضلالي عليها لأنه بسببها ذهي الجاهلة بالذات والامارة بالسوء وبهذا الاعتبار قابل الشرطية بقوله (وإن اهتديت فبأيوحي إلى ربى) فإن الاهتداء بهدائيه وتوفيقه (إنه سميع قريب) يدرك قول كل ضال ومهتد وفعله وإن أخفاه (ولو ترى أذفرعوا) عند الموت أو البعث أو يوم بدر وجواب لو محذوف تقديره رأيت أمراً فظلياً (فلا فوت) فلا يفوتون الله بهرب أو تحصن (وأخذوا من مكان قريب) من ظهر الأرض إلى بطنها أو من الموقف إلى النار أو من صحراء بدر إلى القليب والعطف على فرعوا أو لا فوت ويؤيده أنه قرئ وأخذ عطف على محله أي فلا فوت هناك وهناك أخذ (وقالوا آمننا به) بمحمد عليه الصلاة والسلام وقد مر ذكره في قوله ما بصاحبكم (وأنى لهم التناوش) ومن أين لهم أن ينزلوا الإيمان تناوئاً لسهولة (من مكان بعيد) فله في حيزاته تكليف وقد بعد عنهم وهو تمثيل لحلم في الاستخلاص بالإيمان بعد ما فات عنهم وأنه وبعدهم بحال من يريد أن يتناول الشيء من غلوة تناوله من ذراع في الاستحالة وقرأ أبو عمرو والكوفيون غير حفص بالهمز على قلب الواو لوضاحتها وأنه من ناشت الشيء إذا طابته قال رؤبة

أفحمني جارأبى الجاموش * اليك ناش القدر النوش

أو من ناشت إذا تأخرت ومنه قوله

تمنى نديشاً أن يكون أطاعنى * وقد حدثت بعد الأمور أمور

فيكون بمعنى التناول من بعد (وقد كفروا به) بمحمد عليه الصلاة والسلام وبالعذاب (من قبل) من قبل ذلك أو أن التكليف (ويقذفون بالغيب) ويرجون باطن ويتكلمون بما لم يظهر لهم في الرسول عليه الصلاة والسلام من المطاعن أو في العذاب من البت على نفيه (من مكان بعيد) من جانب بعيد من أمره وهو أشبه التي تحملوها في أمر الرسول صلى الله عليه وسلم أحوال الآخرة كما حكاه

(قوله عطف على محله) أي على محل فوق لأنه مرفوع المحل (قوله وقد ذكره الخ) أي مر ذكر محمد فيكون الضمير أجمع إليه (قوله أو أنه عطف على ماسبق) من حيث المعنى والتقدير التناوش بمعنى التناول لسهل أو أنه الخ

(قوله على حكاية الحال الماضية) لأنه على هذا التفسير يكون المعنى قد كفر وأبى من قبل وقذفوا بالغيب (قوله فيكون تمثيلاً
الح) لان المقصود تضييع إيمانهم في هذا الوقت فيكون معنى ويقذفون بالغيب الخ انهم ليسوا على شيء لانهم ضاع إيمانهم
(سورة فاطر) (قوله تعالى جاعل الملائكة) فان قلت لا يخلو ما أن يكون الجاعل بمعنى الماضي (١٧٨)

أو بمعنى غيره فان كان
الاول لزم أن لا يعمل لان
شرط عمله عدم كونه بمعنى
الماضي وان كان الثاني
لزم أن يكون اضافته غير
محضة فلا يصلح لان يكون
صفة للمعرفة وهو الله قلنا
صرح العلامة الطيبي بان
مثل هذا الاستمرار فباعترار
انه يدل على المضي يصلح
لكونه صفة للمعرفة وباعتبار
أنه يدل على الحال والاستقبال
يصلح للعمل (قوله لان
اختلاف الاصناف الخ)
أي ان كان اختلاف
أصناف نوع واحد
بالخواص لذات تلك
الاصناف وهو النوع لزم
تنافي لوازم الامور المتفقة
لانه لما كان اختلاف
الخواص بسبب النوع
كان النوع مقتضياً لكل
من تلك الخواص فكان
كل منها لازماً للنوع فلزم
تنافي لوازم الامور المتفقة
في الذات والحقيقة
لان ما هو لازم للنوع لازم
للاصناف وكذا ان كان
اختلاف الانواع في
الفصول بسبب طبيعة
الجنس المشترك بينهما لزم

من قبل ولعله تمثيل لحاطم في ذلك بحال من يرمى شيئاً لا يراه من مكان بعيد لا بحال اللظن في حوقه
وقرى ويقذفون على ان الشيطان يلقي اليهم ويلقنهم ذلك والعطف على وقد كفر وا على - كاية
الحال الماضية أو على قالوا فيكون تمثيلاً لحاطم بحال لقاذف في تحصيل ماضيه ومن الإيمان في
الدنيا (وحيل بينهم وبين ما يشتهون) من نفع الايمان والنجاة به من النار وقرأ ابن عاصم والكسائي
باشم الضم للحاء) كفاعل باشياهم من قبل) باشباههم من كفره الأم الدارجة (اهم كانوا في
شك مريب) موقع في الريبة وأذرى ريبة منقول من المشكك أو الشاك نعت به الشك للمبالغة
* عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة سبأ لم يبق رسول ولا نبي الا كان له يوم القيامة رفيقا
ومصافا * سورة الملائكة مكية وآيها خمس وأربعون آية *

* بسم الله الرحمن الرحيم *

(الحمد لله فاطر السموات والارض) مبدعها من الفطر بمعنى الشق كأنه شق العدم باخراجها
منه والاضافة محضة لانه بمعنى الماضي (جاعل الملائكة رسلاً) وسائط بين الله وبين أبنائه والصالحين من
عباده يبلغون اليهم رسالاته بالوحي والالهام والرؤيا بالصادقة أو بينه وبين خلقه يوصلون اليهم آثار
صنعه (أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع) ذوى أجنحة متعددة متفاوتة بتفاوت ما لهم من المراتب
ينزلون بها ويرجون أو يسرعون بها نحو ما وكلهم الله عليه فيتصرفون فيه على ما أمرهم به ولعله
لم يرد به خصوصية الاعداد ونفى ما زاد عليها الماروي انه عليه الصلاة والسلام رأى جبريل عليه السلام المعراج
وله ستمائة جناح (يزيد في الخلق ما يشاء) استئناف للدلالة على ان تفاوتهم في ذلك بمقتضى مشيئته
ومؤدى حكمته لأمر تستدعيه ذاتهم لان اختلاف الاصناف والانواع بالخواص والفصول ان
كان لذواتهم المشتركة لزم انى لوازم الامور المتفقة وهو محال والآية متناولة زيادات الصور والماني
كملاحة الوجه وحسن الصوت وحصافة العقل وسماحة النفس (ان الله على كل شيء قدير) ونخصيص
بعض الاشياء بالتحصيل دون بعض انما هو من جهة الارادة (ما يفتح الله للناس) ما يطلق لهم
ويرسل وهو من تجوز السبب للسبب (من رجة) كعمه وأمن وحمية وعلم ونبوة (فلا تمسك لها) يحبسها
(وما يمسك فلا يرسله) يطلقه واختلاف الضمير لان الموصول الاول مفسر بالرجة والثاني
مطلق يتناولها والغضب وفي ذلك اشعار بان رحمته سبقت غضبه (من بعده) من بعد امساكه (وهو
العزب) لغالب على ما يشاء ليس لاحد أن ينازعه فيه (الحكيم) لا يفعل الا بعلم واتقان ثم لما بين
انه الموجد للملك والملاكوت وانتصرف فيهما على الاطلاق أمر الناس بشكر انعامه فقال (يا أيها
الناس اذكروا نعمت الله عليكم) احفظوها بمعرفه حقها والاعتراف بها وطاعة مواهبها ثم أنكر أن
يكون اعبره في ذلك مدخل فيستحق أن يشرك به بقوله (هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء
والارض لاله الا هو فأتى توفسكون) فن أى وجه تصرفون عن التوحيد الى اشراك غيره به ورفع
غيره للحمل على محل من خالق بانه وصف أو بدل فان الاستفهام بمعنى النفي أولانه فاعل خالق وجوه
جزء والكسائي جاعل لفظه وقد نصب على الاستثناء وبرزقكم صفة لخالق أو استئناف مفسر له
أو كلام مبتدأ وعلى الاخير يكون اطلاق هل من خالق مانع من اطلاقه على غير الله (وان يكذبوك

فقد

ما ذكر بالقياس على ما ذكرنا وهذا هو مقصوده وان كان في عبارته قصور (قوله وفي ذلك الخ) وجه

الاشعار ان الفقرة الاولى مخصوصة بالرجة وهذه الفقرة مشتركة بينهما وبين غيرها وهو الغضب فكانت الرجة غالبية على الغضب (قوله
يكون اطلاق الخ) اى عدم تقييد الخالق بشيء ونفيه مطلقاً عن غير الله مانع من اطلاق الخالق على غير الله

(قوله خذف الجواب) وكأنه قيل لا ينبغي ذلك خذف لما ذكره وعلى هذا يكون قوله تعالى فان الله يضل من يشاء مؤخر المحل عن فلا تذهب قدم عليه وأصل الكلام أفن زين له سوء عمله ذهبت نفسك عليهم حسرات فكانه قيل لا فاعيل فاذا كان كذلك فلا تذهب نفسك عليهم حسرات فان الله يضل من يشاء (قوله خذف الجواب) يعني كأنه صلى الله عليه

(١٧٩)

وسلم قال في جواب هذا القول وهو قوله تعالى أفن الخ ليس الاول كالثاني خذف الجواب لما ذكر (قوله والفاآت الثلاث الخ) أما الفاء في قرأه حسنا فلانه يفيد ان التزيين سبب للرؤية المذكورة وأما الفاء في فان الله فلانه يفيد أيضا ان الاضلال سبب أيضا للرؤية المذكورة فان الفاء السببية قد تكون لافادة ان ما بعدها سبب لما قبلها كما في قوله تعالى فاخرج منها فانك رجيم صرح به الرضى وأما الفاء في فلا تذهب فلانه يفيد انه تعالى يضل من يشاء فلا ينبغي اهلاك النفس للحسرة ولا يخفى ان الاولين دخلتا على السبب لان الرؤية سبب للنهي عن ذهاب النفس المذكورة لانه لما كان أحد رأى عمله القبيح حسنا لا ينبغي لغيره الحسرة عليه وكذا اضلال الله تعالى لشخص سبب للنهي المذكور لانه لما كان الله مضلا لا حد لا ينبغي لغيره هلاك نفسه للحسرة عليه فظهر ان الفاء بين الاولين

فقد كذبت رسل من قبلك) أى فتأس بهم فى الصبر على تكذيبهم فوضع فقد كذبت موضعه استغناء بالسبب عن المسبب وتنكير رسل للتعظيم المقتضى زيادة التسلية والحث على المصابرة (والى الله ترجع الامور) فيجازيك وايهاهم على الصبر والتكذيب (يا أيها الناس ان وعد الله) بالحشر والجزاء (حق) لا خلف فيه (فلا تغرنكم الحياة الدنيا) فيذهلكم التمتع بها عن طلب الآخرة والسعى لها (ولا يغرنكم بالله الغرور) الشيطان بان يمنيكم المغفرة مع الاصرار على المعصية فانها وان أمكنت لكن الذنب بهذا التوقع كتناول السم اعتمادا على دفع الطبيعة وقرى بالضم وهو مصدر أوجع كعود (ان الشيطان لكم عدو) عداوة عامة قديمة (فاتخذوه عدوا) فى عقائدكم وأفعالكم وكونوا على حذر منه فى مجامع أحوالكم (انما يدعوك به ليجنونكم ان أصحاب السعير) تقرير لعداوته وبيان لغرضه فى دعوة شيعة الى اتباع الهوى والركون الى الدنيا (الذين كفروا لهم عذاب شديد والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر كبير) وعيدان أجاب دعاءه ووعدان خالفه وقطع للامانى الفارغة وبناء للامر كله على الايمان والعمل الصالح وقوله (أفن زين له سوء عمله فرأى الباطل حقا والقبيح حسنا) كمن لم يزن له بل وفق حتى عرف الحق واستحسن الاعمال واستقبحها على ما هي عليه خذف الجواب لدلالة (فان الله يضل من يشاء ويهدى من يشاء) وقيل تقديره أفن زين له سوء عمله ذهبت نفسك عليهم حسرة خذف الجواب لدلالة (فلا تذهب نفسك عليهم حسرات) عليه ومعناه فلا تهلك نفسك عليهم للحسرات على غيرهم واصرارهم على التكذيب والفاآت الثلاث للسببية غير أن الاولين دخلتا على السبب والثالثة دخلت على المسبب وجميع الحسرات للدلالة على تضاعف اغتمامه على أحوالهم وأكثره مساوى أفعالهم المقتضية للتأسف وعليهم ليس صلة لان صلة المصدر لا تتقدمه بل صلة تذهب أو بيان للمتحسر عليه (ان الله عليم بما يصنعون) فيجازيهم عليه (والله الذى أرسل الرياح) وقرأ ابن كثير وحزرة والكسائى الرياح (فتثير سحابا) على حكاية الحال الماضية استحضار تلك الصورة البديعة الدالة على كمال الحكمة ولان المراد بيان احداثها بهذه الخاصية ولذلك أسنده اليها ويجوز أن يكون اختلاف الافعال للدلالة على استمرار الامر (فسقناها الى بلد ميت) وقرأ نافع وحزرة والكسائى وحفص بالتشديد (فاحيناه بالارض) بالمطر النارل منه وذكر السحاب كذكره أو بالسحاب فانه سبب السبب أو الصائر مطرا (بعد موتها) بعد يسها والعدول فيها من الغيبة الى ما هو أدخل فى الاختصاص لما فيها من مزيد الصنع (كذلك النشور) أى مثل احياء الموات نشور الاموات فى صحه المقدورة اذ ليس بينهما الاحتمال اختلاف المادة فى المقدس عليه وذلك لا مدخل له فيها وقيل فى كيفية الاحياء فانه تعالى يرسل ماء من تحت العرش تنبت منه أجساد الخلق (من كان يريد العزة) الشرف والمنعة (فإنه العزة جميعا) أى فليطلبها من عنده فان له كلها فاستغنى بالدليل عن المدلول (اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه) بيان لما يطلب به العزة وهو التوحيد والعمل الصالح وصعودهما اليه مجاز عن قبوله اياهما أو صعود الكتب بصحيفتهما والمستكن فى يرفعه لالكلام فان العمل

سببان للنهي عن الذهاب المذكور وهو سبب لهما (قوله ويجوز الخ) أى يجوز أن يكون اختلاف الافعال بان يكون بعضها ماضيا وبعضها حالا للدلالة على ان أمر المطر والسحاب أمر مستمر (قوله وقيل فى كيفية الاحياء) عطف على قوله فى صحه المقدورة والمعنى مثل احياء الاموات نشور الاموات فى كيفية الاحياء

(قوله أو للعمل) فيكون المعنى والعمل الصالح يرفع أي الكلام الطيب فإنه مما يتحقق وقوعه ويقر به إلى الله لأنه إذا لم يكن عمل لم يقبل الكلام كما سيجي (قوله وقرئ) (١٨٠) يصعد على البناء) أي قرئ يصعد من باب الأفعال على بناء الفاعل

وعلى بناء المفعول (قوله) غيا بها وجهه الرحمن) استعارة من استقبال المحيا وهو الوجه (قوله) يجعله ناقصا) أي بان يجعل في الأصل ناقصا كما في سبحان الذي صغر جسم البعوض (قوله على التسامح) هو ان العبارة المذكورة على تعارض الطول والقصر في عمر واحد وهذا لا يكون فالمعنى ولا ينقص من عمر من يصلح للمعير فيكون هذا المعمر غير المعمر الاول لانه المعمر بالفعل والضمير عبارة عما لا يكون كذلك (قوله) لا يثيب الله عبدا (الح) قال العلامة الطيبي فيه اعتزل خفي وذلك لان مذهبه ان استحقاق العذاب باكبيرة يحبط استحقاق الثواب بالطاعة فعلى هذا لا يجتمع الثواب والعقاب في شخص واحد وأما عند أهل السنة فلا يبعد ذلك لان أهل النار من العاصين لا يخلدون فيها (قوله تعالى الا في كتاب) معناه لا تغيرا كائنا في كتاب أو لا نقصا كائنا فيه (قوله) اشارة الى

لا يقبل الا بالتوحيد ويؤيده أنه نصب العمل أو للعمل فإنه يحقق الايمان ويقويه والله وتخصيص العمل بهذا الشرف لما فيه من الكلفة وقرئ يصعد على البناء والصعد هو الله تعالى أو المتكلم به أو الملك وقيل الكلام الطيب يتناول الذكر والدعاء وقراءة القرآن وعنه عليه الصلاة والسلام هو سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر فادأقها العبد عرج به الملك الى السماء غيا بها وجه الرحمن فإذا لم يكن عمل صالح لم تقبل (والذين يذكرون السيئات) المكبرات السيئات يعني مكبرات قرش للنبي عليه الصلاة والسلام في دار الندوة وتداولهم الرأي في احدي ثلاث حبسه وقتله واجلاله (لهم عذاب شديد) لا يؤبه بدونه بما يذكرون به (ومكرأولئك هو يبور) يفسد ولا ينفذ لان الامور مقدرة لا تتغير به كإدله عليه بقوله (والله خلقكم من تراب) بخلق آدم عليه السلام منه (ثم من نطفة) بخلق ذريته منها (ثم جعلكم أزواجا) ذكرانا واناثا وماتحمل من أنثى ولا تضع الابعامه) الامعومة له (وما يعمر من معمر) وما يمد في عمر من مصيره الى الكبر (ولا ينقص من عمره) من عمر المعمر لغيره بان يعطى له عمر ناقص من عمره ولا ينقص من عمر المنقوص عمره بجعله ناقصا والضمير له وان لم يذكر لدلالة مقابله عليه أو لأممر على التسامح فيه ثقة بفهم السامع كقولهم لا يثيب الله عبدا ولا يعاقبه الا بحق وقيل الزيادة والنقصان في عمر واحد باعتبار أسباب مختلفة أثبتت في اللوح مثل أن يكون فيه ان حج عمر وقصره سنون سنة والافأر بعون وقيل المراد بالنقصان ما يمر من عمره وينقص فانه يكتب في صحيفة عمره يوما فيوما وعن يعقوب ولا ينقص على البناء للفاعل (الافى كتاب) هو علم الله تعالى أو اللوح المحفوظ أو الصحيفة (ان ذلك على الله يسير) اشارة الى الحفظ أو الزيادة أو النقص (وما يستوى البحران هذا عذاب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج) ضرب مثل للمؤمن والكافر والفرات الذي يكسر العطش والسائغ الذي يسهل الخداره والاجاج الذي يحرق بلوحته وقرئ سيغ بالتشديد وسيغ بالتخفيف وملح على فعل (ومن كل تأ كاون لحما طريا وتستخرجون حلية تلبسونها) استطرد في صفة البحرين وما فيها من النعم أو تمام التمثيل والمعنى كما أنهما وان اشتركا في بعض الفوائد لا يتساويان من حيث انهما لا يتساويان فيما هو المقصود بالذات من الماء فانه خالط أحدهما ما أفسده وغييره عن كمال فطرته لا يتساوى المؤمن والكافران اتفق اشتركا كهما في بعض الصفات كالشجاعة والسخاوة لاختلافهما فيما هو الخاصية العظمى وهي بقاء أحدهما على الفطرة الأصلية دون الآخر أو تفضيل للاجاج على الكافر بما يشارك فيه العذب من المنافع والمراد بالحلية اللآلى والياقيات (ونرى الفلك فيه) في كل (مواخر) تنشق الماء بجريها (لتبتغوا من فضله) من فضل الله بالنقلة فيها واللام متعلقة بمواخر ويجوز أن تتعلق بما دل عليه الأفعال المذكورة (وعلكم تشكرون) على ذلك وحرف الترجي باعتبار ما يقتضيه ظاهر الحال (يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل) وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى) هي مدة دوره أو منتهاه أو يوم القيامة (ذالكم الله ربكم له الملك) اشارة الى الفاعل لهذه الاشياء وفيها اشعار بأن فاعليته لها موجهة لثبوت الاخبار المترادفة ويحتمل ان يكون له الملك كلا ما مبتدأ في قران (والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير) للدلالة على تفرده بالالهية والربوبية والقطمير لفاقة النواة (ان تدعوهم لا يسמעوا دعاءكم) لانهم جناد (ولو سمعوا) على سبيل الفرض

الحفظ) والحفظ يفهم من قوله الا في كتاب اد معناه الا في كتاب محفوظ (قوله ويجوز الح) الأفعال المذكورة (ما)

هي يأكلون ويستخرجون ويرى الفلك ومادل عليه الأفعال المذكورة هو الخلق فالمعنى وخلق ما ذكره واللعن الطرى والخلية والمواخر لتبتغوا من فضله أو يقال المراد مادل عليه الأفعال المذكورة كورتمكين الله للعباد في ذكروا المعنى مكنكم الله تعالى في الامور

(ما استجابوا لكم) امددتم قدرتهم على الانقاذ أولتبرئهم منكم مما تدعون لهم (ويوم القيمة يكفرون بشرككم) بأشراككم لهم يقرون ببطالانه أو يقولون ما كنتم أيا ناعبدون (ولا ينبتك مثل خير) ولا يخبرك بالامر مخبر مثل خير به أخبرك وهو الله سبحانه وتعالى فانه الخير به على الحقيقة دون سائر الخبيرين والمراد تحقيق ما أخبر به من حال آلهتهم ونفى ما يدعون لهم (بأيها الناس أتمم الفقراء الى الله) في أنفسكم وما يعين لكم وتعرف الفقراء للمبالغة في فقرهم كأنهم لشدة افتقارهم وكثرة احتياجهم هم الفقراء وأن افتقار سائر الخلائق بالإضافة الى فقرهم غير معتد به ولذلك قال وخلق الانسان ضعيفا (والله هو الغني الجيد) المستغنى على الإطلاق المنعم على سائر الموجودات حتى استحق عليهم الحمد (ان يشاء يذهبكم ويأت بخلق جديد) يقوم آخرين أطوع منكم أو بعالم آخر غير ما تعرفونه (وما ذلك على الله بعزيز) بمتعسر أو متعسر (ولا تزر وازرة وزر أخرى) ولا تحمل نفس آئمة اثم نفس أخرى وأما قوله وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم ففي الضالين المضلين فانهم يحملون أثقال اضلالهم مع أثقال ضلالهم وكل ذلك أوزارهم ليس فيها شيء من أوزار غيرهم (وان ندع مثقلة) نفس أثقالها الاوزار (الى جملها) تحمل بعض أوزارها (لا يحمل منه شيء) لم تجب حمل شيء منه نفي أن يحمل عنها ذنبها كإني ان يحمل عليه اذنب غيرها (ولو كان ذا قربى) ولو كان المدعو ذا قرابة فأضر المدعو لدلالة ان ندع عليه وقرى ذو قربى على حذف الخبر وهو اولى من جعل كان التامة فانها لا تلتزم نظم الكلام (انما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب) غائبين عن عذابه أو عن الناس في خلواتهم أو غائب عنهم عذابه (وأقاموا الصلوة) فانهم المنتفعون بالانذار لا غير واختلاف الفعلين لما مر من الاستمرار (ومن تركى) ومن ظهر من دنس المعاصى (فأما ينزكى لنفسه) اذ دفعه لها وقرى ومن ازكى فاما يزكى وهو اعتراض مؤكدا لخشيتهم وأقامتهم الصلاة لانهم ممن جلة النزكى (والى الله المصير) فيجازيهم على تركيهم (وما يستوى الاعمى والبصير) الكافر والمؤمن وقيل هما مثلان للصنم والله عز وجل (ولا الظلمات ولا النور) ولا الباطل ولا الحق (ولا الظل ولا الحرور) ولا الثواب ولا العقاب وللتأكيديني الاستواء وتكريرها على الشقين لزبد التأكيد والحرور فعول من الحر غلب على السموم وقيل السموم ما يهيب نهارا والحرور ما يهيب ليلا (وما يستوى الا الحياء ولا الاموات) تمثيل آخر للمؤمنين والكافرين أبلغ من الاول ولذلك كرر الفعل وقيل للعلماء والجهلاء (ان الله يسمع من يشاء) هدايته فيوفقه لفهم آياته والاعتاظ بعظاته (وما أنت بمسمع من فى القبور) ترشيح لتمثيل المصيرين على الكفر بالاموات ومبالغة فى اقنائه عنهم (ان أنت الا نذير) فاعليك الا الانذار وأما الاسماع فلا اليك ولا حيلة لك اليه فى المطبوع على قلوبهم (اما أرسلناك بالحق) محقين أو محققاً وأرسالا مصحوحا بالحق ويجوز أن يكون صلة لقوله (بشيرا ونذيرا) أى بشير بالوعدا الحق ونذير بالوعيد الحق (وان من أمة) أهل عصر (الاخلا) مضى (فيها نذير) من نبي أو عالم ينذر عنه والاكتفاء بذكره للعلم بأن الدار قرينة البشارة سببا وقد قرن به من قبل أولان الانذار هو الالهام القصود من البعثة (وان يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم جاءتهم رسلهم بالبينات) بالمعجزات الشاهدة على نبوتهم (وبالزبر) كصحف ابراهيم عليه السلام (وبالكتاب المنير) كالنور والانعجيل على ارادة التفصيل دون الجمع ويجوز أن يراد بهما واحد والعطف لتغاير الوصفين (ثم أخذت الذين كفروا فكيف كان نكير) أى انكارى بالعقوبة (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها) أجناسها وأصنافها على أن

المدكورة لتبتغوا من فضله
(قوله وتعرف الفقراء الخ)
هذا كما تقول فى
المرية ان كون الخير
محل باللام يفيد الحصر
اذا كان المبتدأ مقرونا به (قوله)
فانها لا يلائم نظم الكلام
لانه يدل على ان ذا القربى
لا يحمل اثم قريبه فالمناسب
ان تجعل كان ناقصة حتى
يكون له خبر واذا كان كان
تامة فالمعنى ولو وجد ذو
قربى فهو لا يحمل (قوله)
لتغاير الوصفين) أى
الزبور والكتاب المنير
(قوله تعالى فكيف كان
نكير) أى نكيرى لهم
شديد يستحق أن
يستفهم عنه

(قوله تعالى ومن الجبال جدد بيض الخ) يحتمل أن يكون معطوفاً على ما سبق من حيث المعنى فيكون المعنى ألم تر أن الله جعل من الجبال جوداً بيضاً كما قالوا في قوله تعالى وما تدري نفس ماذا تكسب غداً انه معطوف على عنده علم الساعة من حيث المعنى اذ المعنى ان الله عنده علم الساعة ويعلم ماذا تكسب كل نفس غداً (قوله والمؤمن الخ) الظاهر ان الطير بدل من العائذات أو بيان لها لا أنه مفسر للطير المحذوف (قوله تعالى انما يخشى الله الخ) فان قلت ما وجه ارتباطه بما سبق قلت والله أعلم ان المراد انه اذا علمت ماذا كرم من قدرته الكاملة فاخش منه لانه انما يخشى الله من عباده العلماء (قوله حتى صارت سمته لهم الخ) أى حتى صاروا يذكرون به هذه الصفة (قوله أو الجنس) أى أو المراد من الكتاب جنس الكتب فيكون من للتبعض

كلامها ذوا أصناف مختلفة أو هيئاتها من الصفرة والخضرة ونحوهما (ومن الجبال جدد) أى ذو جدد أى خطط وطرائق يقال جدة الجبال للخطوة السوداء على ظهره وقرى جدد بالضم جمع جديدة بمعنى الجدة وجدد بفتحين وهو الطريق الواضح (بيض وجر مختلف ألوانها) بالشدة والضعف (وغرايب سود) عطف على بيض أو على جدد كانه قيل ومن الجبال ذو جدد مختلفة اللون ومنها غرايب متحدة اللون وهوتا كيد مضممر يفسره ما بعده فان الغريب تأ كيد للاسود ومن حق التأ كيداً أن يتبع المؤكد ونظير ذلك في الصفة قول النابغة * والمؤمن العائذات الطير يسجها * وفي مثله من يدناً كيد لما فيه من التكرير باعتبار الاضمار والظهار (ومن الناس والدواب والانعام مختلف ألوانه كذلك) كاختلاف الثمار والجبال (انما يخشى الله من عباده العلماء) اذ شرط الخشية معرفة الخشى والعلم بصفاته وأفعاله فمن كان أعلم به كان أخشى منه ولذلك قال عليه الصلاة والسلام انى أخشاكم لله وأتقاكم له ولذلك أتبعه بذكر أفعاله الدالة على كمال قدرته وتقديم المفعول لان المقصود حصر الفاعلية ولو أخرنا عكس الامر وقرى برفع اسم الله ونصب العلماء على أن الخشية مستعارة للتعظيم فان المعظم يكون مهيبة (ان الله عز يزغفور) تعليل لوجوب الخشية لدلالته على أنه معاقب للمصر على طغيانه غفور للتائب عن عصيانه (ان الذين يتلون كتاب الله) يدومون على قراءته أو متابعه ما فيه حتى صارت سمته لهم وعنوانا والمراد بكتاب الله القرآن أو جنس كتب الله فيكون ثناء على المصدقين من الامم بعد اقتصاص حال المكذبين (وأقاموا الصلوة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية) كيف اتفق من غير قصد اليهم ما قيل السر في المسنونة والعلانية في المفروضة (يرجون تجارة) تحصيل ثواب بالطاعة وهو خبران (ان تبور) لن تكسب ولن تهلك بالخسران صفة للتجارة وقوله (ليوفهم أجورهم) علة لدلوله أى يتفق عنها الكساد وتنفق عند الله ليوفهم بنفاقها أجور أعمالهم أو لدلول ما عدا من امتثالهم نحو فعلوا ذلك ليوفهم أو عاقبة ليرجون (ويزيدهم من فضله) على ما يقابل أعمالهم (انه غفور) لفرطتهم (شكور) لطاعاتهم أى مجازيهم عليها وهو علة للتوفية والزياة أو خبران ويرجون حال من واو وأنفقوا (والذى أوحينا اليك من الكتاب) يعنى القرآن ومن للتبيين أو الجنس ومن للتبعض (هو الحق مصداق لما بين يديه) أحقه مصداقاً لما تقدمه من الكتب السماوية حال مؤكدة لان حقيقته تستلزم موافقته إياه في العقائد وأصول الاحكام (ان الله بعباده خبير بصير) عالم بالبواطن والظواهر فلو كان فى أحوالك ما بنا فى النبوة لم يوح اليك مثل هذا الكتاب المجز الذى هو عيار على سائر الكتب وتقديم الخبر للدلالة على أن العدة فى ذلك الأمور الروحانية (ثم أورثنا الكتاب) حكمنا بتوريثه منك أو نوره فعبّر عنه بالمضى لتحقيقه أو أورثناه من الامم السالفة والعطف على ان الذين يتلون والذى أوحينا اليك اعتراض لبيان كيفية التوريث (الذين اصطفينا من عبادنا) يعنى علماء الأمة من الصحابة ومن بعدهم والأمة بأسرهم فان الله اصطفاهم على سائر الأمم (فنهى ظالم لنفسه) بالتقصير فى العمل به (ومنهم مقتصد) يعمل به فى غالب الاوقات (ومنهم سابق بالخيرات باذن الله) بضم التعليم والارشاد الى العمل وقيل الظالم الجاهل والمقتصد المتعلم والسابق العالم وقيل الظالم المجرم والمقتصد الذى خلط الصالح بالسيئ والسابق الذى ترجحت حسناته بحيث صارت سيماته مكفرة وهو معنى قوله عليه الصلاة والسلام أما الذين سبقوا فأولئك يدخلون الجنة يزفون فيها بغير حساب وأما الذين اقتصدوا فأولئك يحاسبون حساباً يسيراً وأما الذين ظلموا

(قوله على ان الضمير للعباد)

أى على تقدير أن يكون المراد من الظالمين الكافرين لا يكون ضمير منهم راجعا الى الذين اصطفينا لان الظالم بهذا المعنى غير داخل في المصطفين (قوله لان الظلم والركون الى الهوى مقتضى الجبلة) فان قلت هذا يناقض ما ورد في الحديث ان كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه الخ قلت معنى الحديث ان كل مولود يولد على فطرة الاسلام والتوحيد أى لو قيل له الاسلام وعرض عليه لقبوله لما أن العلم به مقتضاها والحاصل ان المولود خلق مستعد للاسلام والتوحيد وهذا لا يناقض كون الجبل والركون الى المعصية مقتضى الجبلة لان كونها مقتضى الجبلة معناه ان الشخص لو خلى وطبعه كان متصفا بها فظهر ان الجبل والمعصية لا ينافيان فطرة الاسلام (قوله فان المراد بهما الجنس) فيكون في مرجع الضمير كثرة تصلح لان يكون الضمير المذكور راجعا اليه لان الجنس شامل للكثير (قوله العمر الذى الخ) أى لم يسبق له موضعا للاعتذار حيث أمهله طول هذه المدة ولم يعتذر (قوله يان له) أى قوله تعالى ولا يزدالكافرين الخ بيان لقوله تعالى فعليه كفره (قوله باقتضاء قبحه) أى باقتضاء قبح الكفر (قوله الجوابين) هما

أنفسهم فأولئك يحبسون في طول المحشر ثم يتلقاهم الله برحته وقيل الظالم الكافر على أن الضمير للعباد وتقديره لكثرة الظالمين ولأن الظلم بمعنى الجهل والركون الى الهوى مقتضى الجبلة والاقتصاد والسبق عارضان (ذلك هو الفضل الكبير) اشارة الى التوريت أو الاصطفاء أو السبق (جنات عدن يدخلونها) مبتدأ وخبر والضمير للثلاثة أو للذين أو للمقتصد والسابق فان المراد بهما الجنس وقرئ جنات عدن وبنات عدن منصوب بفعل يفسمه الظاهر وقرأ أبو عمرو يدخلونها على البناء للفعول (يحلون فيها) خبر ثان وأحوال مقدرة وقرئ يحلون من حليت المرأة فهى حالية (من أساور من ذهب) من الاولى للتبعية والثانية للتبيين (ولؤلؤ) عطف على ذهب أى من ذهب مرصع باللؤلؤ أو من ذهب في صفاء اللؤلؤ ونصبه نافع وعاصم رجما الله عطفه على محل من أساور (ولباسهم فيها حرير) وقالوا الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن) همهم من خوف العاقبة أو همهم من أجل المعاش وآفاته أو من وسوسة ابليس وغيرها وقرئ الحزن (ان ربالغفور) للذين (شكور) للطيحين (الذى أحلتنا دار المقامة) دار الإقامة (من فضله) من انعامه وتفضله اذ لا واجب عليه (لا يمسنا فيها نصب) تعب (ولا يمسنا فيها الغوب) كلال اذ لا تكليف فيها ولا كد أتبع نفي النصب نفي ما يتبعه مبالغة (والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم) لا يحكم عليهم بموت ثان (فيموتوا) فيستريحوا ونصبه باضمار أن وقرئ فيموتون عطفه على يقضى كقوله ولا يؤذن لهم فيعتذرون (ولا يخفف عنهم من عذابها) بل كما خبت زبداس عارها (كذلك) مثل ذلك الجزاء (يجزى كل كفور) مبالغ في الكفر أو الكفران وقرأ أبو عمرو ويجزى على بناء المفعول واسناده الى كل وقرئ يجارى (وهم يصطرون فيها) يستغيثون يفتعلون من الصراخ وهو الصياح استعمل في الاستغاثة لجهل المستغيث صوته (ر بنا آخر جنا عمل صالحا غير الذى كنا نعمل) باضمار القول وتقييد العمل الصالح بالوصف المذكور للتحسر على ما عملوه من غير الصالح والاعتراف به والاشعار بأن استخرجهم لتلافيه وانهم كانوا يحسبون انه صالح والآن يتحقق لهم خلافه (أولم نعمركم ما يتذكرفيه من تذكرة) كم النذير جواب من الله وتوبيح لهم وما يتذكرفيه متناول كل عمر يمكن المكلف فيه من التفكير والتذكرو قيل ما بين العشرين الى الستين وعنه عليه الصلاة والسلام العمر الذى أعذر الله فيه الى ابن آدم ستون سنة والعطف على معنى أولم نعمركم فانه للتقريب كأنه قال عمرنا كم وجاءكم النذير وهو النبي أو الكتاب وقيل العقل أو الشيب أو موت الاقارب (فذوقوا للظالمين من نصير) يدفع العذاب عنهم (ان الله عالم غيب السموات والارض) لا يخفى عليه خافية فلا يخفى عليه أحوالهم (انه اعلم بذات الصدور) تعليل له لانه اذا علم مضمرات الصدور وهى أخفى ما يكون كان أعلم بغيرها (هو الذى جعلكم خلائف في الارض) ملق اليكم مقاليد التصرف فيها وقيل خلفه بعد خلف جمع خائفة والخلفاء جمع خليف (فمن كفر فعليه كفره) جزاء كفره (ولا يزدالكافرين كفرهم عند ربهم الاممقنوا ولا يزدالكافرين كفرهم الا خسارا) بيان له والتكرير للدلالة على أن اقتضاء الكفر لكل واحد من الامرين مستقل باقتضاء قبحه وجوب التجنب عنه والمراد بالقت وهو أشد البغض مقت الله وبالخسار خسار الآخرة (قل أرأيتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله) يعنى آلهتهم والاضافة اليهم لأهم جعلوهم شركاء لله أولا أنفسهم فيما يملكونه (أروني ماذا خفوا من الارض) بدل من أرأيتم بدل الاشتمال لانه بمعنى أخبروني كأنه قال أخبروني عن هؤلاء الشركاء أروني أى جزء من الارض استبدوا بخلقه (أم لهم شرك في السموات) أم لهم شركة مع الله في خالق السموات فاستحقوا بذلك شركة في الالهية ذاتية (أم آتيناهم كتابا) ينطق على اننا أخذناهم شركاء (فهم على يد منه) على حجة من

أى قوله تعالى ولا يزدالكافرين الخ بيان لقوله تعالى فعليه كفره (قوله باقتضاء قبحه) أى باقتضاء قبح الكفر (قوله الجوابين) هما

ذلك الكتاب بأن لهم شركة جعلية ويجوز أن يكون هم للمشركين كقوله أم نزلنا عليهم سلطانا وقرأ نافع وابن عامر ويعقوب وأبو بكر والكسائي على ينيات فيكون إيماء إلى أن الشرك خطير لا بد فيه من تعاضد الدلائل (بل إن يعد الظالمون بعضهم بعضا لا غرورا) لما في أنواع الحجج في ذلك أضرب عنه بذكرا جلهم عليه وهو تغرير الأسلاف بالاختلاف أو الرؤساء بالاتباع بأنهم شفعاء عند الله يشفعون لهم بالتقرب إليه (إن الله يمسك السماوات والأرض أن تزولا) كراهة أن تزولا فإن الممكن حال بقاءه لا بد له من حافظ أو يمنعهما أن تزولا لان الإمساك منع (ولئن زالتان أمسكهما من أحد) ما أمسكهما (من بعده) من بعد الله أو من بعد الزوال والجملة سادة مسد الجوابين ومن الأولى زائدة والثانية للابتداء (أنه كان حلما غفورا) حيث أمسكهما وكاتجا دبرتين بأن نهدهما كما قال تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض (وأقسموا بالله جهد أيمانهم إنهم لن يأتواهم نذير) ليسكون أهدي من إحدى الأمم) وذلك أن قريشا لما بلغهم أن أهل الكتاب كذبوا رسالهم قالوا لعن الله اليهود والنصارى لو أننا رسول لنكونن أهدي من إحدى الأمم أي من واحدة من الأمم اليهود والنصارى وغيرهم أو من الأمة التي يقال فيها هي إحدى الأمم تفضيلا لها على غيرها في الهدى والاستقامة (فلمسا جاءهم نذير) يعني محمدا عليه الصلاة والسلام (ما زادهم) أي النذير أو محبته على التسبب (الانفورا) تباعدا عن الحق (استكبرا في الأرض) بدل من نفورا ومفعوله (ومكر السيء) أصله وان مكروا المكر السيء خذف الموصوف استغناء بوصفه ثم بدل ان مع الفعل بالمصدر ثم أضيف وقرأ جزء وحده سكنون الهمزة في الوصل (ولا يحق) ولا يحيط (المكر السيء الأباهل) وهو الما كرو وقد حاق بهم يوم بدر وقرى ولا يحق المكر أي ولا يحق الله (فهمل ينظرون) ينتظرون (الاسنت الأولين) سنة الله فيهم بتعذيب مكذبهم (فلن نجد لسنة الله تبديلا ولن تجد لسنة الله تحويلا) إذا لا يبدلها بجعله غير التعذيب تعذيبا ولا يحولها بأن ينقله من المكذبين إلى غيرهم وقوله (أولم يسيرا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) استشهدا عما بما يشاهدونه في مسيرهم إلى الشام واليمن والعراق من آثار الماضيين (وكانوا أشد منهم قوة وما كان الله ليحجزه من شيء) ليسبقه ويفوته (في السماوات والأرض) أنه كان عليا بالاشياء كلها (قديرا) عليها (ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا) من المعاصي (ماترك على ظهورها) ظهر الأرض (من دابة) من ذمة تدب عليها بشؤم معاصيهم وقيل المراد بالدابة الانس وحده لقوله (ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى) هو يوم القيامة (فاذا جاء أجلهم) فان الله كان بعباده بصيرا فيجازيهم على أعمالهم * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الملائكة دعته ثمانية أبواب الجنة أن يدخل من أي باب شئت

﴿سورة يس﴾

مكية وعنه عليه الصلاة والسلام يس تدعى المعمة تعم صاحبها خير الدارين والدافعة والقاضية تدفع عنه كل سوء وتقضي له كل حاجة وآياتها ثلاث وثمانون آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يس) كالم في المعنى والأعراب وقيل معناه يا انسان بلغه طي على أن أصله يا نيسين فاقتصر على شطره لسكرة النداء به كما قيل من الله في أيمن وقرى بالكسر كجبر وبالفتح على البناء كأيمن أو الأعراب على اتل يس أو باضمار حرف القسم والفتحة لمنع الصرف والضم بناء كحيث أو اعرابا على هذه يس وأمال الياء جزء والكسائي وروح وأبو بكر وأدغم النون في واو (والقرآن الحكيم) ابن عامر والكسائي وأبو بكر وورش ويعقوب وهي واو القسم أو العطف ان جعل يس مقسما به (انك لمن

جواب القسم والشرط
(قوله هي إحدى الأمم الخ)
فهذا كما يقال هو واحد
القوم وواحد المصراي
أفضلهم (قوله ومكر السيء
أصله الخ) الأولى أن يقال
أصله المكر السيء حتى
يكون المعنى ما زادهم الا
المكر السيء ثم أضيف
الموصوف إلى الصفة كافي
مسجد الجامع

﴿سورة يس﴾

(قوله على أن أصله)
أي على أن تنزىلا على
معناه الحقيقي لكونه
مفعولا مطلقا لان يكون
بمعنى المنزل كما تقدم فيكون
أصل التركيب ينزل تنزيل
العزير الرحيم خذف الفعل
وأبقى تنزىلا على صدريته

(قوله أو بمعنى لمن المرسلين) انما قال بمعنى لمن المرسلين أى بما استفيد منه وهو انه صلى الله عليه وسلم مرسل اذ لا يصح تعلقه بلفظ من المرسلين اذ المرسلون جميع الرسل والخطاب في التنذر مخصوص به صلى الله عليه وسلم (قوله أو بمن أحاط بهم) عطف على بالذين غلت أعناقهم (قوله في أنهم الخ) متعلق بقوله بتمثيلهم أى بتشبيههم بالذين غلت أعناقهم في أنهم لا يلتفتون الخ (قوله في أنهم محبوبون الخ) بيان وجه الشبه وههنا نظر وهو ان وجه الشبه يجب أن يكون مشتركاً لكن عدم الالتفات الى الحق ليس صفة للمغالين اذ المغالون قد يكون له الالتفات الى الحق وانما منع من الالتفات الحسى وامالة العنق وكذا الحبس في مطمورة الجهالة ليس صفة لمن كان بين السدين فالاولى أن يقال أنهم مشبهون بالمغالين في عدم تحقيق ما ينبغي لهم وادراكهم ما يتفهمه أو يضرهم وقس على ما ذكرنا التشبيه الثانى

المرسلين) لمن الذين أرسلوا (على صراط مستقيم) وهو التوحيد والاستقامة في الامور ويجوز أن يكون على صراط خيراً ثانياً وحالاً من المستكن في الجار والمجرور وفائدته وصف الشرع صريحاً بالاستقامة وان دل عليه لمن المرسلين التزاماً (تنزيل العزيز الرحيم) خبر محذوف والمصدر بمعنى المفعول وقرأ ابن عامر وحزرة والكسائي وحفص بالنصب باضمار أعى أو فعله على أنه على أصله وقرئ بالجر على البدل من القرآن (لتنذر قوما) متعلق بتنزيل أو بمعنى لمن المرسلين (ما أندر آبائهم) قوما غير منذر آبائهم بمعنى آباءهم الاقرين لتطاول مدة الفترة فيكون صفة مبينة لشدة حاجتهم الى ارساله أو الذى أذنبه أو شيئاً أذنبه آبائهم الأبعدون فيكون مفعولاً ثانياً للتنذر وأندار آبائهم على المصدر (فهم غافلون) متعلق بالنفي على الاول أى لم ينذروا فبقوا غافلين أو بقوله انك لمن المرسلين على الوجوه الاخرى أى أرسلناك اليهم لتنذرهم فانهم غافلون (لقد حق القول على أكثرهم) يعنى قوله لأملان جهنم من الجنة والناس أجمعين (فهم لا يؤمنون) لانهم عن علم الله أنهم لا يؤمنون (انا جعلنا في أعناقهم أغلالاً) تقرر بتصميمهم على الكفر والطبع على قلوبهم بحيث لا تغنى عنهم الآيات والنذر بتمثيلهم بالذين غلت أعناقهم (فهى الى الاذقان) فالأغلال واصلة الى أذقانهم فلا تخليهم بطأطون رؤسهم له (فهم مغمضون) رافعون رؤسهم غاضون أبصارهم في أنهم لا يلتفتون لفت الحق ولا يعطفون أعناقهم نحوه ولا يطأطون رؤسهم له (وجعلنا من بين أيديهم سداً ومن خلفهم سداً فأغشىناهم فهم لا يبصرون) ومن أحاط بهم سداً فغطى أبصارهم بحيث لا يبصرون قدامهم ووراءهم في أنهم محبوسون في مطمورة الجهالة ممنوعون عن النظر في الآيات والدلائل وقرأ حذرة والكسائي وحفص سداً بالفتح وهو لغة فيه وقيل ما كان يفعل الناس فبالفتح وما كان بخلق الله فبالضم وقرئ فأغشىناهم من العشاء وقيل الآيتان في بني مخزوم حلف أبوجهل أن يرضخ رأس النبي صلى الله عليه وسلم فأناه وهو بصلى ومعه حجر ليدمغه فلما رفع يده اشدت الى عنقه ولزق الحجر بيده حتى فكوه عنها بجهد فرجع الى قومه فأخبرهم فقال مخزومي آخر أنا قتله بهذا الحجر فذهب فأعشى الله بصره (وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون) سبق في البقرة تفسيره (انما تنذر) انذاراً يترتب عليه البغية المرومة (من اتبع الذكر) أى القرآن بالتأمل فيه والعمل به (وخشى الرحمن بالغيب) وخاف عقابه قبل حلوله ومعاينة أهواله أو في سريره ولا يغتر برجته فانه كما هو رجن منتقم قهار (فبشره بمغفرة وأجر كريم) انما نحن بحسب الموتى الاموات بالبعث أو الجهال بالهداية (ونكتب ما قدموا) ما أسلفوا من الاعمال الصالحة والطالحة (وآثارهم) الحسنة كعمله وحيده وقعوده والسيئة كاشاعة باطل وتأسيس ظلم (وكل شئ أحصياه في امام مبين) يعنى اللوح المحفوظ (واضرب لهم) ومثل لهم من قولهم هذه الاشياء على ضرب واحد أى مثال واحد وهو يتعدى الى مفعولين لتضمنه معنى الجعل وهما (مثلاً أصحاب القرية) على حذف مضاف أى اجعل لهم مثل أصحاب القرية مثلاً ويجوز أن يقتصر على واحد ويجعل المقدر بدلاً من المفعول أو بياناً له والقرية انطاكية (اذ جاءها المرسلون) بدلاً من أصحاب القرية والمرسلون رسل عيسى عليه الصلاة والسلام الى أهلها و اضافته الى نفسه في قوله (اذ أرسلنا اليهم اثنين) لانه فعل رسوله وخليفته وهما يحيى ويونس وقيل غيرهما (فكذبوهما فعزنا) فقومنا وقرأ أبو بكر مخففاً من عزه اذا غلبه وحذف المفعول لدلالة ما قبله عليه ولان المقصود ذكر المعز به (بثالث) وهو شمعون (فقالوا انا اليكم مرسلون) وذلك اهم كانوا عبدة أصنام فأرسل اليهم عيسى عليه السلام اثنين فلما قرأ من المدينة رأيا يحيى النجار يرعى غنماً فأسألهما فاخبراه فقال أمعكما آية فقالا نشفي المريض ونبرىء الاكاه

والابرمص وكان له ولد مريض فسحاه فبرأ فأمن حبيب وفشا الخبر فشنى على أيديهما خلق كثير وبلغ حد بينهما الى الملك وقال لهما أئنا له سوى آلهتنا قال نعم من أوجداك وآلهتك قال حتى أنظر في أمركما فخبسهما ثم بعث عيسى شمعون فدخل متنكرا وعاشرا أصحاب الملك حتى استأنسوا به وأوصاه الى الملك فأنس به فقال له يوما سمعت أنك حبست رجلين فهل سمعت ما يقولانه قال لا فدعاهما فقال شمعون من أرسلكما قال الله الذي خالق كل شيء وليس له شريك فقال صفاه وأجزا قال يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد قال وما آيتكما قال ما يمتنى الملك فدعا بعلام مطموس العينين فدعوا الله حتى انشق له بصره وأخذوا بندقتين فوضعاهما في حذفته فصارا مقلتين ينظر بهما فقال شمعون أرايت لو سألت آلهتك حتى تصنع مثل هذا حتى يكون لك ولها الشرف قال ليس لي عنك سرا آلهتنا لا تسمع ولا تبصر ولا تنصر ولا تنفع ثم قال ان قدر اهلكما على احياء ميت آمنابه فأتوا بعلام مات منذ سبعة أيام فدعوا الله فقام وقال اني أدخلت في سبعة أودية من النار وأنا أحذركم ما أتم فيه فآمنوا وقال فتحت أبواب السماء فرأيت شابا حسنا يشفع ل هؤلاء الثلاثة فقال الملك من هم قال شمعون وهذان فلما رأى شمعون أن قوله قد أثر فيه نصحه فأمن في جمع ومن لم يؤمن صاح عليهم جبريل عليه الصلاة والسلام فهلكوا (قالوا ما أنم الا بشرة مثلنا) لا مزية لكم علينا تقتضي اختصاصكم بما تدعون ورفع بشر لا تقاض النفي المقتضي اعمال مابالا (وما أنزل الرحمن من شيء) وحى ورسالة (ان أنتم الا تكذبون) في دعوى الرسالة (قالوا ربنا يعلم اننا اليكم لمرسلون) استشهدوا بعلم الله وهو يجري مجرى القسم وزادوا الالام المؤكدة لانه جواب عن انكارهم (وما علينا الا البلاغ المبين) الظاهر البين بالآيات الشاهدة لصحته وهو المحسن للاستشهاد فانه لا يحسن الابينة (قالوا اننا نظيرنا بكم) نشاء منا بكم وذلك لاستغرابهم ما دعوه واستقبا بهم له وتنفرهم عنه (لئن لم تنتهوا) عن مقاتلتكم هذه (لنرجنكم) ولجسنكم مناعذاب اليم قالوا طائركم معكم) سبب شؤمكم معكم وهو سوء عقيدتكم وأعمالكم وقرئ طيركم معكم (أئن ذكركم) وعظمت وجواب الشرط محذوف مثل تطيرتم أو توعدتم بالرجم والتعذيب وقد قرئ بألف بين الهمزتين وفتح ان بمعنى أن تطيرتم لان ذكركم وان وأن غير الاستفهام وأين ذكركم بمعنى طائركم معكم حيث جرى ذكركم وهو أبلغ (بل أنتم قوم مسرفون) قوم عادتكم الاسراف في العصيان فن ثم جاءكم الشؤم أوفى الضلال ولذلك توعدتم وتشاءتم بمن يجب أن يكرم ويتبرك به (وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى) هو حبيب النجار وكان ينحت أصنامهم وهو من آمن بمحمد عليه الصلاة والسلام وبينهما ستمائة سنة وقيل كان في غار يعبد الله فلما بلغه خبر الرسل أناهم وأظهر دينه (قال يا قوم اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يسألكم أجرا) على النصح وتبليغ الرسالة (وهم مهتدون) الى خير الدارين (ومالى لأعبد الذي فطرني) على قراءة غير جزة فانه يسكن الياء في الوصل تلطف في الارشاد بإرادته في معرض المناصحة لنفسه ومحاض النصح حيث أراد لهم ما أراد لها والمراد تقريرهم على تركهم عبادة خالقهم الى عبادة غيره ولذلك قال (واليه ترجعون) مبالغة في التهديد ثم عاد الى المساق الاوّل فقال (أأنتن من دونه آلهة ان يردن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم شيئا) لا تنفعني شفاعتهم (ولا ينقدون) بالنصرة والمطاهرة (اني اذ النى ضلال مبين) فان ايشار ما لا ينفع ولا يدفع ضرا بوجه ما على الخالق المتقدر على النفع والضر واشرا كه به ضلال بين لا يخفى على عاقل وقرأ نافع ويعقوب وأبو عمر وفتح الياء (اني آمنتم بربكم) الذي خلقكم وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمر وفتح الياء (فاسمعون) فاسمعوا إيماني وقيل الخطاب للرسل فانه لما نصح قومه أخذوا يرجونه فأسرع نحوهم قبل أن يقتلوه (قيل ادخل الجنة) قيل له ذلك لما

(قوله وهو المحسن للاستشهاد)

لان مجرد الاستشهاد بعلم الله في النبوة غير نافع أى ما في علم الله غير معلوم الا اذا أتى بينة (قوله وأين ذكركم الخ) أى قرئ أين بكلمة الاستفهام وذكركم بتخفيف الكاف (قوله ولذلك) أى لأجل ان المراد توخيهم وتقريبهم على ما ذكر قال واليه ترجعون اذ لو لم يكن كذلك لوجب أن يقال واليه ارجع

(قوله بشرى الخ) أى

هذا القول له على أحد الوجهين إما بشارته بأنه من أهل الجنة يدخلها بعد ذلك وإما الأذن بدخول الجنة حين القتل كسائر الشهداء (قوله وجعلنا ذلك الخ) أى جعلنا أنزال الجنود من السماء سبباً لاتتصارك من قومك تعظيماً لشأنك (قوله على سبيل الاستعارة لتعظيم الخ) أى استعبر الحسرة لتعظيم المذكور (قوله يا حسرتا) لأنه فى الأصل يا حسرتى (قوله وقيل باضممار فعلها والمنادى محذوف) فيكون التقدير مثلاً يا أيها المؤمنون احسروا حسرة على العباد (قوله تعالى انهم اليهم لا يرجعون) أى لا يرجع بعضهم بعد أن ماتوا الى بعضهم الأحياء (قوله على المعنى) انما قال ذلك لان كم أهلكتنا جلة تامة وأنهم اليهم لا يرجعون مفرد فى الحقيقة فناسب أن تؤول الجلة بالمفرد حتى يناسب البسول (قوله اذ لم يرد بها معينة) أى لم يرد بالارض أرضاً معينة حتى تكون معرفة فلا تنصف بجملة أحيائها بل المراد فرد من أفراد الارض غير معين (قوله وهى الخبر) أى الارض خبر للإية

قتلوه بشرى له بأنه من أهل الجنة أو كراماً واذناني دخولها كسائر الشهداء أو لما هموا بقتله رفعه الله الى الجنة على ما قاله الحسن وإنما لم يقل له لان الغرض بيان المقول دون المقول له فانه معلوم والكلام استئناف فى حين الجواب عن السؤال عن حاله عند لقاء به بعد تصلبه فى نصر دينه وكذلك (قال ياليت قومي يعلمون بما غفرلى ربى وجعلنى من المكرمين) فانه جواب عن السؤال عن قوله عند ذلك القول وإما معنى علم قومه بحاله ليحملهم على اكتساب مثلها بالتوبة عن الكفر والدخول فى الإيمان والطاعة على دأب الأولياء فى كظم الغيظ والترحم على الأعداء وأولعوا بهم كانوا على خطاء عظيم فى أمره وأنه كان على حق وقرئ المكرمين وما خبرية أو مصدرية والباء صلة يعلمون أو استفهامية جاءت على الأصل والباء صلة غفرلى أى بى شئ غفرلى يريد به المهاجرة عن دينهم والمصاربة على أذيتهم (وما أنزلنا على قومه من بعده) من بعداهلاكهم أو رفعه (من جند من السماء) لاهلاكهم كما أرسلنا يوم بدر والخندق بل كفيئاً أمرهم بصيحة ملك وفيه استحقاق لاهلاكهم وإيماء بتعظيم الرسول عليه السلام (وما كنا منزلين) وما صح فى حكمتنا أن نزل جند لاهلاك قومه اذ قدرنا لكل شئ سبباً وجعلنا ذلك سبباً لاتتصارك من قومك وقيل ما موصولة معطوفة على جند أى ومما كنا منزلين على من قبلهم من حجارة وريح وأمطار شديدة (ان كانت) ما كانت الاخذة أو العقوبة (الاصيحة واحدة) صاح بها جبريل عليه السلام وقرئت بالرفع على كان التامة (فاذا هم خامدون) ميتون شبهوا بالنار من الى أن الحى كالنار الساطعة والميت كرمادها كما قال لبيد

وما المرء الا كالشهاب وضوئه * يحور رماداً بعد اذ هو ساطع

(يا حسرة على العباد) تعالى فهذه من الأحوال التى من حقها أن تحضرى فيها وهى ما دل عليها (ماياتهم من رسول الا كانوا به يستهزؤن) فان المستهزئين بالناسحين المخلصين المنوط بنصحتهم خير الدارين أحقاء بان يتحسروا ويتحسر عليهم وقد تلف على حالهم الملائكة والمؤمنون من الثقلين ويجوز أن يكون تحسروا من الله عليهم على سبيل الاستعارة لتعظيم ما جنوه على أنفسهم ويؤيده قراءة يا حسرتا ونصها لطولها بالجار المتعلق بها وقيل باضممار فعلها والمنادى محذوف وقرئ يا حسرة العباد بالإضافة الى الفاعل أو المفعول ويا حسرة بالهاء على العباد بجرأ الوصل مجرى الوقف (ألم يروا) ألم يعلموا وهو معلق عن قوله (كم أهلكتنا قبلهم من القرون) لان كم لا يعمل فيها ما قبلها وان كانت خبرية لان أصلها الاستفهام (أنهم اليهم لا يرجعون) بدل من كم على المعنى أى ألم يروا كثرة اهلاكنا من قبلهم كونهم غير راجعين اليهم وقرئ بالكسر على الاستئناف (وان كل لما جيع لدينا محضرون) يوم القيامة للجزاء وأن مخففة من الثقيلة واللام هى الفارقة وما مزيدة للتأكيد وقرأ ابن عامر وعاصم وحزقلاً بالتشديد بمعنى الافتكون ان نافية وجيع فعيل معنى مفعول ولدينا ظرف له والمحضرون (وآية لهم الارض الميتة) وقرأ نافع بالتشديد (أحييناها) خبر للارض والجملة خبر آية أو صفة لها اذ لم يرد بها معينة وهى الخبر أو المبتدأ والآية خبرها أو استئناف لبيان كونها آية (وأخرجنا منها حبا) حب (فنهياً كلون) قدم الصلة للدلالة على أن الحب معظم ما يؤكل ويعاش به (وجعلنا فيها جنات من نخيل وأعناب) من أنواع النخل والعنب ولذلك جمعهم مادون الحب فان الدال على الجنس مشعر بالاختلاف ولا كذلك الدال على الأنواع وذكر النخيل دون التمور ليطابق الحب والأعناب لاختصاص شجرها بزيادة السفع وآثار الصنع (وجرنا فيها) وقرئ بالتخفيف والفجر والتفجير كالفتح والتفتيح لفظاً ومعنى (من العيون) أى شيا من العيون خذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه أو العيون ومن مزيدة

(قوله ثم لا تعود اليهما الخ) فيه نظر لانه اذا كانت الشمس في التاسع والعشرين من القوس كان مشرق ثم اذا كانت في الدرجة الثانية من الجدى كان مشرقها ذلك المشرق المعين مع ان بينهما يومين اليوم الذى كانت فيه في أول الجدى واليوم الذى في آخر القوس (قوله كالشمراخ) هذا مخالف لما في الكشاف والصحيح قال في الكشاف العرجون عود العنق ما بين شهر رجب الى منتهى من النخلة (قوله وايلاء حرف النفي) لا يخفى ان ما ذكره حاصل لوقيل لا ينبغى للشمس أن تدرك القمر فالاولى أن يقال ان في الايلاء المذكور تأكيد بخلاف غيره (قوله لانه الملائم لسرعة سيره) أى السابق ملائم لسرعة سيره وهذا الكلام على تقدير أن يكون المراد من الليل والنهار القمر والشمس (قوله تعالى في الفلك المشحون) لعل فائدة ذكر المشحون انه اذا صار مشحونا كانت المشحونية لاتناسب خلاص العرق ولذا ادوقع الطوفان بخلو الفلك من الامتعة وتلقى في البحر

عند الاخفش (لياً كلوا من ثمرة) ثم ما ذكره هو الجنات وقيل الضمير لله تعالى على طريقة الالتفات والاضافة اليه لان الثمر مخلقه وقرأ جزء والكسائي بضمين وهو لغة فيه أو جمع ثمار وقرئ بضمة وسكون (وما علمته أيديهم) عطف على الثمر والمراد ما يتخذ منه كالعصير واللبس ونحوهما وقيل مانافية والمراد أن الثمر يخلق الله لا بفعلهم وبؤيد الاول قراءة الكوفيين غير حفص بلاهاء فان حذفه من الصلاة أحسن من غيرها (أفلا يشكرون) أمر بالشكر من حيث انه انكار لتركه (سبحان الذى خلق الأزواج كلها) الانواع والاصناف (مما تنبت الارض) من النبات والشجر (ومن أنفسهم) الذكرو والانثى (ومعاليهم) وأزواجهم يعلمهم الله تعالى عليه ولم يجعل لهم طريقا الى معرفته (وآية لهم الليل نسلخ منه النهار) نزيله ونكشفه عن مكانه مستعار من سلخ الجلد والكلام في اعرابه ما سبق (فاذا هم مظلمون) داخلون في الظلام (والشمس تجري لمستقر لها) لخدمعين ينتهى اليه دورها فشبّه بمستقر المسافر اذا قطع مسيره أولكب السماء فان حركتها فيه يوجد فيها بطء بحيث يظن أن لها هناك وقفة قال * والشمس حيرى لها بالجو تدويم * وألا استقرار لها على هيج مخصوص وألمنتهى مقدر لكل يوم من المشارق والمغرب فان لها في دورها ثلثمائة وستين مشرقا ومغربا تطلع كل يوم من مطلع وتغرب من مغرب ثم لا تعود اليهما الى العام القابل أو لمقطع جريها عند خراب العالم وقرئ لا مستقر لها أى لا سكون فانها متحركة دائما ولا مستقر على أن لا بمعنى ليس (ذلك) الجرى على هذا التقدير المتضمن للحكم التى تكل الفطن عن احصائها (تقدير العزيز) الغالب بقدرته على كل مقدور (العليم) المحيط علمه بكل معلوم (والقمر قدرناه) قدرنا مسيره (منازل) أوسيره في منازل وهي ثمانية وعشرون الشرطان البطين الثريا الدبران الهفعة الهذعة الذراع النثرة الطرف الجبهة الزبرة الصرفة العواء السماء الغفر الزبايا الاكليل القلب الشولة المعائم البداة سعد الذابج سعد بلع سعد السعود سعد الاخيرة فرغ الدلو المصدم فرغ الدلو المؤخر الرشا وهو بطن الحوت ينزل كل ليلة في واحد منها لا يتخطاه ولا يتقاصر عنه فاذا كان في آخر منزله وهو الذى يكون فيه قبيل الاجتماع دق واستقوس وقرأ الكوفيون وابن عامر والقمر بنصب الراء (حتى عاد كالعرجون) كالشمراخ المعوج فعلمون من الانعراج وهو الاعوجاج وقرئ كالعرجون وهما الغتان كالزبون والزيون (القديم) العتيق وقيل ما مر عليه حول فصاعدا (لا الشمس ينبغى لها) يصح لها ويتسهل (أن تدرك القمر) في سرعة سيره فان ذلك يخل بتكون النبات وتعيش الحيوان أو في آثاره ومنافعه أو مكانه بالنزول الى محله أو سلطانه فتمس نوره وايلاء حرف النفي الشمس للدلالة على أنها مسخرة لا يتيسر لها الامأر يدبها (ولا الليل سابق النهار) يسبقه فيفوته ولكن يعاقبه وقيل المراد بهما آيتاهما وهما النيران والسبق سبق القمر الى سلطان الشمس فيكون عكسا للاول وتبديل الادراك بالسبق لأنه الملائم لسرعة سيره (وكل) وكلهم والتنوين عوض عن المضاف اليه والضمير للشمس والاقار فان اختلاف الاحوال يوجب تعددا ما في الذات أولئكوا كب فان ذكرهما مشعر بهما (في فلك يسبحون) يسرون فيه بانبساط (وآية لهم أنا جملنا ذرياتهم) أولادهم الذين يبعثونهم الى تجاراتهم أو صيانتهم ونساءهم الذين يستصحبونهم فان الذرية تقع عليهم لانهم مزارعها وتخصيصهم لان استقرارهم في السفن أشق وتماسكهم فيها أعجب وقرأ نافع وابن عامر ذرياتهم (في الفلك المشحون) المملوء وقيل المراد فلك نوح عليه الصلاة والسلام وجل الله ذرياتهم فيها انه جل فيها آباءهم الاقدمين وفي أصلهم هم وذرياتهم وتخصيص الذرية لانه أبلغ في الامتنان وأدحل في التعجب مع الايجاز (وخلقناهم من مثله) من

مثل الفلك (مايركبون) من الابل فانها سفائن البر أو من السفن والزوارق (وان نشأنفركهم فلا صريح نهم) فلا يغيب لهم بحر سهم عن الفرق أو فلا غائبة كقولهم أتاهاهم الصريح (ولا هم ينقذون) ينجون من الموت به (الارحة منا ومناعا) الارحة ولتمتيع بالحياة (الى حين) زمان قدر لآجالهم (واذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم) الوقائع التي خلت أو العذاب المعد في الآخرة أو نوازل السماء ونواب الأرض كقوله أولم يروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والأرض أو عذاب الدنيا وعذاب الآخرة أو عكسه أو ما تقدم من الذنوب وما تأخر (لعلكم ترجون) لتكونوا راجين رحمة الله وجواب اذا محذوف دل عليه قوله (وما تأنيهم من آية من آيات ربهم الا كانوا معرضين) كأنه قال واذا قيل لهم اتقوا العذاب أعرضوا لانهم اعتادوه وتمرنوا عليه (واذا قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله) على محاييكم (قال الذين كفروا) بالصانع يعني معطلة كانوا بمكة (الذين آمنوا) تمكيا بهم من اقرارهم به وتعليقهم الامور بمشيئته (أنطعم من لو يشاء الله أطعمه) على زعمكم وقيل قاله مشركو قريش حين استطعمهم فقراء المؤمنين ايها ما بان الله تعالى لما كان قادرا أن يطعمهم ولم يطعمهم فنحن أحق بذلك وهذا من فرط جهالتهم فان الله يطعم باسباب منهاحت الاغنياء على اطعام الفقراء وتوفيقهم له (ان أنتم الا في ضلال مبين) حيث أمرتموا بما يخالف مشيئة الله ويجوز أن يكون جوابا من الله لهم أو حكاية لجواب المؤمنين لهم (ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين) بعنود وعد البعث (ما ينظرون) ما ينتظرون (الاصححة واحدة) هي النفخة الاولى (بأخذهم وهم يخصمون) يتخاصمون في متاجرهم ومعاملاتهم لا يخطر ببالهم أمرها كقوله أو تأنيهم الساعة بغنة وهم لا يشعرون وأصله يختصمون فسكت التاء وأدغمت ثم كسرت الخاء لالتقاء الساكنين وقرأ أبو بكر كسر الياء للاتباع وقرأ ابن كثير وورش وهشام بفتح الخاء على انه حركة التاء اليه وأبو عمرو وقالون به مع الاختلاس وعن نافع الفتح فيه والاسكان ولشديد وكأنه جوزا الجمع بين الساكنين اذا كان الثاني مدغما وقرأ حمزة يخصمون من خصمه اذا جادله (فلا يستطيعون توصية) في شيء من أمورهم (ولا الى أهلهم يرجعون) فيروا حالهم بل يموتون حيث تبغتهم (ونفخ في الصور) أي مرة ثانية وقد سبق تفسيره في سورة المؤمنين (فاذا هم من الاجداث) من القبور جمع جدث وقرئ بالفاء (الى ربهم ينسلون) يسرعون وقرئ بالضم (قالوا يا ويلنا) وقرئ يا ويلتنا (من بعثنا من مرقدنا) وقرئ من أهبنا من هب من نومه اذا انتبه ومن هبنا يعني أهبنا وفيه ترشيح ورمز واشعار بانهم لا اختلاط عقولهم يظنون أنهم كانوا انياما ومن بعثنا ومن هبنا على من الجارة والمصدر وسكت حفص وحده عليها سكته لطيفة والوقف عليها في سائر القراءات حسن (هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون) مبتدأ وخبر وما مصدرية أو موصولة محذوفة الراجع أو هذا صفة لمرقدنا وما وعد خبر محذوف أو مبتدأ خبره محذوف أي هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون أو ما وعد الرحمن وصدق المرسلون حق وهو من كلامهم وقيل جواب للملائكة أو المؤمنين عن سؤالهم معدول عن سننه تذكير الكفرهم وتقر يعالهم عليه وتنبيههم ان الذي يهمهم هو السؤال عن البعث دور الباعث كأنهم قالوا بعثكم الرحمن الذي وعدكم البعث وأرسل اليكم الرسل فصدقكم وليس الامر كما تظنون فانه ليس بعث النائم فيهم كما السؤل عن الباعث وانما هو البعث الا كبرذوالاھوال (ان كانت) ما كانت الفعلة (الاصححة واحدة) هي النفخة الاحيرة وقرئت بالرفع على كان التامة (فاذا هم جميع لدينا محضرون) بمجرد تلك الصيحة وفي كل ذلك تهوين أمر البعث والخشر واستغناؤهما عن الاسباب التي ينوطان بها فيما يشاهدونه (فاليوم لا تطعم نفس شيئا ولا تجزون الا ما كنتم تعملون) حكاية لما يقال لهم حيثئذ تصوير للموعود وتمكينه في النفوس وكذا قوله (ان أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون) متلذذون في النعمة

(قوله المعطلة) هم الذين
نفوا وجود الصانع تعالى
عما يقول الظالمون علوا
كبرا (قوله وفيه ترشيح)
أي ترشيح لمرقدنا فانه
مستعار من محل النوم والبعث
والهبوب الذي هو الانتباه
من النوم مناسب له

من الفكاهة وفي تشكير شغل وإبهامه تعظيم لمهامهم فيه من البهجة والتلذذ وتنبية على أنه أعلى ما يحيط به الأفهام ويعرب عن كنهه الكلام وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو في شغل بالسكون ويعقوب في رواية فكهون للبالغه وهما خبران لأن ويجوز أن يكون في شغل صلة لفكاهون وفكاهون بالضم وهولغة كنطس ونطس وفا كهين وفكهين على الحال من المستكن في الطرف وشغل بفتحين وفتحة وسكون والكل لغات (هم وأزواجهم في ظلال) جمع ظل كشعاب أو ظلة كقباب ويؤيده قراءة حجة والكسائي في ظلل (على الأرائك) على السرر المزينة (متكئون) وهم مبتدأ خبره في ظلال وعلى الأرائك جملة مستأنفة أو خبر ثان أو متكئون والخبران صلتان له أو تأكيده للضمير في شغل أو في فا كهون وعلى الأرائك متكئون خبر آخر لأن وأزواجهم عطوف على هم للمشاركة في الأحكام الثلاثة وفي ظلال حال من المعطوف والمعطوف عليه (لهم فيها فاكهة ولهم ما يدعون) ما يدعون به لأنفسهم يفتعلون من الدعاء كاشتوى واجتمعت إذا شوى وجل لنفسه أو ما يتدعون كقولك ارتعوه بمعنى تراموه أو يتمنون من قولهم ادع على ماشئت بمعنى تمنه على أو ما يدعونه في الدنيا من الجنة ودرجاتها وموصولة أو موصوفة مرتفعة بالابتداء ولهم خبرها وقوله (سلام) بدل منها وصفة أخرى ويجوز أن يكون خبرها أو خبر محذوف أو مبتدأ محذوف الخبر أي ولهم سلام وقرئ بالنصب على المصدر أو الحال أي لهم مرادهم خالصا (قولا من رب رحيم) أي يقول الله أو يقال لهم قولا كأننا من جهته والمعنى أن الله يسلم عليهم بواسطة الملائكة أو بغير واسطة تعظيما لهم وذلك مطلوبهم ومتمناهاهم ويحتمل نصبه على الاختصاص (وامتازوا اليوم أيها المجرمون) وافردوا عن المؤمنين وذلك حين يسارهم إلى الجنة كقوله ويوم تقوم الساعة يومئذ يفرقون وقيل اعتزلوا من كل خسر أو تفرقوا في السارفان لكل كافر بيتا ينفر دبه لا يرى ولا يرى (ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان) من جملة ما يقال لهم تقرأوا الرأى بالحجة وعهد إليهم ما نصب لهم من الحجج العقلية والسمعية الآمرة بعبادته الزاجرة عن عبادة غيره وجعلها عبادة الشيطان لأنه الأمر بها والمزين لها وقرئ أعهد بكسر حوف المضارعة وأعهدوا أحد على لغة بني تميم (انه لكم عدو مبين) تعليل للمنع عن عبادة بالطاعة فيما يحلمهم عليه (وأن اعبدوني) عطف على أن لا تعبدوا (هذا صراط مستقيم) إشارة إلى ما عهد إليهم وإلى عبادته فالجملة استئناف لبيان المقضى للعهد بشقيه أو بالشق الآخر والتشكير للمبالغة والتعظيم أو للتبعض فإن التوحيد سلوك بعض الطريق المستقيم (ولقد أضل منكم جبلا كثيرا فلم تكونوا تعقلون) رجوع إلى بيان معاداة الشيطان مع ظهور عدائه ووضوح اضلاله لمن له أدنى عقل ورأى والجبل الخلق وقرأ يعقوب بضمين وابن كثير وحزرة والكسائي بهما مع تخفيف اللام وابن عامر وأبو عمرو بضمه وسكون مع التخفيف والكل لغات وقرئ جبلا جمع جبلة تخلقة وخاق وجبلا واحدا لا جبال (هذه جهنم التي كنتم توعدون أصلوها اليوم بما كنتم تكفرون) ذوقوا حرها اليوم بكفركم في الدنيا (اليوم نختم على أفواههم) نمنعها عن الكلام (وتكلمنا أيديهم) وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون (بظهوراً نار المعاصي عليها ودالاتها على أفعالها وأنطاقت الله أيها وفي الحديث أنهم يجحدون ويخاصمون فيختم على أفواههم وتكلم أيديهم وأرجلهم (ولو نشاء لطمسنا على أعينهم) لمسحنا أعينهم حتى تصير مسموحة (فاستبقوا الصراط) فاستبقوا إلى الطريق الذي اعتادوا سلوكه واتصاه به نزع الخافض أو بتضمنين الاستباق معنى الابتدار أو جعل المسبوق إليه مسبوقا على الاتساع أو بالطرف (فأني يبصرون) الطريق وجهة السلوك فضلاعن غيره (ولو نشاء لمسخناهم) بتغيير صورهم وإبطال قواهم (على مكاتهم) مكانهم بحيث يجحدون فيه

(قوله أو متكئون) أي يكون الخبر متكئون والجاران في ظلال وعلى الأرائك صلتان لتكئون (قوله أو تأكيده للضمير في شغل) أي يكون هم تأكيده للضمير الماند كور وعلى الأرائك متكئون خبر آخر لأن قوله في الأحكام الثلاثة التي هي في شغل وفاكهون ومتكئون (قوله أو ما يتدعون به) أي ومعناه أن كل ما يصح أن يدعو صاحبه إليه أو يطلبه أحد من صاحبه فهو حاصل (قوله ويجوز أن يكون خبرها) أي يجوز أن يكون سلام خبر ما والمعنى ما يدعون لهم سلام (قوله وأعهد واحد الخ) قال الطيبي قرئ بالخاء مكان العين وبجاء مشددة على الإدغام والقلب وهي لغة تميم (قوله سلوك بعض الطريق المستقيم) لأن كل ما يجب اعتقاده طريق مستقيم وهو أمر متعدد رأسها التوحيد (قوله لأن الغنى) أصله الغنى فعول كالدخول قلبت الواو لاجتماعهما وسكون أولهما وأدغم ثم كسر ما قبلها للمجانسة

وقرأ أبو بكر مكانهم (فما استطاعوا مضيا) ذهبا (ولا يرجعون) ولا رجوعا فوضع الفعل موضعه للفواصل وقيل لا يرجعون عن تكذيبهم وقرئ مضيا باتباع الميم الضاد المكسورة للقلب الواو ياء كالعتي والعتي ومضيا كصبي والمعنى أنهم بكفرهم وتقضهم ما عهد إليهم أحقاء بان يفعل بهم ذلك لكسالم تفعل لشمول الرحمة لهم واقتضاء الحكمة أمها لهم (ومن نعمه) ومن نفل عمره (تدكسه في الخلق) نقلبه فيه فلا يزال يتزايد ضعفه وانتفاض بنيته وقواه عكس ما كان عليه بدء أمره وابن كثير على هذه يشبع ضمة الهاء على أصله وقرأ عاصم وحزرة تنكسه من التنكيس وهو أبلغ والنكس أشهر (أفلا يعقلون) أن من قدر على ذلك قدر على الطمس والمسح فانه مشتمل عليهم ما وز يادة غير أنه على تدرج وقرأ نافع برواية ابن عامر وابن ذكوان ويعقوب بالتاء جري الخطاب قبله (وما علمناه الشعر) رد لقولهم ان محمد اشعر أي ما علمناه الشعر بتعليم القرآن فانه لا يأتله لفظا ولا معنى لانه غير مقفي ولا موزون وليس معناه ما يتوخاه الشعراء من التخيلات المرغبة والمنفرة ونحوها (وما ينبغي له) وما يصح له الشعر ولا يتأتى له ان أراد قرضه على ما خبرتم طبعه نحو من أربعين سنة وقوله عليه الصلاة والسلام أما النبي لا كذب * أنا ابن عبد المطلب وقوله هل أنت الا اصبع دمية * وفي سبيل الله ما لقيت اتفاق من غير تكلف وقصد منه الى ذلك وقد يقع مثله كثيرا في اضعاف المنثورات على ان الخليل ماعد المشطور من الرجز شعر اهذا وقد روى انه حرك الباءين وكسر التاء الاولى بلاشباع وسكن الثانية وقيل الضمير للقرآن أي وما يصح للقرآن أن يكون شعرا (ان هو الا ذكر) عطا وارشاد من الله تعالى (وقرآن مبین) وكتاب سماوي يتلى في المعابد ظاهره ليس من كلام البشر لما فيه من الإعجاز (لينذر) القرآن أو الرسول صلى الله عليه وسلم ويؤيده قراءة نافع وابن عامر ويعقوب بالتاء (من كان حيا) عاقلا فلهما فان الغافل كالميت أو مؤمنا في علم الله تعالى فان الحياة الابدية بالايمان وتخصيص الانذار به لانه المنتفع به (ويحق القول) وتجب كلمة العذاب (على الكافرين) المصيرين على الكفر وجعلهم في مقابلة من كان حيا اشعار بأنهم لكفرهم وسقوط حججهم وعدم تأملهم أموات في الحقيقة (أولم يروا) أما خلقناهم مما علمت أيدينا مما تولينا احداثه ولم يقدر على احداثه غيرنا وذكر الايدي واسناد العمل اليها استعارة تفيد مبالغة في الاختصاص والتفرد بالاحداث (أنعاما) خصها بالذكر لما فيها من بدائع الفطرة وكثرة المنافع (فهم لها ما الكون) متملكون لها بملكنا اياها أو متمكنون من ضبطها والتصرف فيها بتسخيرنا اياها لهم قال

أصبحت لأجل السلاح ولا * أملك رأس البعير ان نفرا

(وذلكناهم) وصيرناهم منقاد لهم (فنهركوهم) مراكبوهم وقرئ ركو بهم وهي بمعناه كالخلوب والخلوبه وقيل جمعه وركبوهم أي دوركوهم وفرن منافعه ركو بهم (ومنهاياكلون) أي ما يأكلون لجه (ولهم فيها منافع) من الجلود والاصواف والاورار (ومشارب) من اللبن جمع مشرب بمعنى الموضع أو المصدر وأمال الشين ابن عامر وحده برواية هشام (أفلا يشكرون) نعم الله في ذلك اذ لولا خلقه لها وتذليله اياها كيف أمكن التوصل الى تحصيل هذه المنافع المهمة (واتخذوا من دون الله آلهة) أشركوها به في العبادة بعد ما رأوا من تلك القدرة الباهرة والعم المتطاهرة وعلموا أنه المتفرد بها (لعلهم ينصرون) رجاء أن ينصروهم فيما حاربهم من الامور والامر بالعكس لا هم (لا يستطيعون نصرهم وهم لهم) لآلهمهم (جند محضرون) معدون لحفظهم والذب عنهم أو محضرون اثرهم في النار (فلا يحزنك) فلا يهيمك وقرئ يضم الياء من أحرن (قولهم) في الله بالاحاد والشرك أو فيك بالكذب والتهجين (انا علم ما يسرون وما يعلنون) فنجاز بهم عليه وكفى ذلك أن تتسلى به وهو تعليل للنهي على الاستئناف ولذلك لوقرئ أما بالفتح على حذف لام التعليل جاز (أولم ير الانسان اما خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين) تسلية

(قوله منافاة) أي منافاة
انكار الخسر مع ابتداء
الخلق لان انكار الاهون
يدل على انكار الاقوى
(قوله أن يكون تفسير
قوله تعالى أن يقول له كن)
فالعنى ما أمره اذا أراد
تكوين شيء الا تكوينه
فيكون بلا توقف

ثانية بتهوين ما يقولونه بالنسبة الى انكارهم الحشر وفيه تقبيح بليغ لانكاره حيث عجب منه وجعله
افراطا في الخصومة يدنا أو منافاة لجود القدرة على ما هو أهون مما عمله في بدء خلقه ومقابلة النعمة التي
لا مزيد عليها وهي خلقه من أخس شيء وأمهنة شريفا مكرما بالعقوق والتكذيب روى أن أبي بن
خلف أتى النبي صلى الله عليه وسلم بعظم بال يفتته بيده وقال أن ترى الله يحيي هذا بعد ما رم فقال عليه
الصلاة والسلام نعم ويبعثك ويدخلك النار فنزلت وقيل معنى فاذا هو خصم مبين فاذا هو بعدما كان
ماء مهينا بمنطبق قادر على الخصام معرب عما في نفسه (وضرب لنا مثلا) أمرا عجيبا وهو في القدرة
على احياء الموتى أو تشبيهه بخلق بوصفه بالجزم عما عجزوا عنه (ونسى خلقه) خالقنا إياه (قال من يحيي
العظام وهي رميم) منكرا إياه مستبعدا له والريم ما يلي من العظام ولعله فعيل بمعنى فاعل من رم
الشيء صار اسما بالعلبة ولذلك لم يؤنث أو بمعنى مفعول من ريمته وفيه دليل على أن العظم ذو حياة فيؤثر
فيه الموت كسائر الاعضاء (قل يحييها الذي أنشأها أول مرة) فان قدرته كما كانت لا متنازع التغير
فيه والمعادة على حالها في القابلية اللازمة لذاتها (وهو بكل خلق عليم) يعلم تفاصيل المخلوقات بعلمه
وكيفية خلقها فبعلم أجزاء الاشخاص المتفتتة المنبددة أصولها وفصولها ومواقعها وطريق تمييزها
وضم بعضها الى بعض على النمط السابق وإعادة الاعراض والقوى التي كانت فيها أو أحداث مثلها (الذي
جعل لكم من الشجر الاخضر) كالرخص والعفار (نارا) بان يسحق المرخ على العفار وهما خضرا وان
يقطر منهما الماء فتندح النار (فاذا أنتم منه توقدون) لا تشكون في أنها ما تخرج منه فن
قدر على أحداث النار من الشجر الاخضر مع ما فيه من المائية المضادة لها بكيفيةها كان أقدر على
إعادة الغضاضة فيما كان غضا فييس و بلى وقرى من الشجر الخضراء على المعنى كقوله فخالون
منها البطون (أوليس الذي خلق السموات والارض) مع كبر جرمهما وعظم شأنهما (بقادر على
أن يخلق مثلهم) في الصغر والحقارة بالإضافة إليهما أو مثلهم في أصول الذات وصفاتها وهو المعاد
وعن يعقوب بقدر (بلى) جواب من الله تعالى لتقرير ما بعد النفي مشعر بأنه لا جواب سواه
(وهو الخلاق العليم) كثير المخلوقات والمعلومات (انما أمره) اعماشانه (اذا أراد شيئا أن يقول له
كن) أي تكون (فيكون) فهو يكون أي يحدث وهو تمثيل لأنير قدرته في مراده بأمر المطاع
للاطيع في حصول المأمور من غير امتناع وتوقع وافتقار الى مزاولة عمل واستعمال آلة قطع المادة
الشبهة وهو قياس قدرة الله تعالى على قدرة الخلق ونصبه ابن عامر والكسائي عطف على يقول
(فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء) تنزيه له عما مضى بواله وتعجيب عما قالوا فيه معللا بكونه
مالا كاللامر كماه قادر على كل شيء (واليه ترجعون) وعدو وعيد للمقرين والمنكرين وقرأ يعقوب
بفتح التاء وعن ابن عباس رضي الله عنه كنت لأعلم ما روى في فضل يس كيف خست به فاذا انه بهذه
الآية وعنه عليه الصلاة والسلام ان لكل شيء قلبا وقلب القرآن يس وأياما سلم قرأها ير يدبها وجه
الله غفر الله له وأعطى من الاجر كما قرأ القرآن اثنتين وعشرين مرة وأياما سلم قرأه عنده اذا
نزل به ملك الموت سورة يس نزل بكل حرف منها عشرة أملاك يقومون بين يديه صفوفًا يصلون عليه
وبستغفرون له ويشهدون غسله ويشيعون جنازته ويصلون عليه ويشهدون دفنه وأياما سلم قرأ
يس وهو في سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يحييه رضوان بشربة من الجنة فيشربها
وهو على فراشه فيقبض روحه وهوريان ويمكث في قبره وهوريان ولا يحتاج الى حوض من حياض
الانبيا حتى يدخل الجنة وهوريان

- ٢ تفسير سورة مريم
- ٤ بيان الحكم الذى آتاه الله يحيى عليه السلام وهو صبي
- ٧ بيان ما ذهب اليه النسطورية والملكانية فى السيد عيسى عليه السلام
- ٨ بيان ما قام به ابراهيم عليه السلام مع أبيه من النصيحة والأدب
- ١٠ بيان ما يلزم قارئ القرآن من البكاء
- ١٣ بيان ورود المؤمنين وغيرهم على النار
- ١٦ تفسير سورة طه
- ٢٠ بيان سبب العقدة التى كانت فى لسان سيد ناموسى عليه السلام
- ٢١ بيان المحبة التى أعطاه الله لسيد ناموسى فى صغره
- ٢٣ بيان الخطأ والذى استحقا لهما على الله تعالى
- ٢٥ بيان ما صنعت السحرة من السحر لموسى عليه السلام
- ٢٨ بيان أصل موسى السامرى وما فعله
- ٣١ بيان ما كان عليه آدم عليه السلام من الحلم
- ٣٤ تفسير سورة الأنبياء
- ٣٧ بيان الفرق بين الاستثنائية والتى بمعنى غير
- ٣٩ بيان معنى رتق الارض والسموات وفتحهما
- ٤٣ بيان ما فعل بابراهيم عليه السلام حين رعى فى النار وما قاله
- ٤٤ بيان الخصومة التى عرضت على داود وسليمان وحكم كل فيما و بيان الحكم فى شر بعثنا
- ٤٨ تفسير سورة الحج
- ٥٢ بيان الخلاف فى جواز بيع دور الحرم واجارتها وبسط الدليل لكل
- ٥٥ بيان ما كان يفعله أهل الجاهلية مع المسلمين فى ابتداء الأمر
- ٥٧ بيان الفرق بين النبي والرسول و بيان عدد الأنبياء
- ٥٨ بيان ما قيل فى الغرائيق
- ٦١ بيان السجدة الثانية من تلك السورة
- ٦٢ تفسير سورة المؤمنون
- ٦٦ بيان ما فى عصاموسى عليه السلام من الآيات
- ٦٩ بيان معنى فساد السموات عند اتباع الحق الا هواء
- ٧٣ تفسير سورة النور
- ٧٤ بيان معنى الاحصان و بيان الخلاف فى ان التائب عن القذف تقبل شهادته أم لا
- ٧٥ بيان أسباب حديث الافك
- ٧٦ بيان ان القاذف لأزواج النبي هل له توبة أم لا
- ٧٧ بيان الاربعة الذين برأهم الله

- ٧٨ بيان ما يجوز اظهاره للمرأة من زيتها و بدنھا
- ٧٩ بيان الكتابة للارقاء
- ٨٠ بيان معنى النور ووجه اطلاقه على الله تعالى
- ٨٣ بيان ما قيل فى المطر والسحاب والبرد والثلج
- ٨٨ تفسير سورة الفرقان
- ٩٢ بيان السبب فى احباط أعمال الكفار
- ٩٧ بيان السبب الذى يدعو الى التوكل
- ١٠٠ تفسير سورة الشعراء
- ١٠٢ بيان ان الواجب تعالى لا يمكن تعريفه الا بلوازمه الخارجية
- ١٠٥ بيان ان الموت لاهل الكمال وصلة الى نيل المجاب
- ١١٠ بيان ان المعاني الروحانية تنزل أولا على الروح ثم منها الى القلب ثم منه الى الدماغ
- ١١٢ تفسير سورة النمل
- ١١٤ بيان ما أوتيه سليمان عليه السلام من معرفة خلق الطير
- ١١٥ بيان السبب فى تفقد حليمان الطير حتى علم بغياب الهدد
- ١١٧ بيان ان احضار عرش بلقيس من المعجزات
- ١٢١ بيان الدابة التى تخرج آخر الزمان تكلم الناس
- ١٢٣ تفسير سورة القصص
- ١٢٥ بيان المدينة التى دخلها موسى عليه السلام
- ١٢٦ بيان الشروط التى جرى عقد زواج موسى عليها
- ١٣٠ بيان معنى الاختيار
- ١٣٢ بيان نسب قارون وأسباب حسده
- ١٣٤ تفسير سورة العنكبوت
- ١٤٠ بيان معنى المجادلة التى هى أحسن
- ١٤٢ تفسير سورة الروم
- ١٤٤ بيان ان آية فسبحان الله جامعة للصلوات الخمس و بيان فضلها
- ١٤٩ بيان الأسباب التى تقتضى عدم التوكل
- ١٥٠ تفسير سورة لقمان
- ١٥١ بيان نسب لقمان ومعنى الحكمة
- ١٥٤ تفسير سورة السجدة
- ١٥٧ تفسير سورة الاحزاب
- ١٥٨ بيان معنى كون النبی أولى بالمؤمنين من أنفسهم
- ١٥٩ بيان غزوة الخندق
- ١٦١ بيان غزوة بنى قريظة

صحيفة

- ١٦٤ بيان زواجه صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش
- ١٦٧ بيان وجوب الصلاة والسلام عليه صلى الله عليه وسلم
- ١٦٩ تفسير سورة سبأ
- ١٧١ بيان معنى تسبيح الجبال والطير مع داود عليه السلام
- ١٧٢ بيان كيفية موت سليمان عليه السلام وما فيه من الايات
- ٠٠٠ بيان نسب سبأ ومسكنهم
- ١٧٣ بيان ما فعل بسبأ وتخريب ديارهم
- ١٧٨ تفسير سورة فاطر
- ١٨٤ تفسير سورة يس
- ١٨٥ بيان رسل عيسى عليه السلام الى اطاكية وما فعلوه
- ١٨٢ بيان العذاب الذي فعل بأصحاب القرية

(تمت)

ان أصدق طهجة حكمية وأسنى سياسة شرعية هي الاحاديث النبوية والكلام المنسوب للحضرة المصطفوية وأشمل كتاب جمع من الاحاديث الرقائق وصفان الموضوعات التي لا يدركها الامن حاز من العلوم الحديثية الدقائق كتاب الجامع الصغير وكتاب زيادة الجامع الصغير ~~لحاشية المحمدين~~ ومرجع الفضلاء المتأخر بن العلامة الشيخ عبد الرحمن السيوطي رحمه الله وأثابه رضاء ولما كان هذان الكتابان من ~~إدوا~~ أحق الترتيب وهما المؤلف واحد وشرطهما واحد في البداية والتعقيب رأى حضرة علامة الزمان ودره جید هذا الأوان القدوة الفاضل الشيخ يوسف النبهاني حفظه الله وأدام علاه ان هذين الكتابين جمع فيهما من الاحاديث ما لم يجمع في كتاب وأتى فيهما من الحكم النبوية بلباب اللباب ورأى فيهما بعض اختلال في الترتيب فقدم ماحقه التأخير ووضعت بعض الاحاديث في غير مواضعها على حسب ما شرط من التبويب فرأى حفظه الله على حسب طبعه الكريم من السعي وراء المنفعة العمومية والخدمات للحضرة النبوية أن يجمع هذين الكتابين في كتاب وينقح ترتيبهما على مقتضى شرطهما المستطاب ويميز أحاديث الزيادة من الجامع برمز (ز) في الحرف المخصوص في كل باب فجاء سفر الم يسبق مثله كتاب وسماه الفتح الكبير في ضم الزيادة الى الجامع الصغير ولتم المنفعة جميع الطبقات ويجسر على الاستفادة والقراءة من لم يتقن العربية ولم يحسن تلك الادوات ضبطه بالشكل التام ليعم النفع جميع الأنام وقد جاء الكتاب في ثلاثة مجلدات ضخام وقد شرعنا في طبعه انعاما للنفع العام وقد نجز منه الجزء الاول وبمعوته تعالى يتم الباقي على أحسن نظام وتستكمل شمسه التمام

152